



رئاسة الوزراء

٤ ٢ مايو ١٩٧٢

ملحق

# أحياء علوم الدين

يشتمل هذا الملحق على



١ - تعريف الأحياء، بفضائل الإحياء :

للمعلمة عبد القادر بن شيخ بن عبد الله العيدروس

٢ - الإيملاء عن إشكالات الإحياء :

للإمام الغزالي : رد به اعتراضات أوردتها بعض المعاصرين له

على بعض مواضع من كتابه « إحياء علوم الدين »

٣ - عوارف المعارف :

للمعارف بالله تعالى : الإمام السهروردي

يطلب من  
المكتبة التجارية الكبرى  
بمصر ص.ب. ٥٧٨

## كتاب تعريف الأحياء بفضائل الإحياء

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي وفق لنشر المحاسن وطها في أحسن كتاب ، وجعل ذلك قرة لأعين الأحياء وذخيرة ليوم المآب والصلوة والسلام على سيدنا محمد الذي أحياء شريعته وطريقته قلوب ذوي الألباب ، وعلى آله الطيبين الطاهرين وجميع الأصحاب ، ما أشرقت شمس الإحياء للقلوب وتوجهت ، همه روحانية مصنفه الولي الموهوب ، إلى إسعاف ملازمي مطالعته وعبيده بالمطلوب .

وبعد : فإن الكتاب العظيم الشأن المسمى بإحياء علوم الدين - المشهور بجامع والبركة والتفجع بين العلماء العاملين وأهل طريق الله السالكين المشايخ المارقين ، المنسوب إلى الإمام الغزالي رضي الله عنه عالم العلماء وارث الأنبياء ، حجة الإسلام ، حسنة الدهور والأعوام ، تاج المجتهدين ، سراج المتجهدين ، مقتدى الأئمة ، مبین الحل والحكمة ، زين الملة والدين ، الذي باهى به سيد المرسلين ، ﷺ وعلى جميع الأنبياء ورضي عن الغزالي وعن سائر العلماء المجتهدين - لما كان عظيم الوقع ، كثير النفع ، جليل المقدار ، ليس له نظير في بابہ ولم يسبق على مثوله ، ولا سمحت فريضة بمثاله ، مشتتة على الشريعة والطريقة كاشفاً عن الغوامض الخفية مبیناً للأسرار الدقيقة : رأيت أن أضع رسالة تكون كالعتوان والدلالة على صباية من فضله وشرفه ، ورشحة من فضل جامعه ومصنفه وورثته على مقدمة ، ومقصد ، وخاتمة ، فالقدمة في عنوان الكتاب . والمقصد : في فضائله وبعض المداخل والشأن من الأكابر عليه ، والجواب عما استشكل منه وطنم بسببه فيه . والخاتمة في ترجمة المصنف رضي الله عنه وسبب رجوعه إلى هذه الطريقة .

### المقدمة : في عنوان الكتاب

احمل أن علوم المعاملة التي يتقرب بها إلى الله تعالى تنقسم إلى ظاهرة وباطنة ، والظاهرة قسبان : معاملة بين العبد وبين الله تعالى ، ومعاملة بين العبد وبين الخلق . والباطنة أيضاً قسبان : ما يجب تركية القلب عنهن الصفات المذمومة ، وما يجب تحلية القلب به من الصفات الحمودة . وقد بنى الإمام الغزالي رحمه الله كتابه « إحياء علوم الدين » على هذه الأربعة الأقسام فقال في خطبته : ولقد أسسته على أربعة أرباع : ربع العبادات ، وربع العادات ، وربع الملذات ، وربع المنجيات .

فأما ربع العبادات فيشتمل على عشرة كتب : كتاب العلم كتاب قواعد العقائد . كتاب أسرار الطهارة . كتاب أسرار الصلاة . كتاب أسرار الزكاة . كتاب أسرار الصيام . كتاب أسرار الحج . كتاب تلاوة القرآن . كتاب الأذكار والدعوات . كتاب ترتيب الأوراد في الأوقات .

وأما ربع العادات فيشتمل على عشرة كتب : كتاب آداب الأكل . كتاب آداب التكلح . كتاب آداب الكسب . كتاب الحلال والحرام . كتاب آداب الصعبة . كتاب العزلة . كتاب آداب السفر . كتاب آداب السماع والوجد . كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . كتاب أخلاق النبوة .

وأما ربع الملذات فيشتمل على عشرة كتب : كتاب شرح عجائب القلب . كتاب رياضة النفس . كتاب آفة الشهوات : البطن والفرج . كتاب آفة اللسان . كتاب آفة الغضب والحقد والحسد ، كتاب ذم الدنيا . كتاب ذم

المال والبخل . كتاب ذم الجاه والرياء . كتاب الكبر والعجب ، كتاب الغرور .  
وأما ربيع المنجيات فيشتمل على عشرة كتب : كتاب التوبة . كتاب الصبر والمكر . كتاب الخوف والرجاء .  
كتاب الفقر والزهد . كتاب التوحيد والتوكل . كتاب الحجة والشوق والرضا . كتاب التوبة والصدق والإخلاص .  
كتاب المراقبة والمحاسبة . كتاب التفكير . كتاب ذكر الموت .  
ثم قال رحمه الله : فأما ربيع العبادات فأذكر من خفايا آدابها ودقائق سننها وأسرار معانيها ما يضطر العالم  
العامل إليها ، بل لا يكون من علماء الآخرة من لم يطلع عليها ، وأكثر ذلك مما أهمل في الفقينيات .  
وأما ربيع المعاديات فأذكر فيه أسرار المعاملات الجارية بين الخلق ودقائق سننها ، وخفايا الودع في مجاديا ، وهي  
مما لا يستغنى المتدين عنها .

وأما ربيع المهلكات فأذكر فيه كل خالق مذموم ورد القرآن بإمائه وتزيك النفس عنه وتطهير القلب منه ، وأذكر  
في كل واحد من هذه الأخلاق حده وحقيقته ، ثم سببه الذي منه يتولد ، ثم الآفات التي عليها يرتب ، ثم العلامات التي  
بها يتعرف ، ثم طرق المعالجة التي منها يتخلص ، كل ذلك مقرونا بشواهد من الآيات والأخبار والأناث .  
وأما ربيع المنجيات فأذكر فيه كل خلق محمود وخصلة مرغوب فيها من خصال المقربين والصدقين التي يتقرب  
بها العبد من رب العالمين ، وأذكر في كل خصلة حدها وحقيقتها ، وسببها الذي به تتجلب ، ثم ثمرتها التي منها تستفاد ،  
وعلامتها التي بها تعرف ، وفضيلتها التي لأجلها فيها يرغب ، مع ماورد فيها من شواهد الشرع والعقل .

### المقصد : في فضل الكتاب المشار إليه

وبعض المدائح والثناء من الأكابر عليه ، والجواب عما استشكل منه وعلمن بسببه فيه

اعلم أن فضائل الإحياء لا تحصى ، بل كل فضيلة له باعتبار حيثياتها لا تقتضي ، جمع الناس مناقبه بقصر أو اقتصروا ،  
وغاب عنهم أكثر مما أبصروا ، وعن من أفرادها فباعتبار تأليف ، وهي جديرة بالتصنيف ، خاص هؤلاء رضى الله  
عنه في بحار الحقائق ، واستخرج جواهر المعاني ثم لم يرض إلا بكبارها ، وجمال في بساتين العلوم فاجتنى ثمارها بعد  
أن اقتطف من أزهارها ، وسما إلى سماء المعاني فلم يصطف من كواكبها إلا السيارة ، وجلبت عليه عرائس أسرار المعاني  
فلم ترق في عينه منهن إلا بادية النضارة ، جمع رضى الله عنه فأوعى ، وسعى في إحياء علوم الدين فشكر الله له ذلك  
المسعى ؛ فله دره من عالم محقق مجيد وإمام جامع لشتات الفضائل محرم فريد ، لقد أبدع فيها أودع كتابه من القوائد  
الشوارد ، وقد أعرب فيها أعرب فيهم من الأئمة والشواهد ، وقد أجاد فيها أفاد فيه وأمل ، بيد أنه في العلوم صاحب  
القدح الملى إذ كان رضى الله عنه من أسرار العلوم بمحل لا يدرك ، وأين مثله وأصله أصله ، وفضله فضله :

هيئات لا يأتى الزمان بمثله إن الزمان يشمله لتصبح

وما عسيت أن أقول فيمن جمع أطراف المحاسن ، ونظم أشاتات الفضائل ، وأخذ برفاق الحماد ، واستولى على  
غابات المناقب ، ففجرت في فؤاده العلم والعلا والفهم والذكاء ، أصلها ثابت وفرعها في السماء ، مع كونه رضى  
الله عنه ذا الصدر الرحيب والفرجة النافذة والدراية الصائبة ، والنفس السامية والهمة العالية . ذكر الشيخ عبد الله  
ابن أسعد اليافعي رحمه الله عليه أن الفقيه العلامة قطب اليمن إسماعيل بن محمد الحضري ثم البيني سئل عن تصانيف  
الغزالي فقال من جملة جوابه : محمد بن عبد الله رحمته الله سيد الأنبياء ومحمد بن إدريس الشافعي سيد الأئمة ومحمد  
بن محمد بن محمد الغزالي سيد المصنفين . وذكر اليافعي أيضاً أن الشيخ الإمام الكبير أبا الحسن علي بن حزم  
الفقيه المشهور المغربي كان باع الإنكار على كتاب إحياء علوم الدين وكان مطاعاً مسموح الكلمة ، فأمر بجمع  
ماظفر به نسخ الإحياء ، وهم بإحراقها في الجامع يوم الجمعة ، فرأى ليلة تلك الجمعة كأنه دخل الجامع فإذا هو بالنبي

صلى الله عليه وسلم فيه ومعه أبو بكر وعمر رضي الله عنهما والإمام الغزالي قائم بين يدي النبي ﷺ؛ فلما أقبل ابن حزم قال الغزالي: هذا خصي يارسل الله، فإن كان الأمر كما زعمت تبت إلى الله، وإن كان شيئاً حصل لي من بركتك واتباع سنتك غلظ لي حتى من خصي، ثم تناول النبي ﷺ كتاب الإحياء، فصفحه التي ﷺ ورقة من أوله إلى آخره ثم قال: والله إن هذا شيء حسن، ثم ناوله الصديق رضي الله عنه، فنظر فيه فاستجازه. ثم قال: نعم والذي بعثك بالحق إنه شيء حسن، ثم ناوله الفاروق عمر رضي الله عنه، فنظر فيه وأثنى عليه كما قال الصديق، فأمر النبي ﷺ بتجريد الفقيه علي بن حزم عن القميص وأن يضرب ويحد المقتري، فجرد وضرب، فلما ضرب خمسة أسواط تشفع فيه الصديق رضي الله عنه وقال: يارسل الله لعله ظن فيه خلاف سنتك فأخطأ في ظنه، فرضى الإمام الغزالي وقبل شفاعته الصديق، ثم استيقظ ابن حزم وأثر السياط في ظهره، وأعلم أصحابه وناب إلى الله عن إنكاره على الإمام الغزالي واستغفر، ولكنه بقي مدة طويلة مثلاً من أثر السياط وهو يتضرع إلى الله تعالى ويتشفع برسول الله ﷺ، إلى أن رأى النبي ﷺ دخل عليه ومسح بيده الكريمة على ظهره فوفى وشفى بإذن الله تعالى، ثم لازم مطالعة إحياء علوم الدين ففتح الله عليه فيه ونال المعرفة بالله وصار من أكابر المشايخ أهل العلم الباطل والظاهر رحمه الله تعالى.

قال الياقبي: روينا ذلك بالأسانيد الصحيحة فأخبرني بذلك ولي الله عن ولي الله عن ولي الله عن ولي الله عن الشيخ الكبير الفطحي شهاب الدين أحمد بن الملق الشاذلي عن شيخه الكبير العارف بالله ياقوت الشاذلي عن شيخه الكبير العارف بالله أبي العباس المرسى عن شيخه الشيخ الكبير شيخ الشيوخ أبي الحسن الشاذلي قدس الله أرواحهم وكان معاصراً لابن حزم قال: وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلي: ولقد مات الشيخ أبو الحسن بن حزم رحمه الله يوم مات وأثر السياط ظاهر على ظهره. وقال الحافظ ابن عساكر رحمه الله وكان أدرك الإمام الغزالي واجتمع به قال: سمعت الإمام الفقيه الصوفي سعد بن علي بن أبي هريرة الإسفرائيني يقول: سمعت الشيخ الإمام الأوحد زين القراء جمال الحرم أبا الفتح الشافعي بمكة المشرقة يقول: دخلت المسجد الحرام يوماً فطأ على حال وأخذني عن نفسي، فلم أقدر أن أقف ولا أجلس لشدة ما بي، فوقعت على جني الأيمن نجاة الكعبة المعظمة وأنا على طهارة، وكثت أطرد عن نفسي النوم، فأخذتني سنة بين النوم واليقظة، فأريت النبي ﷺ في أكل صورة وأحسن زى من القميص والعمامة، ورأيت الأئمة الشافعي ومالكا وأبا حنيفة وأحمد رحمهم الله يعرضون عليه مذاهبهم واحداً بعد واحد، وهو ﷺ يفرهم عليها، ثم جاء شخص من رؤساء المبتدعة ليدخل الحلقة فأمر النبي ﷺ بطرده وإهائته، ففدست أنا وقلت: يارسل الله، هذا الكتاب — أعني إحياء علوم الدين — معتقدي ومعتقد أهل السنة والجماعة فلو أذنت لي حتى أقرأه عليك، فأذن لي فقرأت عليه من «كتاب قواعد العقائد»:

بسم الله الرحمن الرحيم، كتاب قواعد العقائد وفيه أربعة فصول: الفصل الأول في ترجمة عقيدة أهل السنة، حتى انتهت إلى قول الغزالي: وأنه تعالى بعث النبي الأمي القرشي محمداً ﷺ إلى كافة العرب والعجم والجن والإنس، فرأيت البياضة في وجهه ﷺ، ثم انتفت وقال: أين الغزالي؟ وإذا بالغزالي واقف بين يديه فقال: هاأنا ذا يارسل الله، وتقدم وسلم، فرد عليه السلام، ﷺ، وناوله يده الكريمة فأكب عليها الغزالي يقبلها ويتركها، وما رأيت النبي ﷺ أشد سروراً بقرامة أحد عليه مثل ما كان بقرامة علي الإحياء، ثم انتهت والدمع يجري من عيني من أثر تلك الأحوال والكرامات، وكان تقريره ﷺ لمذاهب أئمة السنة، واستبشاره بعقيدة الغزالي وتقريرها نعمة من الله عظيمة، ومنته جسيمة، فسأل الله تعالى أن يحيينا على سنته ويتوفانا على ملته آمين.

(فصل) أثنى على الإحياء غير عالم من علماء الإسلام، وغير واحد من عارف الأيام، بل جمع أقطاب وأفراد، فقال

فيه الحافظ الإمام الفقيه أبو الفضل العراقي في ترجمه : إنه من أحل كتب الإسلام في معرفة الحلال والحرام . جمع فيه بين ظواهر الأحكام ، ونزح إلى سرائر دقت عن الأنفهام . لم يقتصر فيه على مجرد الفروع « السائل » ولم يتبحر في العجبة بحيث يتعدى الرجوع إلى الساحل ، بل مزج فيه على الظاهر والباطن ، وصرح معانيها في أحسن الموائن ، وسبك فيه نقائس اللفظ وضبطه ، وسلك فيه من النشط أوسطه ، مقتدياً بقول علي كرم الله وجهه : خير هذه الأمة المنعطف الأوسط يلحق بهم التالي ويرجع إليهم التالي ، إلى آخر ما ذكره عما الأولى بنا في هذا المجلد منه ، ثم الانتقال إلى نشر محاسن الإحياء ليظهر للنسب والمبعض وشده وغيه . وقال عبدالغافر الفارسي في مثال الإحياء : إنه من تصانيف المشهورة التي لم يسبق إليها . وقال فيه النووي : كذا الإحياء أن يكون قرآناً . وقال الشيخ أبو محمد الكلزوني : لو بحث جميع العلوم لاستخرجت من الإحياء . وقال بعض علماء المالكية : الناس في فضل علوم الغزالي أي والإحياء جماعها ، كما سيأتي أنه البحر المحيط . وكان السيد الخليل كبير الشأن تاج العارفين وقطب الأولياء الشيخ عبد الله العبدوس رضي الله عنه بكاد يحفظه نقلاً وروى عنه أنه قال : مكتستين أطالع كتاب الإحياء كل فصل وحرف منه وأعوده وأتدبره فينظر لي متدفق كل يوم علوم وأسرار عظيمة ومفاهيم غزيرة غير التي قبلها . ولم يسبقه أحد ولم يلحقه أحد أتتني على كتاب الإحياء بما أنفي عليه ، ودعا الناس بقوله وفعله إليه ، وحث على التزام مطالعة والعمل بما فيه . ومن كلامه رضي الله عنه : عليكم بالإخواني متابعة الكتاب والسنة ، أعني الشريعة المشروعة في الكتب الغزالية ، خصوصاً : كتاب ذكر الموت ، وكتاب الفقر والزهدي ، وكتاب التوبة ، وكتاب رياضة النفس . ومن كلامه : عليكم بالكتاب والسنة أولاً وآخرأ وظاهراً وباطناً ، وفكراً واعتباراً واعتقاداً ، وشرح الكتاب والسنة مستوفى في كتاب إحياء علوم الدين للإمام حجة الإسلام الغزالي رحمه الله وتعالى به . ومن كلامه : وبعد فليس لنا طريق ومنهاج سوى الكتاب والسنة ، وقد شرح ذلك كله سيد المصنفين ، وبقية المجتهدين . حجة الإسلام الغزالي ، في كتابه العظيم الشأن الملقب : أعجوبة الزمان . إحياء علوم الدين ، الذي هو عبارة عن شرح الكتاب والسنة والطريقة . ومن كلامه : عليكم بملازمة كتاب إحياء علوم الدين فهو موضع نظارة ووضوح ضلالة ، فمن أحبه وطالعه وحمل بما فيه فقد استوجب محبة الله ومحبة رسول الله وعجة ملائكة الله وأنبيائه وأوليائه ، وجمع بين الشريعة والطريقة والحقيقة في الدنيا والآخرة صار عالماً في الملك والملكوت . ومن كلامه الوجه العزيز : لو بعث الله الموتى لأوصوا الأحياء إلا بما في الإحياء . ومن كلامه : اعلوا أن مطالعة الإحياء تحضر القلب الفاعل في لحظة كحضور سواد الخبر يوقوع الزواج في المعص والماء ، وتأثير كتب الغزالي واضح ظاهر مجرب عند كل مؤمن . ومن كلامه : أجمع العلماء العارفون بالله على أنه لا شيء أأنفع للقلب وأقرب إلى رضا الرب من متابعة حجة الإسلام الغزالي وعجة كتبه ، فإن كتب الإمام الغزالي لباب الكتاب والسنة ، ولباب المقول ، والله وكيل على ما أقول . ومن كلامه : أنا أشهد سرا وعلائية أن من طالع كتاب إحياء علوم الدين فهو من المهتدين . ومن كلامه : من أراد طريق الله وطريق رسول الله وطريق العارفين بالله وطريق العلماء بالله أهل الظاهر والباطن فعليه بمطالعة كتب الغزالي خصوصاً « إحياء علوم الدين » فهو السحر المحيط . ومن كلامه : شهدوا على أن من وقع على كتب الغزالي فقد وقع على عين الشريعة والطريقة والحقيقة . ومن كلامه : من أراد طريق الله ورسوله ورضاهما فعليه بمطالعة كتب الغزالي وخصوصاً البحر المحيط إحياء أعجوبة الزمان ، ومن كلامه : تطلق معاني القرآن ، ولسان حال قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقلب الرسل والأنبياء ، وجميع العلماء بالله وجميع العلماء بأمر الله الاتقياء ، بل جميع أرواح الملائكة ، بل جميع فرق الصوفية مثل العارفين والملازمة ، بل جميع سر حقائق الكائنات والمعقولات وما يناسب رضا الذات والصفات ، أجمع هؤلاء المذكورين أن لا شيء أرفع وأأنق وأبهج وأتق وأقرب رضا متابعة الغزالي وعجة كتبه ، وكتب الغزالي قلب الكتاب والسنة ، بل قلب المقول والمقول ، وأنفع يوم ينفخ إسرا فيل في الصور ، وفي يوم تقرأ التاور ، والله وكيل على ما أقول ، وما الحياة إلا امتناع الغرور ، ومن كلامه : كتاب إحياء علوم الدين فيه جميع الأسرار ،

وكتاب بداية الهداية فيه القوى ، وكتاب الأربعين الأصل فيه شرح المستقيم ، وكتاب منهاج العابدين فيه الطريق إلى الله ، وكتاب الخلاصة في الفقه فيه النور . ومن كلامه : السر كله في اتباع الكتاب والسنة : وهو اتباع الشريعة ، والشريعة مشروحة في كتاب إحياء علوم الدين المسمى أصحوبة الزمان : ومن كلامه : يخرج من طالع إحياء علوم الدين أو كتبه أو سمعه . وكلامه رضى الله عنه في تصانيفه وغيرها مشحون من الثناء على الإمام الغزالي وكتبه ، والحث على العمل بها خصوصاً إحياء علوم الدين ، وقد كان سيدي ووالدي الشيخ العارف بالله تعالى شيخ ابن عبد الله العبدوروس رضى الله عنه يقول : إن أهل الزمان جمعت كلام الشيخ عبد الله في الغزالي وسميته [ الجوهر الثلاثي ] ، ومن كلام الشيخ عبد الله في الغزالي [ فلم يتيسر له ، وأرجو أن يوفقني الله لذلك ، تحقيقاً لرجائه ورجاء أن يتناولني دعاء الشيخ عبد الله رضى الله عنه ، فإنه قال غفر الله لمن يكتب كلامي في الغزالي ، وناهيك ببشارته في هذه العبادة التي برزت من ولي عارف وقطب مكاشف لا تغافز في مقال ولا ينطق إلا من حالي ، وفي هذا من الشرف للغزالي وكتبه ما لا يحتاج معه إلى مزيد ] إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد فإن العظيم لا يعظم في عينه إلا العظيم ، ولا يعرف الفضل لأهل الفضل إلا لأهل الفضل ، وإذا تصدى العبدوروس لتعريبه فقد أغنى تعريفه عن كل تعريف ووصف ، والشهادة منه خير من شهادة ألف ألف وحصل من الإحياء في زمانه بسببه نسخ عديدة ، حتى إن بعض العوام حصلها لما رأى من ترغيبه فيه والزم أعاه الشيخ علياً قراءته فقرأ عليه مدة حياته خمساً وعشرين مرة ، وكان يصنع عند كل ختم ضيافة عامة للفقراء وطلبة العلم الشريف ، ثم إن الشيخ علياً أزم ولده عبد الرحمن قراءته عليه مدة حياته ، فحتمه عليه أيضاً خمساً وعشرين مرة ، وكان ولده سيدي الشيخ أبو بكر العبدوروس صاحب عدن الزم بطريق التدريس نفسه مطالعته منه كل يوم ، وكان لا يزال يحصل منه نسخة بعد نسخة ويقول : لا أترك تحصيل الإحياء أبداً ما عشت ، حتى اجتمع عنده منه نحو عشر نسخ : وكذلك كان سيدي الشيخ الوالد شيخ ابن عبد الله ابن شيخ ابن الشيخ عبد الله العبدوروس رضى الله عنه مدعياً على مطالعته وحصل منه نسخاً عديدة نحو السمع ، وأمر بقراءته عليه غير مرة ، وكان يعمل في ختمه ضيافة عامة ، فلازمته مراثيد يدوروسي وتوفيق قدوسي فن وقفه الله لامثاله والعمل بما فيه واستعماله بلغ الرتبة العليا وحاز شرف الآخرة والدنيا .

وقال السيد الكبير العارف بالله الشير على أبي بكر ابن الشيخ عبد الرحمن السقايف : لو قلب أوراق الإحياء كافر لاسم ، ففيه سر خفي يجذب القلوب شبه المغناطيس . قلت : وهو صحيح ، فإني مع خسيس قصدي وقساوة قلبي أجد عند مطالعته لي من انبعاث الهمة وعزوف النفس عن الدنيا ما لا مزيد عليه ، ثم يفتر برجوعي إلى ما أنا فيه وعاطلة أهل الكشافات ، ولا أجد ذلك عند مطالعة غيره من كتب الوعظ والرائق ، وما ذاك إلا لشيء أودعه الله فيه وسر نفس مصطفه وحسن قصده ، والمراد بالكافر هنا فيما يظهر : الجاهل ببيوب النفس المحجوب عن إدراك الحق ، أي في مجرد مطالعة الكتاب المذكور يشرح الله صدره وينور قلبه ، وذلك لأن الوعظ إذا صدر عن قلب متعظ كان حرياً بأن يتعظ به سامعه ، وكان الله تعالى يجعل لعباده الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون رتبة فوق رتبة غيرهم ، كذلك جعل لما تبرز منهم ويؤخذ عنهم بركة زائدة على غيره ، لأن ألسنتهم كريمة وأنوار قلوبهم عظيمة ، ومهمهم عليه وإشاراتهم سنية ، حتى يكون للقرآن أثر عظيم عند سماعه منهم ، وللأحاديث بهجة وجلالة زائدة إذا أخذت عنهم ، وللأوصاف منهم تأثير في قلوب ظاهرها ، ولعلومهم وفقههم أنوار ونفع مظاهر ، حتى تجد الرجل له العلم القليل وبعد ذلك يتفجع به كثير لحسن نيته ووجود بركته وغيره له أكثر من ذلك العلم ولم يتفجع به مثله لأنه دونه في منزلته ، ومن تأمل ذلك وجد أمرأها مبهوداً ، وشيئاً بربما وجوداً ، فأنظر إلى نفع الناس بكتاب الخلاف في مذهب مالك رحمه الله تعالى ، والتبني في مذهب الشافعي رحمه الله تعالى ، والجلل العربية والإرشاد في علم الكلام وانقشاه ، مع أن ما حوت من العلم في فتونها قليل . وقد جمع غير هؤلاء في هذه الفنون في مثل أجرهم هذه الكتب أضعاف مافها من تحقيق تحرير العبادة وتحقيق المعاني وتلخيص الحدود ، وبعد هذا فالنفع بهذه أكثر وهي أظهر وأشهر ،



لأن العلم بمزيد التقوى وقوة سر الإيمان لا بكثرة الذكاء وفصاحة اللسان ، كما بين ذلك مالك رحمه الله تعالى بقوله :  
ليس العلم بكثرة الرواية إنما العلم بنور يضيئه الله في القلب ، قلت وما أشده الشيخ علي بن أبي بكر رضي الله عنه  
لنفسه فيه قوله :

وأخى انتبه والزم سلوك الطرائق	وسارع إلى المولى بحمد وسابق
أياطالبا شرح الكتاب وستة	وقانون قلب القلب بحر الرقائق
وإيضاح منهج الحقيقة مشرق	وشرب حيا صفو راح الحقائق
وإجملاء أذكار المعاني ضواحا	ببهاج حسن جلاب للخلائق
عليك يا أحياء الصلوم ولها	وأسرارها كم قد حوى من دقائق
وكم من لطيفات لذى اللب منهل	وكم من مليحات سبت لب حاذق
كتاب جليل لم يصنف قبله	ولا بعده مثل له في الطرائق
فكم من بديع اللفظ بجلى عرائسا	وكم من شمس في حماء شوارق
معانيه أمتحت كالدور سواطعا	على در لفظ المعاني مطابقي
وكم من عزرات زهت في قباها	محجة عن غير كلف مسابقي
وكم من لطيف مع بديع وتحفة	حلاوتها كالشهد تحلو للذائق
بساتين عرفان وروض لطائف	وجنة أنواع العلوم الفوائق
رعى الله صبارا تماقي جنانها	يروح ويعلو بين تلك الحقائق
ويقطع من ذاك جنانها فواكها	بإحلال بحر بالجوهر دافق
خضم طمى قد علا فوق من علا	بشامخ مجد مشرق بالحقائق
فإن لم بهذا القول تؤمن لجربن	وأقبل على تلك المعاني وطائق
وراجع طريقا في بديع جمالها	وطف في حماء منشأ كل سابق
ترى في بدور الحى آثار قد بدت	بملى جمال مدحش لب عاشق
فكم أنهلك صبا وكم فشتت همي	وكم قد سمت في غربها والمشارق
فيضى براس الحب سكران مغرما	أصم عن السدال غير موافق
ويسمى يناديها طريفاً يبابها	منعم عيش في الربوع الفواق
صلاة على سر الوجود شفيما	محمد المختار خير الخلائق
وأصحابه أهل المسكارم والعلا	وعترته وراث علم الحقائق

(فصل) وأما ما أنكر عليه فيه من مواضع مشكلة الظاهر - وفي التحقيق لا إشكال - أو أنخبار وآثار تكلم  
في سندهما ، فأما من جهة تلك الموضع فمن أجاب عنها المصنف في كتابه المسمى (بالأجوبة) وأسوق لك نبذة من ذلك  
هنا ، قال رحمه الله : سألت - يسرك أقبلت - العلم تصد مراقبها وقرب لك مقامات الأولياء تحمل معاليها - عن بعض  
ما وقع في الإملاء الملقب بالإحياء ، عما أشكل على من حجب وقصر فهمه ولم يفزيه من المخطوط الملكية قدسه  
وسمه ، وأظهرت التحزن لما شاهدته من شركاء الطعام ومثال الانعام وأنواع العوام وسفهاء الأحمال وعار أهل  
الإسلام ، حتى طعنوا عليه ونهوا عن قراءته ومطالعتها ، وأقنوا بالهوى مجردا على غير بصيرة بأطراحه ومنا بذه وسبوا  
عليه إلى ضلال وإحلال ، وروما قراءه ومتتبعه بريغ عن الشريعة واختلال ، إلى أن قال : ( ستكتب شهادتهم  
ويسألون ... وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون ) ثم ذكر آيات أخرى في المعنى ، ثم وصف النمر وأهله وذهاب  
العلم وفشله ثم ذكر عند المعترضين بما يرجع حاصلها إلى الحمد وإلى الجهل وقلة الدين ، بل أقصص بذلك في الآخر

حيث قال حجبوا عن الحقيقة بأربعة : الجهل والإصرار ، ومحبة الدنيا ، وإظهار الدعوى . ثم بين ما وروثه عن الأربعة المذكورة . قال : فالجهل أولورثهم السخف إلى آخر ما ذكره . وأما ما اعترض به من تضمينه أخبارا وآثارا موضوعة أو ضعيفة ، وكثارة من الأخبار والآثار — يتحاشى منه التورع لئلا يقع في الموضوع .

وحاصل ما أجيب به الغزالي — ومن المحبين المحافظ العراقي — أن أكثر ما ذكره الغزالي ليس بموضوع كما برهن عليه في التخريج ، وغير الأكثر وهو في غاية الفقه رواء عن غيره أو تبع فيه غيره مبرئا منه بنحو صيغة « روى » وأما الاعتراض عليه أن فيما ذكره الضعف بكثرة ، فهو اعتراض ساقط ، لما قررر أنه يعمل في الفضائل ، وكتابه في الرقائق فهو من قبيلها ، ولأن له أسوة بأئمة الأئمة الحفاظ في اشتغال كتبه على الضعيف بكثرة المنبه على ضعفه تارة والمسكوت عنه أخرى ، وهذه كتب الفقه للتقدمين — وهي كتب الأحكام لا الفضائل — يوردون فيها الأحاديث الضعيفة ساكتين عليها ، حتى جاء النووي رحمه الله في المتأخرين ونبه على ضعف الحديث وخلافه ، كما أشار إلى ذلك كله العراقي قال عبد الغافر الفارسي سبط التشيرى : ظهرت تصانيف الغزالي وفشت ولم يبد في أيامه مناقضة لما كان فيه ولا لما آثره ... إلى آخر ما ذكره . وبما بذلك على جلالة كتب الغزالي ما نقل ابن السمعاني من رؤيا بعضهم فيها يرى التائم : كأن الشمس طلعت من مغربها مع تعبير ثقات المعبرين ببدة تحدث ، لحدث في جميع المغرب ببدة الأمر بإهراق كتبه ، ومن أنه لما دخلت مصنفاته إلى المغرب أمر سلطانه على بن يوسف بإحراقها لئلا يشتملها على الفلسفة وتوعد بالقتل من وجدت عنده بذلك ، فظهر بسبب أمره في ملكه من تكبر وثوب عليه الجند ، ولم يزل من وقت الأمر والتوعد في عكس ونكس ، بعد أن كان عادلا .

### خاتمة في الإشارة إلى ترجمة المصنف رضى الله عنه

#### وسبب رجوعه إلى طريقة الصوفية رضى الله عنهم

أما ترجمته رضى الله عنه فهو الإمام زين الدين حجة الإسلام أبو حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي العلوي النيسابوري الفقيه الصوفي الشافعي الأشعري ، الذي انتشر فضله في الآفاق وفاق ، ورزق الحظ الأوفر في حسن التصانيف وجودتها ، والنصيب الأكبر في جزالة العبارة وسهولتها وحسن الإشارة وكشف المضللات والتبحر في أصناف العلوم فروعها وأصولها . وروسخ القدم في مثقوها ومعقوها ، والتحكم والاستيلاء على إجمالها وتفصيلها مع ما خصه الله به من الكرامة وحسن السيرة والاستقامة ومزهد ، والعرف من زهرة الدنيا والإعراض عن الجهات المانية وإطراح الحشمة والتكلف . قال المحافظ العلامة ابن عساكر والشيخ عفيف الدين عبيد الله بن أسعد اليافعي والفقيه جمال الدين عبد الرحيم الأسوي رحمهم الله تعالى : ولد الإمام الغزالي بطوس سنة خمس وأربعمائة ، وابتدأ بها في صباه بطرف من لفقه ، ثم قدم نيسابور ولامد دروس إمام الحرمين ، وجد واجتهد حتى تخرج في مدة قريبة وصار أنظر أهل زمانه وأوحد أقرانه ، وجلس للإقراء وإرشاد الطلبة في أيام إمامه وصنف ، وكان الإمام يتجسس به ويعتد بمكانه منه ، ثم خرج من نيسابور وحضر مجلس الوزير نظام الملك فأقبل عليه وحل منه حلا عظيما لعل درجته وحسن مناظرته ، وكانت حضرة نظام الملك عطا لرجال العلماء ، ومقصد الأئمة والفضلاء ، ووقع للإمام الغزالي فيها اتفاقات حسنة من مناظرة المحول ، فظهر اسمه وطار فضيته ، فرسم عليه نظام الملك بالمسير إلى بغداد للقيام بتدريس المدرسة النظامية ، فساد إليها وأحجب الكل تدريسه ومناظرته ، فصار إمام العراق بعد أن حاز إمامة خراسان ، وارتفعت درجته في بغداد على الأمراء والوزراء والأكابر وأهل دار الخلافة ، ثم انقلب الأمر من جهة أخرى فترك بغداد وخرج عما كان فيه من الجاه والحشمة مشتغلا بأسباب التقوى ، وأخذ في التصانيف المفهومة التي ليسبق إليها مثل « إحياء علوم الدين » وغيره ، التي من تأملها عرف حل مصنفها الن علم . قيل إن تصانيفه وزعت على أيام

عمره فأصاب كل يوم كراس ، ثم صار إلى القدس مقبلاً على مجاهدة النفس وتبديل الأخلاق وتحسين الشرائع حتى مرّن على ذلك ، ثم عاد إلى وطنه طوس لازماً بيته مقبلاً على العبادة ونصح العباد وإرشادهم ودعاهم إلى الله تعالى ، والاستعداد للدار الآخرة يرشد الضالين ويفيد الطالبين دون أن يرجع إلى ما انقطع عنه من الجاه والمباهاة . وكان مقام تدريسه في التفسير والحديث والتصوف ، حتى انتقل إلى رحمة الله تعالى يوم الاثنين الرابع عشر من جمادى الأولى سنة خمس وخمسين - خصه الله تعالى بأنواع الكرامه في آخره كما خصه بها في دنياه - قيل : وكانت مدة التقطيع للغزالي ثلاثة أيام على ما حكى في كرامات الشيخ سيد العمودي تقع الله به . وذكر الشيخ عفيف الدين عبد الله بن أسعد اليافعي رحمه الله تعالى بإسناده الثابت إلى الشيخ الكبير القطب الرباني شهاب الدين أحمد الصياد اليمني اليزيدي وكان معاصراً للغزالي تقع الله بهما قال : بينا أنا ذات يوم قاعد إذ نظرت إلى أبواب السماء مفتحة وإذا عصية من الملائكة الكرام قد نزلوا ومعهم خلع خضر ومركوب نفيس ، فوقوا على قبر من القبور وأخرجوا صاحبه وألبسوه الخلع وأركبوه وصعدوا به من سماء إلى سماء إلى أن جاوزت السموات السبع وخرق بهم ماستين صحاباً ولا أعلم أين بلغ انتهاؤه ، فسألت عنه فقيل لي : هذا الإمام الغزالي ، وكان ذلك عقيب موته رحمه الله تعالى ، ورأى في النوم السيد الجليل أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه النبي صلى الله عليه وسلم وقد باهى موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام بالإمام الغزالي وقال : أفي أمثلكا حبر كهذا ؟ قال لا ، وكان الشيخ أبو الحسن رضي الله عنه يقول لأصحابه : من كانت له مشك إلى الله حاجة فليتوسل بالغزالي . وقال جماعة من العلماء رضي الله عنهم منهم الشيخ الإمام الحافظ ابن عساكر في الحديث الوارد عن النبي صلى الله عليه وسلم : في أن الله تعالى يحدث لهذه الأمة من يجدد لها دينها على رأس كل مائة سنة : أنه كان على رأس المائة الأولى عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه ، وعلى رأس المائة الثانية الإمام الشافعي رضي الله عنه ، وعلى رأس المائة الثالثة الإمام الحسن الأشعري رضي الله عنه ، وعلى رأس المائة الرابعة أبو بكر الباقلي رضي الله عنه ، وعلى رأس المائة الخامسة أبو حامد الغزالي رضي الله عنه . روى ذلك عن الإمام أحمد بن حنبل رضي الله عنه في الإمامين الأولين أخى عمر بن عبد العزيز والشافعي ، ومناقبه رضي الله عنه أكثر من أن تحصر ، ولما أوردناه مقتنع وبلاغ . ومن مشهورات مصنفاته : البسيط ، والوسيط ، والوجيز ، والخلاصة في الفقه وإحياء علوم الدين : وهو أنفس الكتب وأجلها ، وله في أصول الفقه : المستعنى ، والمنقول ، والمتنوع في علم الجدل ، وتهاوت الفلاسفة ، وحك النظر ، ومعيار العلم ، والمقاصد ، والمفتنون على غير أهلهم . ومشكاة الأنوار ، والمنقذ من الضلال ، وحقيقة القولين ، وكتاب « يا غوث التأويل في تفسير التنزيل » أربعين مجلداً ، وكتاب أسرار علم الدين ، وكتاب مناجاة العابدین ، والدرة الفاضلة في كشف علوم الآخرة ، وكتاب الأنيس في الوحدة ، وكتاب القربة إلى الله عز وجل ، وكتاب أخلاق الأبرار والنجاة من الأشرار ، وكتاب بداية الهداية ، وكتاب جواهر القرآن ، والأربعين في أصول الدين ، وكتاب المقصد الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى ، وكتاب ميزان العمل ، وكتاب القسطاس المستقيم ، وكتاب التفرقة بين الإسلام والزندقة ، وكتاب الذريعة إلى مقام الشريعة ، وكتاب المبادئ والفايات ، وكتاب كيمياء السعادة ، وكتاب تليس إبليس ، وكتاب نصيحة الملوك ، وكتاب الاقتصاد في الاعتقاد ، وكتاب شفاء العليل في القياس والتعليل ، وكتاب المقاصد ، وكتاب إجماع العوام من علم الكلام ، وكتاب الانتصار وكتاب الرسالة الدينية وكتاب الرسالة القدسية ، وكتاب إثبات النظر ، وكتاب المآخذ ، وكتاب القول الجليل في الرد على من غير الإنجيل ، وكتاب المستظهرى ، وكتاب الآمال ، وكتاب في علم أعداد الوقف وحدوده ، وكتاب مقصد الخلاف ، وجزء في الرد على المشركين في بعض ألفاظ إحياء علوم الدين ، وكتبه كثيرة وكلها نافعة .

وقال يحمده تلميذه الشيخ الإمام أبو العباس الأتليشي والمحدث المصطفى صاحب كتاب النجوم والكواكب :

أبا حامد أنت المخلص بالمجد وأنت الذي علمتنا سنن الرشد

وضعت لنا الإحياء يحيى نفوسنا وتنفذنا من طاعة التنازع المردي

فربح عبادته وعادته التي بما فيها كالد نظم في المقد  
وثالثها في المملكات وأنه لنج من الملك المبرح والمعد  
ورابعها في المنجيات وأنه ليسر بالارواح في جنة الخلد  
ومنها إيتاج للجوارح ظاهر ومنها صلاح القلوب من الخلد

وأما سبب رجوعه إلى هذه الطريقة واستحسنه لها فذكر رحمه الله في كتابه المنقذ من الضلال ماصورته :  
أما بعد : فقتضى أنني أيها الأخ في الدين أن أبث لك غاية العلوم وأسرارها ، وغاية المذاهب وأعوامها ، وأحكي  
لك ما قاسيته في استخلاص الحق من بين اضطراب الفرق ، مع تباين المسالك والطرق ، وما استجرات عليه من الارتفاع  
من حضيض التقليد إلى بقاع الاستبصار ، وما استفدته أولاً من علم الكلام وما احتوته من طرق أهل التعليم القاصرين  
لدرك الحق على تعليم الامام ، وما اذريته ثالثاً من طرق أهل التفلسف ، وما ارتضيته آخراً من طرق أهل التصوف ،  
وما تمحل لي في تضاعيف تفتيشي عن أقاويل أهل الحق ، وما صرفني عن نشر العلم بغيره مع كثرة الطلبة ، وما دعاني  
إلى معاودته بنيتاً بوزن طول المدة ، فابتدأت لإجابه إلى طلبتك بعد الوقوف على صدق رغبتك ، فقلت مستعينا  
بالله تعالى ومتوكلاً عليه ومستوفقاً منه وملجئاً إليه :

اعلموا - أحسن الله إرشادكم ، وألأن إلى قبول الحق انقيادكم - أن اختلاف الحق في الأديان والمثل ، ثم اختلاف  
الأئمة في المذاهب على كثرة الفرق وتباين الطرق : بحر عميق غرق فيه الأكثرون ، وما نجا منه إلا الأقلون ، وكل  
فريق يزعم أنه الناجي ( كل حزب بما لديهم فرحون ) ولم أزل في عنقوان شباني - مذراعت البلوغ قبل بلوغ العشرين  
إلى أن أناف السن على الحسين - أقحمه في البحر العميق وأخوض غمرته خوض الجصور ، لا خوض الجبان الخدور ،  
وأتوغل في كل مغلة ، وأهجم على كل مشكلة ، وأتفحص كل وروطة ، وأتفحص عن عقيدة كل فرقة ، وأتكشف أسرار  
مذاهب كل طائفة ، لأميز بين كل حق ومطل ومسن ومبتدع ، لا أغادر باطنياً إلا واجب أن أطلع على باطنيته ،  
ولا ظاهرياً إلا وأريد أن أعلم حاصل ظاهريته ، ولا فلسفياً إلا وأقصد الوقوف على فلسفته ، ولا متكلمياً إلا وأجهد في  
الإطلاع على غاية كلامه ومجادله ، ولا صوفياً إلا وأحرص على العثور على سر صوفيته ، ولا متبداً إلا وأريدهما يرجع  
إليه حاصل عبادته ، ولا زنديقاً معطلاً إلا وأتجسس وراءه لأسباب جرأته في تعطيله وزندقته ، وقد كان التعطش  
إلى درك حقائق الأمور دأبي وديني من أول امرئ وريعاتي عمري ، عزبة من الله وقطرة وضعا الله في جبتي ،  
لا باختياري وحييلي لتحل عن رابطة التقليد ، وانكسرت عن العقائد المروية على قرب عهد مني بالصبا ، إذ رأيت  
صبيان الصاوي لا يكون لهم نشء إلا على التنصر ، وصبيان اليهود لا يكون لهم نشء إلا على اليهود ، وصبيان الاسلام  
لا يكون لهم نشء إلا على الاسلام ، وسمعت الحديث المروى عن النبي صلى الله عليه وسلم « كل مولود يولد على الفطرة  
فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسان » فتحرك باطني إلى طلب الفطرة الأصلية ، وحقيقة العقائد بتقليد الوالدين  
والأستاذين ، والتميز بين هذه التقليديات ، وأوائلها ، وفي تمييز الحق منها من الباطل اختلافات ، فقلت في نفسي  
أولاً : إنما مطلوب العلم بحقائق الأمور ، ولا بد من طلب حقيقة العلم ما هي ، فظهر لي أن المعلم اليقيني هو  
الذي يشكك في المعلوم انكشافاً لا يبيح معريب ، ولا يقارنه إمكان الغلط كالوهم ، ولا يتسع العقل لتقدير ذلك ،  
بل الأمان من الخطأ ينبغي أن يكون مقارناً للنقص مقارناً لو تحدى بإظهار بطلانه مثلاً من يقبل الجبر ذهباً والعصا  
ثعباناً لم يورث ذلك شكاً وإمكاناً ، فإني إذا علمت أن العشرة أكثر من الواحد لوقال لي قائل : الواحد أكثر من  
العشرة بدليل أني أقلب هذه العصا ثعباناً وقلبها وشاهدت ذلك منه ، لم أشك في معرفتي لكذبه ، ولم يحصل مني منه  
إلا التعجب من كيفية قدرته عليه ، وأما الشك فيما علمته فلا . ثم علمت أن كل ما لا أعلمه على هذا الوجه ولا أتقنه من  
هذا النوع من اليقين فهو علم لائق به ، وكل علم لا أمان معه ليس بعلم يقيني ، ثم فكت على علمي فوجدت نفسي  
عاطلاً عن علم موضوع بهذه الصفة إلا في الحسيات والضروريات ، فقلت الآن بعد حصول اليأس لمطعم في اقتباس

المستقيقات إلا من الخليات وهي الحسنات والضروريات ، فلا بد من أحكامها أولاً لا بين أن يفتني بالمحسوسات وأمان من الغلط في الضروريات من جنس أمان الذي كان من قبل في التقليدات أومن جنس أمان أكثر الخلق في النظريات ، ومن أمان محقق لا يجوز فيمولا غائقة ، فأقبلت بعداً تأمل في المحسوسات والضروريات ، أنظر هل يمكن أشكك نفسي فيها ؟ فأتهى بعد طول التشكك في إلى أنه لم تسمح نفسي بتسلم الأمان في المحسوسات ، وأخذ يتسع الشك فيها ، ثم أتت ابتدأت بعلم الكلام فخلصت وعقلت وطالمت كتب المحققين منهم ، وصفت ما زدت أن أصغه ، فصادفته علماً وافياً بمقصوده غير وافي بمقصودي ، ولم أزل أنسكرفيه مدة وأنا بعد على مقام الاختيار أصمم عزمي على الخروج من بغداد ومفارقة تلك الأحوال يوماً ، وأجل العزم يوماً . وأقدم فيه رجلاً وأخر فيه أخرى ، ولا تصدق لي رغبة في طلب الآخرة إلا لاجل عليها جند الشهوة جملة فيغيرها عيشة فصارت شهوات الدنيا تجاذبي بسبب ميلها إلى المقام ومناهي الإيمان ينادي : الرحيل الرحيل ، فلم يبق من العمر إلا القليل ، وبين يديك السفر الطويل ، وجميع ما أنت فيه من العمل رياء وتخيل ، وإن لم تستد الآن للآخرة فتي تستد ، وإن لم تقطع الآن هذه الملاقى فتي تقطعها ؟ فعند ذلك تبعت الرغبة وينجزم الأمر على الحرب والفرار ، ثم يعود الشيطان ويقول : هذه حالة عارسة إياك أن تطاوعها فإنها سرية الزوال ، وإن أخذت لها وتركت هذا الجاه الطويل المريض ، والشأن العظيم الخالي عن التكدير والتفتيش والأمر السالم الخيالي من منازعة الخصوم ربما التفتت إليه تفكك ولا تيسرك المعادة ، فلم أزل أتردد بين التجاذب بين شهوات الدنيا والدواعي قريبا من سنة أشهر : أولها رجب من سنة ست وثمانين وأربع مائة . وفي هذا الشهر جاوز الأمر حد الاختيار إلى الاضطرار ، إذ قفل الله على لساني حتى اعتقل عن التدريس فكنت أجاهد نفسي أن أدرس يوماً واحداً طليعاً للقلوب المختلفة إلى فكان لا يثق لساني بكلمة ولا يستطيع أبتة ، حتى أورات هذه العقلة في اللسان حرثاني القلب بطلت معه قوة المضغ ومرى الطعام والشراب ، وكان لا تنساخ في شربة ولا تنهض لي لقمة ، وتعدى ذلك إلى ضعف القوى حتى قطع الأطباء طمعمهم في العلاج وقالوا : هذا أمر نزل بالقلب ، ومنتهى إلى المزاج فلا سبيل إليه بالعلاج إلا أن يروح المرع من الهم ، ثم لما أحسست بجزوي وسقط بالسكية اختياري التجأت الله التجاء المضطر الذي لا حيلة له فأجاني الذي يجب المضطر إذا دعا ، وسهل على قلبي الإعراض عن المال والجاه والأهل والأولاد ، وأظهرت غرض الخروج إلى مكوا أنا أدبر في نفسي سفر الشام ، حذرا من أن يطلع الخليفة وجملة الأصحاب على غرضي في المقام بالشام ، فتلطفت بلطائف الحيل في الخروج من بغداد على عزم أن لا أمارد بها أبداً ، واستهزأ في أئمة العراق كافة ، إذ لم يكن فيه من يجوز أن يكون الأراض عما كتمه فيه سبياً دينياً ، إذ ظنوا أن ذلك هو المنصب الأعلى في الدين ، فكان ذلك هو مبلغهم من العلم . ثم أدت لك الناس في الاستنباطات . فظن من يدع عن العراق أن ذلك كان لاستعمار من جهة الولاة . وأمان من قرب منهم فكان يشاهد لجاههم في التعلق في والإنكار على وإعراض عنهم وعن الائتلاف إلى قولهم . فيقولون هذا أمر سماوي ليس له سبب إلا عين أصابت أهل الإسلام وزمرة العلم . فقارقت بغداد وفارقت ما كان معي من مالي ولم أدخر من ذلك إلا قدر الكفاف وقوت الأطفال . فرخصاً بأن مال العراق مرصداً للصالح لكونه وقفاً على المسلمين . ولم أرفى العالم ما يأخذ العالم لعيله أصابعه . ثم دخلت الشام وأقت فيه قريبا من سنتين لا شغل لي إلا المرأة والخلوة والريضة والمجاهدة اشتغالا بتركبة النفس وتهذيب الأخلاق وتصفية القلب لذكر الله تعالى كما كنت حصته من علم الصوفية ، وكنت أعشكف مدة بمسجد دمشق أصعد منارة المسجد طول النهار وأغلق بابها على نفسي ، ثم تحركت في داعية فريضة الحج والاستعداد من بركات مكة والمدينة ، وزيارة النبي صلى الله عليه وسلم بعد الفراغ من زيارة الخليل صلوات الله عليه وسلامه ، ومم صرت إلى الحجاز ، ثم جذبتني الهمم ودعوات الأطفال إلى الوطن ، وعادته بعد أن كنت أبعد الخلق عن أرجع إليه ، وآثرت الغزلة حرصاً على الخلوة وتصفية القلب للذكر وكانت حوادث الزمان ومهمات العيال وضرورات المعيشة تغير في وجه المراد وتوشوش صفوة الخلوة ، وكان لا يصفو لي الحال إلا في أوقات منفردة ، لكنني مع ذلك لا أقطع طمعي عنها فيدفعني عنها العواقر

وأعود إليها ، ودمت على ذلك مقدار عشرين ، وانكشف لي في أثناء هذه الحلوات أمور لا يمكن إحصاؤها واستقصاؤها ، والقدر الذي ينبغي أن نذكره ليتضح به أني علمت يقيناً أن الصوفية هم السالكون لطريق الله خاصة وأن سيرتهم أحسن السير ، وطريقتهم أصوب الطرق ، وأخلاقهم أذكى الأخلاق ، بل لو جمع عقل العقلاء وحكمة الحكماء وعلم الواقفين على أسرار الشرع من العلماء لينغيروا شيئاً من سيرتهم وأخلاقهم ويدلوه بما هو خير منه لم يجدوا إليه سبيلاً ؛ فإن جميع حركاتهم وسكناتهم في ظاهريهم وباطنهم مقتبسة من نور مشكاة النبوة ، وليس وراء نور النبوة على وجه الأرض نور يستضاء به ، وبالجملة ماذا يقول القائل في طريقه أول شروطها تطهير القلب بالكلية عما سوى الله تعالى ، ومفتاحها الجمارى منها مجرى النهر في الصلاة استغراق القلب بذكر الله ، وآخرها الفناء بالكلية في الله تعالى ، وهو أقراها بالإضافة إلى ماتحت اختيار . انتهى .

قال العراقي : فلما نفذت كلته وبعد صيته وعلت منزلته وشدت إليه الرجال وأذهنت له الرجال ، شرقت نفسه عن الدنيا واشتافت إلى الأخرى ، فاطرحها وسعى في طلب الباقية ، وكذلك النفوس الزكية ، كما قال عمر بن عبد العزيز إن لي نقصاً توافه : لما نالت الدنيا ناقت إلى الآخرة قال بعض العلماء : رأيت الغزالي رضى الله عنه في البرية وعليه مرقعة ويديه عكاز وركوة . فقلت له : يا مامم أليس التدريس يتعداد أفضل من هذا ؟ فنظر إلى شترأ وقال : لما بزغ بدر السعادة في فلك الإرادة وظهرت شمس الوصل :

تركت هوى ليل وسعدى بمنزل      وعدت إلى مصحوب أول منزل  
ونادىنى الأشواق مهلاً فهذه      منازل من تهوى رويدك فأنزل

( انتهى كتاب تعريف الإحياء بفضائل الأحياء بعونه تعالى )



## كتاب الإملاء في إشكالات الإحياء

## سُبْحَانَكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ

الحمد لله على ما خصص وعمم، وصلى الله على سيد جميع الأنبياء المبعوث إلى العرب والعجم، وعلى آله وعترته وسلم كثيراً وكرم.

سألت — يسرك الله لمراتب العلم تصعد مراقبها، وقرب لك مقامات الولاية تحصل ممالها — عن بعض ما وقع في الإملاء الملقب بالإحياء مما أشكل على من حجب فهمه وقصر عمله، ولم يفز بشيء من الحفظ المسكية قدحه وسهمه، وأظهرت التحزن لما شاش به شركاء الطعام وأمثال الأنعام، وأجماع العوام وسفهاء الاحلام ودعار أهل الإسلام، حتى طعنوا عليه ونهوا عن قراءته ومطالعته، وأفتوا بمجرد الهوى على غير بصيرة باطراحه ومنازحته، ونسبوا عليه إلى ضلال واضلال، وتنبؤوا قراءه ومتمحليه بزيغ في الشريعة واختلال؛ فإلى الله انصرافهم ومآبهم، وعليه في العرض الأكبر إيقافهم وحسابهم، فستكتب شهادتهم ويستلون، وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون، بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه وإذ لم يتدبروا به فيقولون هذا إفك قديم، ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ولكن الظالمون في شقاق بعيد، ولا عجب فقد نوى أدلاء الطريق، وذهب أبواب التحقيق، ولم يبق في الغالب إلا أهل الزور والفسوق، متشبهين بدعاوى كاذبة، متصفين بمكايات موضوعة، متزينين بصفات منمقة، متظاهرين بطواهر من العلم فاسدة، متعاطين لحجج غير صادقة؛ كل ذلك لطلب الدنيا أو عجة ثناء أو مغالبة نظراء، قد ذهبت المواصلة بينهم بالبر، وتألفوا جميعاً على المنكر، وعدمت النصائح بينهم في الأمر، وتضافوا بأسرهم على الخديعة والمنكر؛ إن نصحتهم العلماء أغروا بهم، وإن صمت عنهم العقلاء أذروا عليهم؛ وأنتك الجهال في علمهم، الفقراء في طوهم، البخلاء عن الله عز وجل بأنفسهم، لا يفلحون ولا ينجح تابعهم، ولذلك لا تظهر عليهم موارد الصدق، ولا تسطع حولهم أنوار الولاية، ولا تحقق لديهم أعلام المعرفة، ولا يستقر عورائهم لباس الحشية، لأنهم لم ينالوا أحوال النجابة، ومراتب النجاة، وخصوصية البدلاء، وكرامة الأوتاد وقواعد الانقصاب، وفي هذه أسباب السعادة وتمة الطهارة، لو عرفوا أنفسهم لظهر لهم الحق وعلوا علة أهل الباطل وذاء أهل الضعف ودواء أهل القوة، ولكن ليس هذا من بضائهم؛ حجوا عن الحقيقة بأربع: بالجهل، والإصرار، وحب الدنيا، وإظهار الدعوى. فالجهل أورثهم السخف، والإصرار أورثهم التهاون، وحب الدنيا أورثهم طول الغفلة، وإظهار الدعوى أورثهم التكبر والإعجاب والرياء. (واقه من ورائهم محيط) (وهو على كل شيء شهيد) فلا يترك — أعاذنا الله وإياك من أحوالهم — شأنها، ولا يملكك عن الاشتغال بصلاح نفسك بمردم وطنيتهم، ولا يغويك بما زين لهم من سوء أعمالهم شيطانهم، فكأن قد جمع الخلائق في صعيد (وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد) وتلا (لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد) فباله من موقف قد أدخل ذنوب العقول عن القاتل والقيل، ومتابعة الأباطيل، فأعرض عن الجاهلين، ولا تطلع كل أفك أثم (وإن كان كبر عليك

إعراضهم فإن استطعت أن تجتني نفقا في الأرض أو سلبا في السماء فتأنيهم بآية ولو شاء الله بهم على الهدى فلانكون من الجاهلين (ولو شاء وبك لجعل الناس أمة واحدة) (قاصر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين) (كل شيء هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون) ولقد أجبناك - بحول الله وقوته وبمداستارته - عما سألت عنه وعامة ما زعمت فيه من تخصيص الكلام بالمثل الذي ذكر فيه الأعلام، إذ قد اتفق أن يكون أشهر ما في الكتاب وأكثر تصرفا على السنة الصدور والأصحاب، حتى لقد صار المثل المذكور في المجالس تحية الداخل وحديث الجالس، فساعدتنا أئمتنا، ولولا العجلة والاشتغال لأضفنا إلى إملاتنا هذا بياننا غيره بما عدوه مشكلا، وصار لعقولهم الضعيفة غبلا ومضلا، ونحن نستعبد بأية من الشيطان. ونستصم به من جرارة فقهاء الزمان، وتضرع إليه في المزيد من الإحسان، إنه الجواد المنان.

### ذكر مراسم الأسئلة في المثل

ذكرت - وذلك الله ذكره وجعلك تعقل نبيه وأمره - كيف جاز انقسام التوحيد على أربعة مراتب، ولغة التوحيد ثنائى التقسيم في المशهود كما يتنافى التكرير التثديد وإن صح انقسامه على وجه لا ينفص، فقل نصبح تلك القسمة فيما يوجد أو فيما يقدر، ورغبت من مزيد البيان في تحقيق كل مرتبة، وانقسام طبقات أهلها فيما إن كان يقع بينهم التفاوت، وما وجه تمثيلها بالجوز في الثقور واليوب؟ ولم كان الأول لا ينفص والآخر الذي هو الرابع لا يصلح لإشاعة؟ وما معنى قول أهل هذا الشأن: إفساء سر الربوبية كفر؟ أين أصل ما قالوه في الشرع؟ إذ الإيمان والكفر والهداية والضلال والتريب والتبعية والصديقية وسائر مقامات الولاية ودركات المخالفة إنما هي مأخذ شرعية وأحكام نبوية وكيف تصور غناطية العقلاء الجمادات ومخاطبة الجمادات العقلاء؟ وبماذا تسمع تلك المخاطبة؟ أجماسة الأذان أم يسمع القلب؟ وما الفرق بين القلب المحسوس والقلب الإلهي؟ وما حد عالم الملك وعالم الجبروت وحد عالم الملكوت؟ وما معنى أن الله تعالى خلق آدم على صورته؟ وما الفرق بين الصورة الظاهرة التي يكون معتقدها مزجا مغللا؟ وما معنى الطريق في (فإنك بالوادي المقدس طوى) ولعله يقصد أو أصفهان أو نيسابور أو طبرستان في غير الوادي الذي يسمع فيه موسى عليه السلام كلام الله تعالى، وما معنى فاستمع يسر قليل لما يوحى؟ وهل يكون سماع القلب بغير صره؟ وكيف يسمع لما يوحى من ليس بنبى؟ أذلك على طريق التعميم أم على سبيل التخصيص، ومن له بالتسليم إلى مثل ذلك المقام حتى يسمع أسرار الإله وإن كان على سبيل التخصيص، والتجوة ليس محجورة على أحد لإلا على من قصر على سلوك تلك الطريق، وما يسمع في النداء إذا سمع هل أسمع موسى أو أسمع نفسه؟ وما معنى الأمر للمالك بالرجوع من عالم القدرة ونهيه عن أن يتخطى رقاب الصديقين؟ وما الذى أوصله إلى مقامهم وهو في المرتبة الثالثة وهي توحيد المقرين؟ وما معنى انصراف السالك بعد وصوله إلى ذلك الرقيق؟ وإلى أين وجهته في الانصراف وكيف صفة انصرافه؟ وما الذى يمنعه من البقاء في الموضع الذى وصل إليه وهو أرفع من الذى خلفه؟ أين هذان من قول أبي سليمان الداراني المذكور في غير الإحياء: لو وصلوا ما رجعوا، ما وصل من رجع؟ وما معنى بأن ليس في الإمكان أبعد من صورة هذا العالم ولا أحسن تريبا ولا أكل صنعا ولو كان وادخره مع القدرة عليه كان ذلك بخلاف انقراض الجود وصحرا بئنا من القدرة الإلهية! وما حكم هذه العلوم المسكونة هل طلبها فرض أم مستحب إليه أو غير ذلك؟ ولم كسبت المشكل من الألفاظ والقرن من العبارات؟ وإن جاز ذلك للشارع فيما له أن يحتج به ويمتنع، فما بال من ليس شارعا؟ انتهى جملة مراسم الأسئلة في المثل.

فأسأل الله تعالى أن يعلى علينا ما هو الحق عنده في ذلك، وأن يجرى على ألسنتنا ما يستضاء به في ظلمات المسالك وإن يعم بنفعه أهل المبادئ والمدارك، ثم لا بد أن أهد مقدمة، وأؤكد قاعدة، وأؤكد وصية.

أما المقدمة فالعرض بهاتين عبارات انفرد بها أبواب الطريق فعمض معانيها على أهل القصور فخذ كرما يعمض منها

ونذكر المقصد بها عندهم ، قرب واقف على ما يكون من كلامنا مختصاً بهذا الفن في هذا وغيره فيتوقف عليه فهم معناه من جهة اللفظ .

وأما القاعدة فتذكر فيها الاسم الذي يكون سلوكنا في هذه العلوم عليه ، والسمت الذي تتوى بمقتضاهنا إليه ؛ ليكون ذلك أقرب على المتأمل وأسهل على الناظر المتفهم .

وأما الرصية ، فنقصدها فيها تعريف ما على من نظر في كلام الناس وآخذ نفسه بالاطلاع على أعراسهم فيها لقوه من تسانيهم ، وكيف يكون نظره فيها واطلاعه عليها واقتباسه منها ، فذلك أو كد عليه أن يجعله من ظهورها فشرودا عنها وعلفت في وجوههم الأبواب وأسدل دوتهم الحجاب ، ولو اتوها من أبوابها بالترحيب ووالجوا على الرضا بالحبيب لكشف لهم كثير من حجب الصوب ، واقه يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم .

### المقدمة

اعلم أن الألفاظ المستعملة منها ما يستعمله العامة والمعموم ، ومنها ما يستعمله أرباب السامع على ضربين : علمية ، وعملية ، فالعملية كاللحن والحرف ولأهل كل صناعة منهم ألفاظ يتفاهمون بها آلاهم ، ويتعاطون أصول صناعتهم . والعملية هي العلوم المحفوظة بالقوانين المدلة بما تحرر من الموازين ، ولأهل كل علم أيضاً ألفاظ اختصوا بها لا يشاركون فيها غيرهم إلا أن يكون ذلك بالاتفاق من غير قصد ، وتكون المشاركة إذا اتفقت إما في صورة اللفظ دون المعنى ، أو في المعنى وصورة اللفظ جميعاً ، وهذا يعرف من بحث عن مجازي الألفاظ عند الجمهور وأرباب الصنائع . وإنما سمينا من العلوم صنائع ما قصد فيها التصنع بالترتيب في التقسيم واختيار لفظ دون غيره وحده بطرفين : ميدل ، وغاية ، وما لم يكن كذلك فلا نسميه صناعة كعلوم الأنبياء صلوات الله عليهم والصحابه رضي الله عنهم ، فإنهم لم يكونوا قيم عندهم من العلم على طريق من يهدم ، ولا كاتب العلوم عندهم بالرسم الذي هو عند من خلفهم ، ومثل ذلك علوم العرب ولسانها لا قسمها عندهم صناعة ونسبها بذلك عند ضبطها بما أشهر من القوانين وتقرر من الحصر والترتيب . ولأرباب العلوم الروحانية وأهل الإشارات إلى الحقائق والمسمين بالأسادة ، والمقربين بالصوفية والمتهبين بالقرءاء ، والمعروفين بالرقه ، والمعزى إليهم العلم والعمل : ألفاظ يجري رسمهم بالتحاطب بها فيما يتناكرون أو يذكرونه ، ونحن إن شاء الله يذكر ما يفيض منها ، إذ قد يقع منعنا بما يذكر شيئاً من علومهم ونشير إلى عرض من أعراسهم ، فلم نر أن يكون ذلك بغير ما عرف من ألفاظهم وعباراتهم ، ولا خرج في ذلك عقلاً وشرعاً ونحن بمحكم مصرف التقدير وهو على كل شيء قدير .

فإن ذلك السفر ، والسالك ، والمسافر ، والحال ، والمقام . والمكان ، والشطح ، والطوالع ، والذهاب ، والنفس ، والر ، والوصل ، والفصل ، والأدب ، والرياضة ، والتخلي ، والتجلي ، والملة ، والازتجاج ، والمشاهدة ، والمكاشفة ، والوائح ، والنوین ، والغيرة ، والحرية ، والطفيفة ، والفتوح ، والوسم ، الرسم ، والبسط ، والفيض ، والغناء ، والبناء ، والجمع ، والتفرقة ، وعین التحمل والزوائد ، والإرادة ، والمريد ، والمراد ، والمعة ، والتربة ، والمكر ، والاستغلال ، والرغبة ، والزهية ، والوجد ، والوجود ، والتواجد .

فتذكر شرح هذه على أوجز ما يمكن بمشيئة الله تعالى ، وإن كانت ألفاظهم المصرفة بينهم في علومهم أكثر مما ذكرنا ؛ فإننا قصدنا أن تريك منها أتمودها ودستورها تمل به إذا طرأ عليك ما لم تذكره لك هنا ، إذ لما مبحث وإليها سبيل ، فتطلبه بعد ذلك على وجهه .

فأما السفر والطريق ، فالمراد بها سفر القلب بآلة الفكر في طرزي المقولات ، وعلى ذلك ابتي لفظ المسالك والمسافر في لغتهم ، ولم يرد بذلك سلوك الأقدام التي بها يقطع مسافات الأجسام ، فإن ذلك مما شاركه فيه البهائم والأنعام وأول مسالك السفر إلى الله تعالى عز وجل معرفة قواعد الشرع وخرق حجب الأمر والنهي ، وتعلق

الغرض فيها والمراد بها ومنها ، فإذا خلفوا نواجيها وقطعوا معاملها ، أشرفوا على مفاوز أوسع ، وبرزت لهم مهامه  
أعرض وأطول : من ذلك معرفة أركان المعارف النبوية : النفس والعدو والدنيا ، فإذا تخلصوا من أوعارها أشرفوا  
على غيرها أعظم منها في الانتساب ، وأعرض بنير حساب : من ذلك سر التقدير وكيف غنى بحكم في الخلاف وقادم  
بإلطف في عنف . وشدة في لين ، وبقوة في ضعف ، وباختيار في جبر ، إلى ما هو في مجاريه لا يخرج المخلوقون عنه  
طرفة عين ، ولا يتقدمون ولا يتأخرون عنه ، والأشرف على المسكوت الأعظم ورؤية عجائب ومشاهدة غرائب :  
مثل العلم الإلهي . والوحد المحفوظ ، واليمين السكينة وملائكة الله يطوفون حول العرش والبيت المعمور وهم  
يسبحونه ويقنسونه ، وفهم كلام المخلوقات من الحيوانات والجمادات ، ثم التخلي منها إلى معرفة الخائق للكل والممالك  
للجميع والقادر على كل شيء ، فتفصام الأنوار المحرقة ، ويتجلي لمرآة قلوبهم الحقائق المحتجبة ، فيعلمون الصفات  
ويشاهدون الموصوف ، ويحبسون حيث غاب أهل الدعوى ، ويصرون ما عصى عنه أولوا الأبصار الضعيفة فيجب  
الحوى والحال .

منزلة العبد في الحين فيصفوه في الوقت حاله ووقته . وقيل :

هو ما يتحول فيه العبد ويتغير مما يرد على قلبه ، فإذا صفا نارة وتغير أخرى قيل له حال . وقال بعضهم : الحال  
لا يزول ، فإذا زال لم يكن حالا .

وال مقام : هو الذي يقوم به العبد في الأوقات من أنواع المعاملات وصنوف المجاهدات ، ففى أقيم العبد بشيء منها  
على التلم والكمال فهو مقامه حتى ينتقل منه إلى غيره .

والمكان : هو لأهل الكمال والتكمين والنهاية . فإذا كمل العبد فى معانيه فقد تمكن من المكان وغير المقامات  
والاحوال ، فيكون صاحب مكان كما دل بعضهم .

مقامك من قلبي هو القلب كله فليس لشيء فيه غيرك موضع

والشطح : كلام يترجم به اللسان عن وجد يفيض عن معدته مقرون بالدعوى ، إلا أن يكون صاحبه محفوظا .  
والطوالع : أنواع التوحيد يطلق على قلوب أهل المرفة شعاعا ونورها فيطمس سلطان نورها الألوان ، كما أن  
نور الشمس يحو أنوار الكواكب .

والذهاب : هو أن يغيب القلب على حس كل محسوس بمشاهدة محبوها .

والنفس : روح سلطه الله على نار القلب ليطنى شرها .

والسر : ما خفى عن الخلق فلا يعلم به إلا الحق . وسر السر : ما لا يحصى به السر ، والسر ثلاثة : سر العلم ، وسر الحال  
وسر الحقيقة ، فسر العلم حقيقة العالمين باقة عز وجل ، وسر الحال معرفة مراد الله فى الحال من الله ، وسر الحقيقة  
ما وقعت به الإشارة .

والوصل : إدراك الثابت . والفصل : قوت ما ترجوه من محبوبك .

والآداب ثلاثة : آداب الشريعة وهو التعلق بأحكام العلم بصحة عزم الخدمة ، والآداب أدب الخدمة وهو التضرع عن  
العلامات والتجرد عن الملاحظات ، والآداب أدب الحق وهو موافقة الحق بالمعرفة .

والرياضة اثنان : رياضة الأدب وهو الخروج عن طبع النفس : ورياضة الطلب وهو صحة المراد .

والتحلى : التشبه بأحوال الصادقين بالأحوال وإظهار الأعمال والتخلي : اختيار الخلوة والإعراض عن كل ما يشغل  
عن الحق والتخلي : هو ما ينكشف للقلوب من أنوار العيوب .

والعلة نبيه عن الحق . والانزعاج انتباه القلب من سنة الغيلة والتحرك للانس والوحدة .

والمشاهدة ثلاثة مشاهدة بالحق وهى رؤية الأشياء بدلائل التوحيد ومشاهدة الحق وهى رؤية الحق فى الأشياء ،  
ومشاهدة الحق وهى حقيقة اليقين بلا ارتياب .

والمكاشفة أتم من المشاهدة وهي ثلاثة : مكاشفة بالعلم وهي تحقق الإصالة بالفهم ، ومكاشفة بالحال وهي تحقيق روية زيادة الحال . ومكاشفة بالتحديد وهي تحقيق صحة الإشارة .

والوائع ما يلوح من الأسرار الظاهرة الصافية من السمو من حالة أتم منها ، والارتقاء من درجة إلى ما هو أعلى منها

والتلويح : تلويح المبدأ في أحواله . وقالت طائفة : علامة الحقيقة رفع التلويح بظهور الاستقامة . وقال آخرون : علامة الحقيقة التلويح لأنه يظهر فيه القادر فيكسب منه العبد النيرة .

والنيرة : نيرة في الحق ، ونيرة على الحق ، ونيرة من الحق ؛ فالنيرة في الحق بروية الفواحيش والمناهي ، ونيرة على الحق هي كثبان السرائر ، والنيرة من الحق ضئله على أوليائه .

والحرية : إقامة حقوق العبودية فتكون لله عبداً وعند غيره حراً .

واللطيفة : إشارة دقيقة المعنى تلوح في الفهم ولا تسميها العبارة .

والفتح ثلاثة : فتوح العبادة في الظاهر وذلك سبب إخلاص القصد ، وفتوح الخلاوة في الباطن وهو سبب جذب الحق بأعطائه ، وفتوح المكاشفة وهو سبب المعرفة بالحق .

والرسم : معنيان يجران في الأبد بما جريا في الأزل .

والبسط : عبارة عن حال الرجاء . والتقبض : عبارة عن حال الخوف .

والفناء : فناء المصاحي ، ويكون فناء رؤية العبد لفته بقيام عز وجل على ذلك . والبقاء : بقاء الطاعات ويكون بقاء رؤية العبد بقاء الله سبحانه على كل شيء .

والجمع : النسوية في أصل الخلق . وعن آخرين : معناه إشارة من أشار إلى الحق بلا خلق ، والتفرقة : إشارة إلى اللون والخلق ، فمن أشار إلى تفرقة بلا جمع فقد جحد الباري سبحانه ، ومن أشار إلى جمع بلا تفرقة فقد أنكر قدرة القادر ، فإذا جمع بينهما فقد وجد .

وعين التحمل : إظهار غاية الخصوصية بلسان الانبساط في النقاء .

والزوائد : زيادات الأيمان بالغيب واليقين .

والإرادات ثلاثة : إرادة الطالب من الله سبحانه وتعالى وذلك موضع التمني ، وإرادة الحظ منه وذلك موضع الطمع ، وإرادة الله سبحانه وذلك موضع الإخلاص ، والمريد : هو الذي صلبه الابتلاء ودخل في جملة المنقطعين إلى الله عز وجل بالاسم . والمراد : هو المعارف الذي لم يبق له إرادة وقد وصل إلى النهاية وغير الأحوال والمقامات

والهمة ثلاثة : همة منية وهي تحرك القلب للمنى ، وهمة إرادة وهي أول صدق المرید ، وهمة حقيقة القصور عن ملاحظة ذروة هذا الأمر والجمل ، فإن الأمر إذا دخلت به ، والآخرة مقبلة ، والدنيا مدبرة ، والأجل قريب

والسفر بعيد . والزاد لطيف والخطر عظيم ، والطريق سد ، وما سوى الخالص لوجه الله من العلم والعمل عند الناقد البصير رد وسلك طريق الآخرة مع كثرة الفوائت من غير دليل ولا رفيق متعب ومكد ؛ فأدلة الطريق هم العلماء

الذين هم ورتة الأنبياء ، وقد شرع منهم الزمان ولم يبق إلا للترسبون ، وقد استوحى على أكثرهم الشيطان واستغواهم الظفانيان ، وأصبح كل واحد بما جعل حظه مشغوقاً فسار يرى المعروف منكراً والمشكور معروفاً ، حتى ظل علم الدين

مندرساً ومنار الهدى في أقطار الأرض منطمساً ، ولتخيلوا إلى الخلق أن لا علم إلا أقوى حكومة تستعين به القضاء على فصل الخصام عند تهاوش الطعام ، أو جمل يتدور به طالب المباحة إلى الغلبة والإفهام ، أو سجع مزخرف

يتوسل به الواعظ إلى استدراج العوام ، إذ لم يروا ما سوى هذه الثلاثة مصيبة للحرام وشبكة للحطام ؛ فأما علم طريق الآخرة : هو ما درج عليه السلف الصالح وهي جمع المصم بصفة الألغام .

والغربة ثلاثة : غربة عن الأوطان من أجل حقيقة القصد ، وغربة عن الأحوال من حقيقة التفرد بالأحوال ( ٢ - ملحق كتاب الإحياء )

وغربة من الحق من حقيقة البعث عن المعرفة . والاصطلاح : نعت وله برد على القلوب بقوة سلطان فيستكنها .  
المكر ثلاثة : مكر عموم وهو الظاهر في بعض الأحوال ، ومكر خصوص وهو في سائر الأحوال ، ومكر خفي  
في إظهار الآيات والكرامات .

والرغبة ثلاثة : رغبة النفس في الثواب ، ورغبة القلب في الحقيقة ، ورغبة السر في الحق .

والرهبة : رهبة القريب لتحقيق أمر السيق .

والوجه : مصادقة القلب بصفاء ذكر كان قد فقدته .

والوجود : تمام وجه الواجدين ، وهو أتم الوجود عندهم ، وسئل بعضهم عن الوجود والوجود فقال : الوجود  
ما نطلبه فنجده بكسبك واجتهادك والوجود ما تجده من الله الكريم ، والوجود عن غير تمكين ، والوجود مع التمكين  
والتواجد : استدعاء الوجود والتسبب في تكلفه بالمصادقين من أهل الوجود .

### القاعدة

وأما القاعدة التي ينبنى عليها هذا الفن بأسره فذلك اجتناب أرواح المعاني ، والإشارة إلى العبد في القرب قصد  
الاستدلال بالأقوال والأفعال والأحوال على الله تعالى قصداً ذاتياً ، لا على ما سلكه أرباب علوم الظاهر ، ثم التصديق  
بالقوة والنظر إلى المسكوت من قوة ، ومعرفة العلوم في الانصراف ، ومصاحبة القدر بالمساعدة والمعروف ، ومعاونة  
الوجودات الخمس : الذاتي والحسي والخيالي والعقلي والشهسي حسب مفهوم من الشرح وثبت معناه في الحظوظ من الوعي ،  
وقلنا أدرك شيء من العجز واللم لا يتأل براحة الجسم ، ( ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا ) ذلك أمر الله أنزله  
اليك ( ومن يتوكل على الله فهو حسبه إن الله بالغ أمره قد جعل الله لكل شيء قدراً ) .

### والوصية

أيها الطالب للعلوم والناظر في التصانيف والمستشرف على كلام الناس وكتب الحكمة : ليكن نظرك فيما تنظر فيه  
بالله وفي الله ، لأنه إن لم يكن نظرك به وكذلك إلى نفسك أو إلى من جعلت نظرك به أيا كان غيره من فهم أو علم  
أو حفظ أو إمام متبع أو صفة ميز أو ماشاء كل ذلك ، وكذلك إن لم يكن نظرك له فقد صار عليك لغيره ونكصت  
على عقبيك وخسرت في الدارين صفقتك ، وعاد كل هول عليك ( فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك  
بعبادة ربه أحداً ) وكذلك إن لم يكن نظرك فيه فقد أثبت معه غيره ولا حطت بالحقيقة سواء ، ورؤية غيره دونه  
تعمى القلب وتهلك السر وتوجب اللب : وإذا نظرت في كلام أحد من الناس بمن قدره بعلم فلا تنظره بازدياد كن  
يستغنى عنه في الظاهر وله إليه كثير حاجة في الباطن ، ولا تقف به حيث وقف به كلامه ؛ فالمعاني أوسع من العبارات  
والصدور أفسح من الكتب المؤلفات ، وكثير علم عما لم يعبر عنه ، واطمع بنظر قلبك في كلامه إلى غاية ما يجتمل  
فذلك يعرف قدره ويفتح باب قصد ولا تقطع له بصحة ولا تحكم عليه بفساد ، وليكن تحسين النظر أغلب عليك  
فيه حتى يزول الإشكال عنك بما نتيقن من معانيه . وإذا رأيت له حسنة وسيدة فافتر الحسنة واطلب المآذير السيئة  
ولا تكن كالذباب تنزل على أقدر ما تجده ، ولا تجعل على أحد بالخطئة ولا تبادر بالتجمل فرما عاد عليك ذلك وانت  
لا تفهم ، فليكن عالم عورة وله في بعض ما يأتي به احتجاج وتأهيك ما جرى بين زول الله تعالى والخضر وكنيته موسى  
على نبينا وعلهما السلام . وإذا عرض لك من كلام عالم إشكال يؤذن في الظاهر بمحال أو اختلال فخذ ما ظهر لك  
عليه ودع ما اعتاص عليك فهمه وكل العلم فيه إلى الله عز وجل ، فهذه وصيتي لك فاحفظها وتذكيري إياك فلا  
تذهل عنه :

اسمع وصيتي إن تحفظ حظيت بها وإن تخالف فقد يردى بك الخلف

وأزهدك زيادة تقتضى التعريف بأصناف العلماء لكي تعرف أهل الحقيقة من غيرهم ، فلك في ذلك أكبر منفعة مولى



في وصفهم أبلغ غرض . قال علماؤنا : العلماء ثلاثة : حجة ، وحجاج ، ومحجوج ؛ فالحجة : عالم بالله وبأمره وبآياته مهتبا بالخشية لله سبحانه ، والورع في الدين والزهد في الدنيا والإيثارة عز وجل المستقيم . والحجاج : مدفوع إلى إقامه الحجة وإطفاء نار البدعة قد أغرس المتكلمين والحلم المتحرصين ، برهانه ساطع ، وبإيمانه قاطع ، وحفظه ما ينادع شواهد بيته ونحوه نيرة ، قد حيى صراط الله المستقيم . والمحجوج : عالم بالله وبأمره وبآياته ، ولكنه قد الخشية برونه لنفسه ، وحجبه عن الورع والزهد في الدنيا والرغبة والحرص ، وبعده من بركات الله عبة العلو والشرف ، وخوف السقوط والفقر ، فهو عبد لمبيد الدنيا ، خادم لخدمها ، مفتون بدمعه ، مغتور بدمعته ، غفل بعد نصرتة شأنه الاحتقار لنعم الله ، والأزدراء لأوليائه ، والاستخلاف بالجهال من عباد ، وغر بلفاء أمير ووصلة سلاطانه ، وطاعة الفاضل والوزير والحاجب له قد أهلك نفسه حين لم ينتفع بملكوه والاتباع له ومن يكون بعده قدوة به ومراده من الدنيا مثله ، في مثل هذا ضرب الله المثل حين قال : « وأتال عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الفاوين » ولو شئنا لرغفنا بها . ولكنه أخذ إلى الأرض واتبع هواه قتله كمثل الكلب إن تحمل عليه يلهث أو تركه يلهث » فويل لمن صاحب مثل هذا في دنياه ، وويل لمن تبعه في دينه ، وهذا هو الذي أكل بدته غير منتصف لله سبحانه في نفسه ولا ناصح له في عبادته ، تراه إن أعطى من الدنيا رضى بالمدة لمن أعطاه ، وإن منع رش بالدم لمن منعه ، وقد نسي من قسم الأرزاق وقدر الأقدار وأجرى الأسباب وفرغ من الخلق كلهم ؛ فتمتدح بالله من الجور بعد الكور ، ومن الضلالة بعد الهدى . وإنما ذلك هذه الزيادة وإن ظهر لكثير أنها ليست من الغرض الذي نحن فيه ، فقصدي أن يعلم من ذهب من الناس ومن بقي ، ومن أبصر الحقائق ومن عمى ، ومن اعتدى على الصراط المستقيم ومن غوى ، فليعلم أن الصنفين الأولين من العلماء قد ذهبوا وإن كان بقي منهم أحد فهو غير محسوس للناس ولا مدرك بالملاحظة . غاب الذين إذا ما حدوا صدقوا وظنهم كيعين إن هموا حسبوا

وذلك لما سبق في القضاء من ظهور الفساد وعدم أهل الصلاح والرشاد ، نعم وعدم الصنف الثالث على غريته وأعر شيء على وجه الأرض ، وفي الغالب ما يقع عليه في الحقيقة اسم عند شخص مشهور به ، وإنما الموجود اليوم أهل سخافة ودعوى وحماقة واجترأ وعجب بغير فضيلة ورياء يحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا . وهم أكثر من عمر الأرض وصيروا أنفسهم أوتاد البلاد وأرسان العوام ، وهم خلفاء لإبليس وأعداء الحقائق ، وأخذان لعوائد السوء عنهم يرد عتب الحكم الفاتمة وانتقاض أهل الإرادة والدين :

مثل البهائم جهال بخالقهم لهم تصاویر لم يعرف لمن حجا

كل يروم على مقدار حيلته ذوائر الأسد والنباحه القلثا

فاحذرهم قائلهم الله أنى يؤفكون ، اغتفوا إيمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله إنهم ساء ما كانوا يعملون أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون :

أولوا اتفاق فإن قلت اصدقوا كذبوا من السفاء وإن قلت اكذبوا صدقوا

ولنأخذ في جواب مأسألت عنه على نحو ما رغبت فيه ، وأستوهب الله تفوذ البصيرة وحسن السريرة وغفران الجريرة ، وهو ربي ووب كل شيء وإليه المصير .

### ابتداء الأجوبة عن مراسم الأسئلة

جرى الرسم في الإحياء بتقسيم التوحيد على أربع مراتب ، تفصيها لموافقة الغرض في التمثيل به ، وذكرت ان المعارض وسوس أو بالخواطر محس بأن لفظ التوحيد ينافي في التقسيم ، إذ لا يخفى بأن يتعلق بوصف الواحد الذي ليس برائد عليه فذلك لا ينقسم لا بالجنس ولا بالفصل ولا بغير ذلك . وإما أن يتعلق بوصف المتكلمين الذين توجب لهم حكمة إذا وجد فيهم ، فذلك أيضا لا ينقسم من حيث انتسابهم إليه بالعقل ، وذلك لضيق المجال فيه ، ولهذا

لا يتصور فيه مذاهب ، وإنما التوحيد مسلک حق بين مسلكين باطلين : أحدهما الشرك ، والثاني الإلهاس ، وكلا الطرفين كفر ، والوسط إيمان محض ، وهو أحد من السيف وأضيق من خط الظل ، ولهذا قال أكثر المتكلمين بتأنيل إيمان جميع المؤمنين والملائكة والتبيين والمرسلين وسائر عموم المرسلين ، وإنما تختلف طرق إيمانهم التي هي علومهم . ومذهبهم في ذلك معروف ، ونحن لا نلزم في هذه الإجابة كلها بشيء من أنهاء الجدل ومقابلة الأقوام بالأقوال بل بقصد إزالة غير الإشكال ورد ما ملعن به أهل الضلال والاضلال .

واعلم أن التقسيم على الإطلاق يستعمل على أنهاء يتوجه ههنا بشيء قدح به المعترض أو هجس به الخاطر ، وإنما المستعمل ههنا من أنهائهم ماتمين به بعض الأشخاص بما اختلفت به من الأحوال ، وكل حالهاتها تسمى توحيداً على جهة تنفرد بها بإشارتها فيها غيرها ، فن وجد التوحيد بلسانه تسمى لأجله موحداً مادام يقن أن قلبه موافق للسانه وإن علم منه خلاف ذلك سلب عنه الاسم وأقيم عليه ما شرع في الحكم ، ومن وجد بقلبه على طريق الركون إليه والميل إلى اعتقاده والسكون نحوه بلا علم بصحبه فيه ولا برهان يربط به محي أيضاً موحداً ، على معنى أنه يعتقد التوحيد كما يسمى من يعتقد مذهب الشافعي والحنبلي حنبلياً ، ومن رزق علم التوحيد وما يتحقق به عنده وسعى من أجله بشكوكه المارضة له فيسمى موحداً لأنه عارف به ، يقال جدلي ونحوي وفقهه ، ومعناه يعرف الجدل والفقه والنحو . وأما من استغرق علم التوحيد قلبه ، واستولى على جلته حتى لا يجد فيه فضلاً لغيره إلا على طريق التبعية له ويكون شهود التوحيد لكل ما عاده سابقاً له مع الذكر والفكر مصاحباً من غير أن يتره ذهول ولا نسيان له لأجل اشتغاله بغيره كالعادة في سائر العلوم ، فهذا يسمى موحداً ويكون القصد بالتسمى من ذلك المبالغة فيه .

فأما الصنف الأول وهم أرباب النطق المتفرد فلا يضربون في التوحيد بسهم ولا يفوزون منه بنصيب ولا يكون لهم شيء من أحكام أهله في الحياة ، إلا مادام الظن بهم أن قلب أحدهم موافق للسانه ، كما نفرد القول عليه بعد هذا إن شاء الله عز وجل .

وأما الصنف الثاني وهم أرباب الاعتقاد الذين سمعوا النبي ﷺ أو الوارث أو المبلغ يخبر عن توحيد الله عز وجل أو يأمر به ويلزم البشر قول لا إله إلا الله المنبئ عنه ، فقبلوا ذلك واعتقدوه على الأجله من غير تفصيل ولا دليل ، فنسبوا إلى التوحيد وكانوا من أهله بمنزلة مولى القوم الذي هو منهم ، بمنزلة « من كثر سواد قوم فهو منهم » .

وأما الصنف الثالث والرابع فهم أرباب البصائر السليمة الذين نظروا بها إلى أنفسهم ثم إلى سائر أنواع المخلوقات فتأملوها فراوا على كل منهم خطاً منطعياً فيها ليس يبري ولا سرياني ولا عبراني ولا غير ذلك من أجناس الخطوط ، فيبادر إلى قراءة من لم يستجيم عليه وتعلمه منهم من استجيم عليه . فإذا هو الخط الالهي المكتوب على صفحة كل مخلوق المنطبع فيه من مركب ومفرد وصفة وموصوف وحى وجمادى وناظر وصامت ومتحرك ساكن ومظلم ونير ، وهو الذي يسمى تارة بعلامة وتارة بسمه وتارة بأثر القدرة وتارة بآية ، كما قال الشاعر ، ولا أدري عن سماع أو رؤية قلب :

وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد

فلو قرءوا ذلك الخط وجدوا تفسير ذلك المكتوب عليه وشرحه أبدية مالمكة والتصرف له بالقدرة على حكم الإرادة بما سبق في ثابت العلم من غير مزيد ولا تقصير ، فتركوا الكتاتيب والمكتوب وترقوا إلى معرفة الكاتب الذي أحدث الأشياء وكونها ولا يخرج عن ملكه شيء منها ، ولا استغنت بأفهامها عن حوله وقوته ، ولا انتقلت إلى الحرية عن رق استعباده ، فوجدوه كما وصف نفسه ( ليس كمثل شيء وهو السميع البصير ) خلصت لهم التفرقة والجمع وعقلت نفس كل واحد منهم توحيد خالقها بإذنه وإيجاده عن غيره ، وعلمت توحيدة فسيحان من ينزها لذلك وفتح عليها بما ليس في وسعها أن تدركه إلا به وهو اللطيف الخبير . لكن الصنف الثالث لم يقصر كل منهم أن

يعرف نفسه موجدا لديه فيما لا يزال وهم المقربون ، والصنف الرابع لم يقصر كل واحد منهم أن عرف به موجودا لنفسه فيما لم يزال وهم الصديقون ، وبينهما تفاوت كثير .

وأما طريق معرفة صحة هذا التقسيم فلأن العقلاء بأسرهم لا يخلو كل واحد منهم أن يوجد أثر التوحيد بأحد الأنحاء المذكورة عنده ، فأما من عدت عنده فهو كافر إن كان في زمن الدعوة أو على قرب يمكن وصول عليها إليه أو في فترة يتوجه عليه فيها التكليف ، وهذا صنف مبعد عن مقام هذا الكلام . وأما من يوجد عنده فلا يخلو أن يكون مقفلا في عنده أو عالما به ، والمقفلون هم العوام وهم أهل المرتبة الثانية في الكتاب ؛ فأما العلماء بحقيقة عقدهم فلا يخلو كل واحد أن يكون بلغ الغاية التي أعدت لنفسه دون النبوة ، أو لم يبلغ ولكنه قريب من البلوغ ، فالذي لم يبلغ وكان على قرب هم المقربون وهم أهل المرتبة الثالثة ، والذين بلغوا الغاية التي أعدت لهم وهم الصديقون أهل المرتبة الرابعة ، وهذا التقسيم ظاهر الصحة ، إذ هو دأب بين النبي والإنباء ، وعصور بين المبادئ والغايات ، ولم يدخل أهل المرتبة الأولى في شيء من تصحيح هذا التقسيم ، إذ ليس هم من أهله إلا بانتساب كذب ودعوى غير صافية ، ثم لا بد من الوفاء بما وعدناك به من إبداء بحث مزيد شرح وبسط يبين تعرف منه بإذن الله حقيقة كل مرتبة ومقام وانقسام أهله فيه بحسب الطاقة والإمكان بما يجري به الواحد الحق على القلب واللسان .

### بيان مقام أهل النطق المجرد وتمييز فرقه

فأقول أرباب النطق المجرد أربعة أصناف : أحدهم نطقوا بكلمة التوحيد مع شهادة الرسول ﷺ ثم لم يستقدروا معنى ما نطقوا به لما لم يعلموه لا يتصورون صحته ولا فساد ولا صدقه ولا كذبه ولا خطأه ولا صوابه ، إذ لم يبحشوا عليه ولا أرادوا فهمه إما لبعده عنهم وقلة إكترائهم ، وإما لنفورهم من التنبؤ خوفاً فهم أن يكلفوا البحث عما نطقوا به أو يبدوا لهم ما يلزمهم من الاعتقاد والعمل ، وما بعد ذلك ، فإن التزموها فارقوا راحت أديهم العاجلة وقرأوا أنفسهم ، وإن لم ياتزمو شيئاً من ذلك وقد حصل لهم العلم فتكون عيشتهم منفعة وملازم مكدر من خوف عقاب ترك ما علموا لزوماً ، ومثل هؤلاء مثل من يريد قراءة الطب أو يمرض عليه ولكنه عنه غافلة أن يتطلع منه على ما يغير عنه بعض ملازمة من الأطعمة والأشربة والأنكحة أو كثير منها فيحتاج إلى أن يتزكها أو يرتكبها على رقية ، وخوف أن يعصيه صورة ما يعلم ضرورة منها قديد قراءة الطب رأساً . مثل هذا الصنف عن معنى ما نطقوا به وهل اعتقدوه فيقولون لا نعلم فيه ما يستند ، وما دعانا النطق إلا مساعدة الجماهير وانخراطها بظاهر القول في الجم الغفير ولا نعرف هل ما قلناه بالحقيقة من قبل العرف والتكثير ولا شك أن هذا الصنف الذي أخبر ﷺ عن حاله بسأله للملكين أحدهم في القبر ، إذ يقولون : من ربك ومن نبيك وما دينك ؟ فيقول لأدري سمعت الناس يقولون قولا فقلت فيقولان له لا دريت ولا تلبس ، وهما النبي ﷺ والشاك والمرتاب ، والصنف الثاني نطق كما نطق الذين من قبلهم ولكنهم أضافوا إلى قولهم مالا يحصل منه الإيمان ولا يتظم به معنى التوحيد ، وذلك مثل ما قالت السبائية - طائفة من الشيعة القدماء - أن علياً هو الإله وبلغ أمرهم علياً رضي الله عنه وكانوا في زمنه ، فصرق منهم جماعة ، وأمثال من نطق بالشهادتين كثير ثم أصحاب نطقه مثل هذا التكثير ويسمون الزنادقة ، وقد رأينا حديثاً عنه ﷺ في ذلك « ستفرق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة كلها في الجنة إلا الزنادقة » والصنف الثالث نطقوا كما نطق الصنفان المذكوران قبلهم ولكنهم أثروا التكذيب واعتقدوا الرد ، واستنبطوا خلاف ما ظهر منهم من الإقرار ، وإذا رجعوا إلى أهل الإلحاد أعلنوا عندهم بكلمة الكفر ؛ فهؤلاء المناقضون الذين ذكرهم الله في كتابه بقوله ﴿ وإذا أقروا الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا إنا معكم إنما نحن مستهزئون ﴾ الله يستهزئ بهم ويدمهم في طغيانهم يعمهون . الصنف الرابع قوم لم يعرفوا التوحيد وما نشأوا عليه ، ولا عرفوا أهله ولا سكنوا بين أظهرهم ، ولكنهم حين وصلوا إلينا أو وصل إليهم أحسننا خطوطاً بالأمر المقتضى للنطق بالشهادتين والإقرار بهما ، فقالوا :

لأنهم متعنى هذا اللفظ ولا تنقل معنى المأمور به من النطق ، فأمرُوا أن يظهروا الرضا ويفهموا بلا مهلة ، فسكثوا إلى ما قيل لهم ونطقوا بالشهادتين ظاهراً وهم على الجهل بما يعتقدون فيها فاحترم أحدهم من حينه من قبل أن يأتي منه استهزام أو تصور يمكن أن يكون له معه معتقد فيرجى أن لا تضيق عنه سعة رحمة الله عز وجل ، والحكم عليه بالنار والخلود فيها مع الكفار تحمك على غيب الله سبحانه ، وربما كان من هذا الصنف في الحكم عند الله عز وجل قوم رزقوا بعد الفهم وغيب الذهن وفرط البلادة أن يدعوا إلى النطق فيجيبوا مساعدة ومحاذاة ثم يدعوا إلى تعقيم المعنى بكل وجه فلا يأتي منهم قبول لما يعرض عليهم تفهمه كأنما تخاطب بهيمة ، ومثل هذا أيضاً في الوجود كثير ولا أحكم على أحدهم مثله بخلود في النار ، ولا بعد أن هذا الصنف بأسره أعنى المخترم قبل تحصيل المقدم مع هذا البليد البعيد بعض ما ذكره النبي ﷺ في حديث الشفاعة الذين أخرجهم الله عز وجل من النار بشفاعته حين يقول تعالى : فرغت شفاعة الملائكة والتائبين وبقيت شفاعتي وهو أرحم الراحمين ، فيخرج من النار أقواماً لم يعملوا حسنة قط ويدخلون الجنة ويكون في أعناقهم سمات ويسمون عتقاء الله عز وجل ، والحديث يطول وهو صحيح ، وإنما اختصرت منه قدر الحاجة على المعنى وحكم الصنف الأول والثاني والثالث أجمعين أن لا يحب لهم حرمة ولا يكون لهم عصمة ولا يسبون إلى إيمان ولا إسلام ، بل هم أجمعون من زمرة الكافرين وجملة الهالكين فانعشروا عليهم في الدنيا قتلوا فيها يسوف الموحدين ، وإن لم يشر عليهم فهم صائرون إلى جهنم خالدون تلفع وجوههم النار وهم فيها كالخون . ( فصل ) ولا مكان اللفظ المتني عن التوحيد إذ انفرد عن العقد وتجرد عنه لم يقع به في حكم الشرع متفهمة ولا لصاحبه بسببه نجاسة إلى مدة حياته عن السيف أن يراق دمه ، البدان تسلط على ماله إذا لم يعلم خفي حاله حسن فيه أن يشبه بشر الجور الأعلى فهو لا يحتمل ولا يرفع في البيوت ولا يحضر في المجالس أي مجالس الطعام ، ولا تقتنيه النفوس إلا مادام متطوياً على قطعته صونا على لبه . فإذا أزيل عنه بكسرا أو علم منه أنه منطوق على قراخ أوسوس أو علمه فأسد لم يصلح لشيء ولم يبق فيه غرض لأحد ، وهذا لاخفاء في صحته ، والغرض بالتمثيل تقريب ما عرض إلى نفس الطالب وتسهيل ما اعتصم على المتعلم والسامع فهمه ، وليس من شرط المثال أن يطابق الممثل به من كل وجه ، فكان يكون هو ولكن من شرطه أن يكون مطابقاً للواحد المراد منه .

( فصل ) فإن قلت فالذي صد هؤلاء الأصناف الثلاثة من أهل النطق عن النظر والبحث حتى تملوا . أو عن الاعتقاد حتى تغلصوا من عذاب الله وهم في الظاهر قادرين على ذلك ؟ وما المانع الحفي الذي منعه وأبعدهم عنه وهم يعلمون أن ما عليهم كبير مؤنة ولا عظيم نفقة ؟ فاعلم أن هذا السؤال يفتح باباً عظيماً ويبرق قاعدة كبيرة يخاف من التوغل فيها أن يخرج من المقصد ، ولكن لا بد إذا وقع في الأسماع وورعت قلوب الطالبين واشتات إلى سماع الجواب عنه أن نوود في ذلك قدرا ما يقع به الكفاية وتفتح به النفوس بحول الله وقوته ، نعم ما سبق في العلم القديم لا يحرم بخلافه المقادير ، فهم من ذلك بإرادة الله عز وجل جاء اختصاص قلوبهم بالأخلاق الكلاسيكية والشيم الذاتية والطباع السبعية وغلبتها عليهم ، والملائكة لا تدخل بيتاً فيه كلب ، كذلك قال ﷺ : والقلوب بيوت تولى الله بنائها يدهم وأعداها لأن تكون خزائن عليه ومشارك مكتوباته ومهبط ملائكته ومناشئ أنواره ومهابت فقهائه ومجال مكاشفاته ومجاري رحمة وهبائها لتحصيل المعرفة به فمتى كان فيها شيء من تلك الأخلاق المنمومة لم يدخلها الملائكة ولم ينزل عليها شيء من الخير من قبله ، إذ هي الوسائط بين الله تعالى وبين خلقه وهم القود منه بالخيرات والموصولون إليه وعنه بالباقيات الصالحات ، ولا تلك الأخلاق المنمومة التي حلت فيهم وهي التي ذم السكاب لأجلها لما احترمت الملائكة باذن الله عن حلولها فيها وهي لا تخلو من خير تنزل به ويكون معها خبيثاً حلت حل الخير في ذلك القلب بخلوها وإنما هي لها خبيثاً وجدت قلباً خالياً ولو حيناً من الدهر وزمناً نزلت عليه ودخلته وثبتت ما عندها من الخير عنده فإن لم يظهر على الملائكة ما زججها عنه من تلك الأخلاق المنمومة بواسطة الشيطان الذين هم في مقابلة الملائكة ثبتت عنده وسكنت فيه ولم تبرح عنه وعمرته فقددر سعة البيت واتسرحه من الخير ، فإن كان البيت كثير الاتساع

أكثرت فيه من متاعها واستعانت بغيرها حتى يتلى البيت من متاعها وجهازها وهو الإيمان بالله وضروب المعارف النافعة عند الله عز وجل ، فإذا طرقت ذلك البيت طارقت شيطان ليسرق من ذلك الخير الذي هو متاع الملك ويثبت فيه خلقاً مذموماً لا يوجد إلا في الكلب وهو متاع الشيطان فإنه الله وطرده عن ذلك المحل ، فإن جاء الشيطان مدد من الهوى من قبل النفس ولم يجد الملك نصره وهو عزم اليقين من قبل الروح ، انهزم الملك وأخلت البيت ونهب المتاع وغرب البيت بعد عمارته واظلم بعد نوره وضائق بعد انقراحه ، وهكذا حال من آمن وكفر ، وأطاع وعصى ، ومنل واهتدى .

فإن قلت : فيزلي أصناف هذه الأخلاق المذمومة التي صدت هؤلاء الأصناف المذكورين عن اعتقاد الإيمان ونفرت الملائكة عن التزول إلى قلوبهم بكشف مآقي التوحيد ومنعهم من الحلول فيها حتى لم يتأثروا شيئاً من الخيرات الكائنة فيها ، فأعلم أن الأخلاق التي لا يجتمع معها الملائكة في قلب واحد كثيرة والتي في قلوب هؤلاء منها مطمها وهي الطمع في غير خطير والحرص على فإن حقير . أما الصنف الأول فإنهم رجعوا وخافوا أن تبدو لهم محبة ما يهضمهم عن لذاتهم وينقص عليه ما رغبوا فيه من راحتهم وتكسدهم لديهم مثال شهواتهم ، فأبقوا أمرهم على ما هم عليه ، وأما الصنف الثاني والثالث قصدوا أيضاً خوف وجزع وحرص على ما لا تقوه من تبجيل أحدهم أن يؤولوا بمؤانسة أشيائهم أن تتغير وتذهب ومواساة إيلافهم أن تنقطع واستغفالا لما يشاهدونه من أهل الإيمان أن يلتزموه ، وغرأوا من شرائعها وما يصحبه من الأعمال والوظائف إذ يتنلوه ، والكلب ماذم لصورته ، وإنما ذم بهذه الأخلاق التي هي الطمع في الخسائر والجزع من الصبر على ما يبعد من الفضائل ، حتى احترمت الملائكة أن تدخل بيتاً فيه كلب .

فإن قلت : فكيف آمن من كفر وأطاع من عصى واهتدى من ضل إذا كانت الشياطين لا تفارق قلب الكافر والعاصي والضال بما تثبتون من الأخلاق المذمومة التي هي كلاب نائمة وذئاب عادية وسباع ضارية ؟ وأصناف الخير إنما ترد من الله عز وجل بواسطة الملائكة وهي لا تدخل موضعاً يحمل فيه شيء مما ذكرناه ، وإذا لم تدخل لم يصل إلى الخير الذي يكون معها ولم تصل إليه ، فعل هذا يجب أن يبقى كل كافر على حاله ومن لم يخلق مؤمناً معصوماً لا سبيل له إلى الإيمان على هذا المفهوم ، فأعلم أن هذا يستدعي أصنافاً من علم القلوب ولا سبيل إلى ذلك في مثل هذا المقام المعلوم ، والفقول والمغنى في جواب ما سألت عنه : أن للشيطان غفلات والأخلاق المذمومة عدايات ، كما أن الملائكة لها عن القلوب غيبات وتواتر الخير عليها فترات ، فإذا وجد الملك كما أعلنتك قلباً خالياً ولو زماناً فر ودخل فيه وأراه ماعنده من الخير ، فإن صادف منه قبولاً ولما عرض عليه من الخير نشوقاً ونزوعاً أورد عليه ما يلائم ويستغرق له ، وإن صادف منه محواً وسميح منه بجمود الشياطين استغاثته بالأخلاق السكلابية استغاثته ، وحل عنه وتركه ، ولهذا قيل : ما خلا لب عن لمة ملك أو زمة شيطان .

فإن قلت : فأى بيت فهم عن النبي ﷺ في الخطاب ، وأى كلب أذهل بيت القلب كلب الخلق أو بيت الابن و كلب الحيوان ؟ فأعلم أن الحديث خارج على سبب ، ومعناه وجملة : أن المقصود بالإخبار وهو بيت الابن ، و كلب الحيوان معلوم ولا يترك في ذلك ، ولكن يستقرأ منه ما قلناه ويستنبط من مفهومه ما نثبتك عليه ويدخل منه إلى ما أشرنا لك نحوه ، ولا ننكر في ذلك إذا دل عليه العلم وجملة الاستنباط ، ولم توجه القلوب المستغاث ، ولم تصادم به شيئاً من أركان الشريعة ، فلا تكن جاحداً ولا تنحرج من تشنيع جاهل ولا من تقود مقلد فكثيراً ما ورد شرح مقرون بسبب فرأى أهل الاعتبار وجه تعديبه عن سببه إلى مآقي معناه ومشابه له من الجهة التي تصلح أن يعبدوا الله ، ولو لا ذلك لما قال ﷺ « رب مبلغ أوعى من سامع وحامل قه إلى من هو أفقه منه » .

فإن قلت : فقد قال النبي ﷺ « لا تدخل الملائكة بيتاً فيه صورة » وعلم السبب الذي جاء هذا الحديث عليه وفيه ، فهل يعنى عن سببه ، ويترق منه إلى مثل ما ترقى من الحديث الآخر ؟ فهذا كما قيل : الحديث عليه شجر وأنبعا هذا الباب ما يقرب منه ويمد علينا التخصص عنه . نعم يترق منه إلى قريب من ذلك وشبهه . ويكون

هذا الحديث منها عليه . وهو أن الصورة المنحوتة قد اتخذت آفة وعبدت من دون الله عز وجل . وقد نيه الله عز وجل قلوب المؤمنين على عيب فعل من رضى بذلك . وقص لإدراك من دان به حين قال غيراً عن إبراهيم عليه السلام حيث قال ( أتميدون ماتحتون \* والله خلقكم وما تعملون ) فكان امتناع الملائكة من دخول بيت فيه صورة لأجل أن فيه ما عبد من دون الله سبحانه . أو ما حكي به ما هو على مثاله . ويترقى من ذلك المعنى إلى أن القلب الذي هو بيت بناء الله ليكون موطناً للملائكة ومحلًا للذكر ومعرفة عبادته وحده دون غيره ؛ فإذا حل فيه معبود غير الله سبحانه وهو الهوى لم تقربه الملائكة أيضاً ، فإن قيل : فظاهر الحديث يقتضى منافرة الملائكة لكل صورة عموماً وما ذكرته تعليلاً ينبغي أن لا يقتضى إلا منافرة ما عبد أو ما نحت على مثاله ؟ قلنا تشابهت الصور المنحوتة كلها في المعنى الذى قصد بها التصوير لأجله وهو مضادة ذى الأرواح . وما نحت للعبادة إنما قصد به تشبيه ذى روح . فلما كان هذا المعنى الجامع لها وجب تحريم كل صورة منافرة للملائكة .

فإن قيل : فما وجه الترخيص فيما رقم في ثوب ؟ فذلك لأننا ليست مقصورة في نفسها ، وإنما المقصود الثوب الذى رقت فيه .

فإن قيل : فما بال الثياب رخص في عاكتها بالتصوير وذات أنواط في العرب مشهورة معلومة ؟ فاعلم أن ذات أنواط إنما كانت شجرة في أيام العرب الجاهلية تعلق عليها يوماً في السنة فاخر ثيابها وحل نساها لأجل اجتماعها عندها وراحتها في ذلك اليوم ، ولم يكونوا يقصدونها بالعبادة لما كانت بغير صفة التأييل المنحوتة والأصنام ، ولو كان ذلك مأسال أصحاب رسول الله ﷺ أن يجعل لهم ذات أنواط حتى أنكر النبي ﷺ ذلك عليهم ، ولو عبدت فقد عبد كثير من خلق الله تعالى كالملائكة والنفس والقمر وبعض النجوم والمسيح عليه السلام وعلى رضى الله عنه ، ولم يعبدوا ما نحت على شكل النبات ، فلم تعبد من هذه إلا ذات روح فما أبعد عن دركها من حرمه الله عز وجل إياها ، فله الحمد وهو أهله .

### بيان أصناف أهل الاعتقاد المجرد

وأما أهل الاعتقاد المجرد عن تحصيله بالمع وتوثيقه بالأدلة وشده بالبراهين ، فقد انقسموا في الوجود إلى ثلاثة أصناف :

أحدهم حنف اعتقدوا مضمون ما أقروا به وحشوا به قلوبهم من غير تردد ولا تكذيب أسروه في أنفسهم ، ولكنهم غير عارفين بالاستدلال على ما اعتقدوا ، وذلك لقرط بدهم وغلط ملياتهم واعتياص طرق ذلك عليهم ، ويقع عليهم اسم الموحدين ، وتحققنا وجود أمثالهم كثيراً على عهد سيد المرسلين ﷺ والسلف الصالحين رضى الله عنهم ، ثم لم يلبثنا أنه اعترض أحد إسلامهم ولا أوجب عليهم الخروج منه والمعروف عنه ، ولا كلفوا مع قصور فهمهم وبدهم عن فهم ذلك بطل الدلالة وقراءة ترك البراهين وترتيب الحجاج ، بل تركوا على ما هم عليه ، وهؤلاء عندى منذورون بدهم مقبولون بما توافر عليه من إقرارهم وعقدهم ، والله سبحانه قد عذرم مع غيرهم بقوله سبحانه ( لا يكلف الله نفساً إلا وسعها ) لا يخرجون عن مقتضى هذه الآيات بحال ، وسنبين لك طريقاً من الاعتبار تعرف به صحة إسلامهم وسلامة توحيدهم إن شاء الله عز وجل .

والصنف الثانى : اعتقدوا الحق مع مظاهر منهم من النطق واعتصمت مع ذلك أنوعاً من الخبايا قام في غيبتها أنها أدلة وطائفة براهين وليست كذلك ، وقد وقع في هذا كثير من يشار إليه فضلاً عن دونهم ، فإن وقع إلى هذا الصنف من يزعم عليهم تلك الخبايا بالتحذير ويطلبها عليهم بالمعارضة أو الاضراض لم يلتفتوا إليه ولا أصغوا لما يأتى به ويترفعوا إلى أن يجادوه لما يحلمهم عليه من سوء الفهم أو رداءة الاعتقاد وعندهم أن جميع تلك الخبايا في باب الاستدلال أرسخ من شواخ اجيال ، فهم من يعتقد دليته مذهب شيخه الفريخ القدر المطلق على العلوم ، ومنهم من



يكون دليله خيرا له، ومنهم من يكون دليله بعض محتملات آية أو حديث صحيح، ولعمري إنهم يبنون إذا صادفوا السنة باعتقادهم ولم يقنوا في شيء من الضلال أن يتركوا على ما هم عليه ولا يحركوا بأمر آخر، بل يصدقوا بذلك ويسلم لهم ثلاثا يكون إذا تبيح الحال معهم ربما لقنوا شبهة أوترسخ في نفوسهم بدعة يصر اغلحها أو يقنوا في تكفير مسلم وتحليله، بل هناك أسباب كثيرة.

واعلم أن اعتقاد الخلاق وعليها من أغذية النفوس، فمن رغب في اكتملها لم يقنع بدونها، وإذا حصل له ذلك قوى به، ومن قنع بأسرها ولم تطلع همه إلى ما هو أعلى من ذلك ضعف، ولكنه يعيش يعيش العفيف، وإنما يهلك من لا بلغه له ولا يجدها، أو يجدها ولكنها تكون مقابلة عن جهالة بدعة وسوء كفر، فلا تذهل عما يشارك إليه، وإنما المرغوب تنبيهك وإقناع المستعان، وقلبا بين الصنف الثاني والأول كل التفات، من حيث إن أولئك مقلدون فيما يعتقدونه دليلا، غير أنهم أوثق رباطا من الأولين، لأن أولئك إن وقع إليهم من شككم ربما شكروا وأجل رباطا يقدم، وهؤلاء في الأغلب لا يسيل إلى انحلال عقودهم إذ لا يرون أنفسهم أنهم مقلدون، وإنما يظنون أنهم مستلون عارفون، فلهذا كانوا أحسن حالا.

الصنف الثالث: أقروا واعتقدوا كما فعل الذين قبلهم. وقدنوا النظر أيضا، ولكنهم لعدم سلوكهم سبيله مع القدرة عليه ومعهم من الداء والغلظة والتيقظ ما لو نظروا لعلوا، ولواستدلوا بالتحققوا، ولو طلبوا لأدركوا سبيل المعارف ووصلوا، ولكنهم أثروا الراحة وما إلى اللهة، واستبعدوا طريق العلم، واستثقلوا الأعمال الموصلة إليه، وقدنوا بالقعود في حضيض الجهل، ف هؤلاء فهم إشكال عند كثير من الناس في البداية، ويتردد في حالهم النظر وهل يسعون عصاة أو غير ذلك يحتاج إلى تمهيد آخر ليس هذا مقامه، والانفتاح إلى هذا الصنف أوجب خلاف المتكلمين في العوام على الإطلاق من غير تفرق بين بليد ومتيقظ وفطن، فهم من لم يرأنهم مؤمنون، ولكن لم يحفظ عنهم أنهم أطلقوا اسم الكفر عليهم، ولعلك تقول: إن مذهبهم المشهور أن المحل لا يخلو عن الصفات إلا إلى حدها، فمن لم يحكم له بالإيمان حكم عليه بالكفر، كما أن من لم يحكم له بالحركة حكم عليه بالسكون، وكذلك الحياة والموت، والعلم والجهل، وسائر ماله من الصفات. فلنا: فلن صرح ذلك في الصفات التي هي أعراض فقد لا يصح في الأوصاف التي هي أحكام الإيمان والكفر، والهداية والضلال، والبدعة والسنة. ربما كانت ليست من قبيل الأعراض. وإنما ذكرت لك هذا في معرض الشك في شعوب ما نورد على ذلك، ومنهم من أوجب لهم الإيمان ولكن أوجب لهم المعرفة وقدردا لهم وعجزهم عن العبادة وجوب العبادة في الشرع جار على هذا النحو، وهؤلاء لم يخالفوا المذكورين قبلهم، لأن أولئك سلبوا الإيمان عن لم يصدر اعتقاده عن دليل، وهؤلاء أوجبوا الإيمان لمن أضافوا إليه المعرفة المشروطة في صحة الإيمان، وإنما فروا عن الشناعة الظاهرة فشنوا عن الجهور بهذا الاحتمال، وزادوا على أنفسهم أنهم الموابقول من جعل المعارف كلها ضرورية، ولم يشعروا بذلك حين قالوا: إنما عجزت العامة عن سرد الدليل وتعظم العبادة عنه، وأنه لا يجب عليهم لأنهم إذا نهوا وعرض عليهم مآرب من الألفاظ واعتادوا من المخاطبات دلائل الحديث وجوه الاقتدار إلى المحدث بعد الاعتقاد وعددوا من هذه المعارف كثيرا ووجدوا أنفسهم عارفين بذلك. واعلم أن من يقول إن المعارف كلها ضرورية هكذا يقول إنما افتخر الناس إلى التسليم ولم يتمروا على التبارة على مواضع العلوم، ولأنهم إذا نهوا عليها وتلطفت بهم في تفهيمها بالزوال إلى ما أفوه من العبارات وجدوا أنفسهم غير منكرة لما نهوا عليه وسارعوا إلى القينة، ومثال هذا كمن نسي شيئا كان معه أو إنسانا فصحه أو رأف نفسه وغفل عنه لأجل غيبته ثم رآه بعد ذلك فذكر، فإنه يقال بدا لأنه كان عارفا بما غاب عنه، ولولا رفاته به وما وجد عدم الانكار وسرعة الألفة عنه، وطائفة من المتكلمين أيضا أوجب لهم الإيمان مع عدم المعرفة المشروطة عند أولئك، وأبى الآراء أحق بالحق وأول بالصواب ليس من غرضنا في هذا الموضع، وإنما غرضنا تمهيد ما أشاعه في الأحياء أهل القول والاعلال فلا يفتح مثل هذا الباب، وقد أبدينا من وجه ذلك في مراقب الزلف ما ينبغي فيها يأذن أقصر وجل.

## فصل في بيان أصناف أهل الاعتقاد

تفصيل آخر من جهة أخرى هو من تمة ماجرى ، فلنعلم أن ما منهم صنف إلا وله على التقريب ثلاثة أحوال لا يستبد أحدهم من أحدها بحكم الاعتقاد الضروري ، فأصنى الحالات لهم أن يعتقد أحدهم جميع أركان الإيمان على ما يكمل عليه في الغالب ، لكنه على طريق التفات كما سبق ، الحالة الثانية : أن لا يعتقدوا إلا بعض الأركان بما فيه خلاف إذا نفر ولم تنصف إليه في اعتقاده سواء هل يكون مؤمناً أو مسلماً أن يعتقد وجود الواحد فقط . أو يعتقد أنه موجود حتى لا غير . وأمثال هذه التقديرات . ويخلو عن اعتقاد باقي الصفات خلواً كاملاً لا يخطر بباله ولا يعتقد فيها حقاً ولا باطلاً ولا صواباً ولا خطأ . ولكن التقدير الذي يعتقد من الأركان الثلاثة موافق للحق غير منسوب لغيره . والحالة الثالثة : أن يعتقد الوجود كإلنا والوحدانية والحياة . ويكون فيما يعتقد في باقي الصفات على ما لا يوافق الحق ما هو عليه ما هو بدعة وضلالة وليس بكفر صريح : فالذي يدل عليه العلم ويستنبط من ظواهر الشرع أن أرباب الحالة الأولى والله أعلم على سبيل نجاة ومسلك خلاص ووصف إيمان أو إسلام ، وسواء في ذلك الصنف الأول والثاني من أهل الاعتقاد ، ويبق الصنف الثالث على احتمالات النظر كما نبتناك عليه . وأما أهل الحالة الثانية وهي الانحصار على الوجود المفرد أو الوجود ووصف آخر معه مع الخلو عن اعتقاد سائر الصفات التي للكمال والجلال وادراكها فالمتقدمون من السلف لم تقتصر عنهم في صورة المسألة ما يخرج صاحب هذا العقد عن حكم الإيمان والإسلام . والمتأخرون مختلفون . فكثير يخاف أن يخرج من اعتقد وجود الله عز وجل . وأظهر الأقرار بنبية صلى الله عليه وسلم من الإسلام . ولا يبعد أن يكون كثير من أسلم من الاجلاف والرعيان وضعفاء النساء والأتباع على هذا بلا مزيد عليه لوسلوا واستكشفوا عن الله عز وجل . هل له إرادة أوبقاء أركلام أما ما شاكل ذلك ؟ وهل له صفات معنوية ليست هي هو ولا هي غيره ؟ ربما وجدوا يجهلون هذا ولا يفعلون وجه ما يحتاجون به . وكيف يخرج من اعتقد وجود الله ووحديته مع الأقرار بالنبوة من حكم الإسلام والتي صلى الله عليه وسلم قد رفع القتال وأوجب حكم الإيمان أو الإسلام لمن قال لا إله الا الله واعتقد عليها . وهذه الكليات لا تقتضي أكثر من اعتقاد الوجود مع الوحدة في الظاهر وعلى البنية من غير نظر ، ثم سمعنا عن قائلها في صدر الإسلام أنه لم يعلم بمدى الإقرار بالوحدانية والصلوات والاعمال البدينية والكف عن أذى المسلم . ولم يبلغنا أنهم درسوا علم الصفات وأحوالها . ولا هل الله تعالى عالم بعلوم أو عالم بنفسه وهو باق بقاء أو باق بنفسه وأشياء هذه المعارف . ولا يدفع ظهور هذا إلا معانده أوجاهل سيرة السلف وما جرى بينهم . ويدل على قوة هذا الجانب في الشرع أن من استكف منه على هذه الحالة وتحققت منه وأبي أن يذعن لتعلم ما زاد على ما عنده لم يفيت أحد بقتله ولا استرقاقه والحكم عليه بالخلود في النار عسر جداً أو خطر عظيم مع ثبوت الشرع بأن من قال لا إله الا الله دخل الجنة ، ولعلك تقول قد قال في مواطن أخرى المجتهد ثم تقول اعتقاد باقي الصفات التي بها يكون اعتقاد جلال الله جل وعز وكأله من حقها . نعم هي من حقها عندهم بلغة أمرها وسمع بها أن يعتقدوا . وأما من خلا من اعتقادها ولم يقوله أن يلقاها ولم يسمح بها فبهي رمى النظر وعليه يقع مثل هذا الاحتفاظ وفي مثله يخاف أن يطلق عليه اسم الكفر . هذا وأنت تسمع عن الله عز وجل يقول في الآخرة : أخرجوا من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان . وذكر من المثقال إلى الذرة والخرقة من الإيمان ، إلى أن خرج منها من لم يعمل حسنة قط فإيديرلك أن يكونوا هؤلاء . وأشألم المرادين . لأن التقدير وقع في الإجماع لافي الأعمال .

فإن قلت : فإن من الناس وأئمة العلماء من لم يوجب الإيمان لمن اعتقد جميع الأركان إذا لم يصحبها معرفة ولم يقصدها دليل فكيف عين فاته اعتقاد بعضها أو كلها ؟ قلنا : قد أريناك وجه الاعتراض على هذا المذهب ونبتناك على بعد أهله عن وجه الحق فيه وأنهم أرباب تصف . ولو استصحب كثير منهم القول في ذلك لبدا له أنه تسبب إلى ما يظهر له من تصوره عن معرفة شرطها في إيمان غيره . ولا أثر من حسه الركون إلى ما أريناه أول من رأيه وأحق بالصواب ولعدل

عن مذهبه ، ثم بعد ذلك تراهم حين أخبروا عن سلب الإيمان عنهم لم يبقوا اسم الكفر عليهم ثم يعرضوا على الاستقامة لأن كانت من مذهبه ، ثم يحكم فيه بالقتل والاسترقاق ؛ فإذا تأملت هذا تأملت هذا لم تحف عليك بيب ما قاله أو تقصر ما مالوا إليه فلنرجع إلى ما نحن بسبيله ولنستعين بالله عز وجل . وأما أبواب الحالة الثالثة - وهي اعتقاد البدعة في الصفات أو بعضها - فإن حكمنا بصحة إيمان أهل الحالة المذكورة قبل هذا وإسلامهم حقيقة أمر هؤلاء فيما اعتقدوه ، إذ لم يقموا فيه بوجه قصد يقطعهم عن إبطال المنزلة ؛ لأن هؤلاء قد حصل لهم في المقدم ما هو شرط الخلاص والنجاة من الهلاك الدائم وأصيبوا فيها وراء ذلك ، فإن أمكن ردمهم في الدنيا وزجرهم عنه أن أظهروا المنع عن الإلزام والرجوع بالعقوبة المؤلمة دون قتل كان ذلك ، وإن قالوا بالموت لم تقصرهم في اعتقادنا عن أبواب الحالة الثانية المذكورة قبلهم ، والله أعلم بالناسي والمالك من خلقه ، والمطيع والماعى من عبادته ، هكذا ينبغي أن يكون مذهب من نظر في خلق الله تعالى بمين وأروافه والرحمة ولم يدخل بين الله عز وجل وبين عبادته فيما غاب عنه علمه وعدم فيه سبيل اليقين وفهم معنى قوله عز وجل ﴿ ولا تقف ما ليس لك به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان مشلولاً ﴾ .

فإن قلت : وإن أنت من تكفير كثير من الناس بجميع أهل البدع عامة وخاصة ، وقول النبي ﷺ في القدرية « إنهم بحسب هذه الأمة » وقوله ﷺ « ستفرق أمتي إلى ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة » وقال عن قوم « يخرجون على حين فرقة من الناس يقولون بقول خير البرية ، أو من قول خير البرية يبرقون من الدين كما يبرق السهم من الرمية » والأحاديث الواردة فيمن اعتقد شيئا من الأهواء والبدع كثيرة غير هذه مما توجب في الظاهر تكفيرهم بالإطلاق ، فاعلم أنه وإن كان كفرهم كثير من العلماء فقد أبى عليهم دينهم وتردد فيهم كثير أو أكثر منهم ، وكل فريق منهم في مقابلة من خالفه فليقع التحاكم عند العالم الأكبر المؤيد بالعصمة سيد البشر إمام المتقين ﷺ ، فهو عليه الصلاة والسلام حين قال « بحسب هذه الأمة » أضافهم إلى الأمة ، حكم بأن لم يقل بحسب على الإطلاق وحين أخبر عن الفرق أنهم في النار فما أخبر أنهم خالدون فيها ، وحين قال « يبرقون من الدين كما يبرق السهم من الرمية » فقد قال متصلا بهذا القول وتبارى في الفرق ، وما موضع هذا التبارى من المثل الذي ضربه فهم رسول الله ﷺ ، قال أراك تلاحظ جهة وتترك أخرى وتذكر شيئا وتذلل عن غيره ؟ عليك بالعدل تكن أهله واستعمل النطق تقاض المعجائب المعجبة ونظم قول الله ﴿ وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا ﴾ .

( فصل ) ولما كان الاعتقاد المجرد عن العلم بصحته ضعيفا وتفرده عن المعرفة قريبا من رآه أبى عليه شبه القدر الثاني من الجوز ، لأن ذلك القدر يؤكل ما هو عليه صوتا ، وإذا اقرض أمكن أن يكون طعاما للحتاج وبلاغا للجانح وبالجملة فهو لمن شيء معه خير من فقده وكذلك اعتقاد التوحيد . وإن كان مجردا عن سبيل المعرفة وغير منوط بشيء من الأدلة ضعيفا ، فهو في الدنيا والآخرة وعند لقاء الله عز وجل خير من التعطيل والكفر ، ومتى ركب أحد هذا فقد وقع في أعظم الحرج والمنكر .

### بيان أبواب الرتبة الثالثة وهو توحيد المقربين

والكلام في هذا النوع من التوحيد له ثلاثة حدود (أحدها) أن يتكلم في الأسباب التي توصل إليه والمسالك التي يعبر عليها نحو الأحوال التي يتخذها بمصولة كما قد عهز بن العلي ، واختار ذلك ورضاه وسماه للبراط المستقيم (والحد الثاني) أن يكون الكلام في عين ذلك التوحيد ونفسه وحقيقته ، وكيف يتصور للمالك إليه والطالب له قبل وصوله إليه وانكشافه له بالشاهدة (والحد الثالث) في ثمرات ذلك التوحيد وما يلي أهله به ويطلعون عليه بسببه ويكرمون به من أجله ويتحققون من فوائد المزيد من جهته ، إما الحد الأول فالكلام عليه والبيان له والكشف لدقائقه للصغير ونزله للصغير والكبير مأمور في أمره متوعد بالتأثر على كتمه فيه بحث الأنبياء ومن أجله أرسل

الرسول وببَيَانِهِ لِنَاسٍ كَافَّةٍ نَزَلَتْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى أَمْنَاءٍ وَحِيهِ الصَّحْفُ وَالْكِتَابُ وَلِيَقَعَ التَّفَقُّعُ فِي الْقُلُوبِ بِتَحْقِيقِهِ وَتَصْدِيقِهِ أَبَدَتْ الرُّسُلَ بِالْمُعْجَزَاتِ وَالْأَوْلِيَاءِ وَالْأَنْبِيَاءِ بِالْكَرَامَاتِ ، لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بِدَلِّ الرُّسُلِ وَعَلَيْهِ أَخَذَ اللَّهُ الْمِيثَاقَ عَلَى الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ لِيُبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ وَلَا يُكْتَمُونَهُ ، وَفِيهِ أَنْزَلَ اللَّهُ ( يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ بَايِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَلَئِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَبَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ ) وَإِيَّاهُ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُهُ « مَنْ سَلَّ عَنْ عِلْمٍ فَسَكَنَهُ الْجَهَنَّمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ » وَجَمِيعُ ذَلِكَ مَحْصُورٌ فِي اثْنَيْنِ : الْعِلْمُ بِالْعِبَرَةِ ، وَالْعَمَلُ بِالسَّيِّئَةِ وَهِيَ مَبْنِيانِ عَلَى آيَتَيْنِ : الْحَرَصُ الشَّدِيدُ وَالنِّيَّةُ الْخَالِصَةُ . وَالسَّرْفُ فِي تَحْصِيلِهِمَا اثْنَانِ : نَظَافَةُ الْبَاطِنِ ، وَسَلَامَةُ الْجَوَارِحِ : وَيُسَمَّى جَمِيعُ ذَلِكَ بِعِلْمِ الْعَامِلَةِ . وَأَمَّا الْحَدِّ الثَّانِي فَالْكَلَامُ فِيهِ أَكْثَرُ مَا يَكُونُ عَلَى طَرِيقَةِ ضَرْبِ الْأَمْثَالِ ، تَشْبِيهِهَا بِالرَّمْزِ تَارَةً وَبِالتَّصْرِيحِ أُخْرَى . وَلَكِنْ عَلَى الْجُمْلَةِ بِمَا يَتَنَاسَبُ عِلُومُ الظَّوَاهِرِ وَلَكِنْ يَشْرَفُ بِذَلِكَ اللَّيْبُ الْحَاقِظُ عَلَى بَعْضِ الْمُرَادِ وَيَفْهَمُ مِنْهُ كَثِيرًا مِنَ الْمَقْصُودِ وَيُشْكَفُ لَهُ جِلٌّ مَا يَشَارُ إِلَى . إِذَا كَانَ سَالِمًا مِنْ شَرِّكَ الْعَصَبِ بَعِيدًا مِنْ هَوَا الْحَوَى نَظِيمًا مِنْ دَنَسِ التَّقْلِيدِ . ( وَأَمَّا الْحَدِّ الثَّلَاثُ ) فَلَا سَبِيلَ إِلَى ذِكْرِ شَيْءٍ مِنْهُ إِلَّا مَعَ أَهْلِهِ بَعْدَ عَلَيْهِمْ بِعَلَى سَبِيلِ التَّنْذِيرِ لِأَعْلَى التَّعْلِيمِ لِأَنَّكَ كَانَتْ أَحْكَامُ هَذِهِ الْحُدُودِ الثَّلَاثَةِ عَلَى مَا وَصَفْنَاهُ لِأَنَّ الْحَدِّ الْأَوَّلَ فِيهِ عَصَصُ النَّصَحِ لِلخَلْقِ وَاسْتِغْنَاءُ عَنْ غَمَرَةِ الْجَهْلِ وَالتَّكْثِيبِ بِهِمْ مِنْ مَهَاوِي الْعُطْبِ وَقُودِهِمْ إِلَى مَعْرِفَةِ هَذَا الْمَقَامِ وَمَا وَرَاءَهُ بِمَا هُوَ أَعْلَى مِنْهُ عَمَّا لَهُمْ فِيهِ الْمَلِكُ الْأَكْبَرُ وَفَوْزُ الْأَبَدِ . وَقَدْ بَيَّنَّ لَهُمْ غَايَةَ الْبَيَانِ وَأَقِيمَ عَلَيْهِ وَاضِحَ الْبَرَهَانِ وَهُوَ يَوْمُئِذٍ الطَّرِيقُ وَأَوَّلُ سَبِيلِ السَّعَادَةِ . فَمَنْ صَجَرَ عَنْ ذَلِكَ كَانَ غَيْرَهُ أَصْغَرَ . وَمَنْ سَلَكَ عَلَى اسْتِقَامَةٍ فَالْغَالِبُ عَلَيْهِ الْوُضُوءُ إِنْ أَقْبَلَ لَا يَضِيعُ أَجْرٌ مِنْ أَحْسَنِ عَمَلٍ لَمْ يَصِلْ شَاهِدُونَ مِنْ شَاهِدِ عِلْمٍ . وَذَلِكَ غَايَةُ الْمَطْلُوبِ وَنَهَايَةُ الْمَرْغُوبِ وَالْمُحِبُّوبِ وَمَنْ قَدْ حَرَّمَ الْوُضُوءَ وَمَا بَعْدَهُ ( فَتَعَلَّى اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ) وَمَنْ غَابَ لَمْ تَنْفَعِهِ الْأَخْبَارُ وَلَمْ يَنْفَعِهِ كَثِيرٌ مِنَ الْأَحَادِيثِ ، وَأَيْضًا فَإِنَّ الْأَخْبَارَ بِمَا وَرَاءَ الْحَدِّ الْأَوَّلِ وَالثَّانِي عَلَى وَجْهِهِ لَوْ كَشَفَ لِلخَلْقِ كَافَّةً وَأَمَكَّنَ بِمَا أَعَدَّ مِنَ الْكَلَامِ وَجَرَى بَيْنَ النَّاسِ مِنْ عَرَفِ التَّخَاطُبِ كَانَ فِيهِ زِيَادَةٌ مَحْنَةٍ وَسَبَبٌ فِيهِ لِإِهْلَاكِ أَكْثَرِهِمْ مِنْ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ ذَلِكَ الْمَقَامِ . وَذَلِكَ لِغَرَابَةِ الْعِلْمِ وَكَثْرَةِ غَمُوضِهِ وَمَنَاهُ وَعِلُوهُ فِي مَنَازِلَ الرَّفْعِ بَعْدَهُ بِالْجُمْلَةِ وَالتَّفْصِيلِ مِنْ جَمِيعِ مَا عَدَدَ فِي عَالَمِ الْمَلِكِ وَالْقَهَادَةِ وَخُرُوجِهِ عَنْ تِلْكَ الْحُدُودِ الْمَأْلُوفَةِ وَمَبَايِنَتِهِ لِكُلِّ مَا تَنَشَّأُ عَنْهُ وَلَا يَشَاهِدُونَهَا غَيْرُهُ مِنْ مَحْسُوسَاتٍ وَمَعْقُولَاتٍ وَضَرُوبَاتٍ وَنَظَرِيَّاتٍ . فَلَمَّا كَانَ لَا يَدْرِكُ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ بَقِيَّاسٍ وَلَا يَتَصَوَّرُ بِوَسْطَةِ لَفْظٍ وَلَا يَحْمِلُ عَلَيْهِ مِثْلُ مَا قَالَ عَزَّ وَجَلَّ ( فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ ) وَحَكَى عَنْ ابْنِ حِبَّاسٍ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ لَيْسَ عِنْدَ النَّاسِ مِنْ عِلْمِ الْآخِرَةِ إِلَّا الْأَسْمَاءُ . وَأَرَادَ مِنْ لَمْ يَشْكَفْ لَهُ شَيْءٌ مِنْ عِلْمِهَا وَحَقَائِقِهَا فِي الدُّنْيَا . وَأَيْضًا فَلَوْ جَازَ الْإِخْبَارُ بِهَا لَغَرِبَ أَهْلُهَا لَمْ يَكُنْ لَهُمْ سَبِيلٌ إِلَى تَصَوُّرِهَا إِلَّا عَلَى خِلَافِ مَا هِيَ عَلَيْهِ بِمَجْدٍ تَقْلِيدِيٍّ وَيَطْرُقُ إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْغَفْلَةِ وَذَوِي الْقُصُورِ جَعُودٌ وَتَبَعِيدٌ . فَلَمَّا أَمَرُوا بِالْكِتْمِ إِشْفَاقًا عَلَى مَنْ حَبَسَ مِنَ الْعِلْمِ ، وَلِهَذَا قَالَ سَيِّدُ الْبَشَرِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « لَتُحَدِّثُوا النَّاسَ بِمَا لَمْ تَصْلِهِ عَقُولُهُمْ . أَتُرِيدُونَ أَنْ يَكْتَبَ اللَّهُ تَوْرَتَهُ » وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « مَا حَدَّثْتُ أَحَدًا قَوْمًا بِمَجْدِيثٍ لَمْ تَصْلِهِ عَقُولُهُمْ إِلَّا كَانُوا عَلَيْهِمْ قَتْنَةً » وَعَلَى هَذَا يَخْرُجُ قَوْلُ الْمَشَايِخِ : « وَإِنْ شَاءَ سِرُّ الرُّبُوبِيَّةِ كُفْرٌ ، وَرِزْقُ اللَّهِ وَإِيَّاكُمْ قُلُوبُ أَوَاغِيَةِ الْخَيْرِ » وَلِي كُلِّ صَالِحٍ . وَإِذَا عَلِمْتَ أَنَّ الْحَدِّ الْأَوَّلَ قَدْ تَقَرَّرَ عِلْمُهُ فِي كِتَابِ الرِّوَايَةِ وَالنِّزَايَةِ وَمِثْلَتِ مِنْهُ الطُّرُوسُ وَكَثُرَتْ بِهِ فِي الْحَافِلِ الدَّرُوسُ . وَهُوَ غَيْرُ مَحْجُوبٍ عَنْ طَالِبٍ وَلَا مَمْنُوعٍ عَنْ رَاغِبٍ . قَدْ أَمَرَ الْجَهْلُ بِأَنْ يَتَعَلَّمَهُ وَالْعُلَمَاءُ أَنْ يَبْذُلُوهُ وَيُطْلُوهُ . فَلَا نَعِيدُ فِيهِ هَهُنَا قَوْلًا . وَلَمَّا كَانَ حَكْمُ الْحَدِّ الثَّالِثِ الْكِتْمَ تَارَةً وَتَسْكِيَتَ الْكَلَامِ عَنْهُ مَعَ غَيْرِ أَهْلِهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ . لَمْ يَكُنْ لِلنَّاسِ سَبِيلٌ إِلَى تَعَدُّلِ عِبَادَاتِ الشَّرْعِ . فَلَمَّا نَزَلَ الْعَتَانُ إِلَى الْكَلَامِ بِالَّذِي يَلِيقُ بِهَذَا الْحَالِ وَالْمَقَامِ فَتَقُولُ : أَرْبَابُ الْمَقَامِ الثَّلَاثِ فِي التَّوْحِيدِ هُمُ الْمُقَرَّبُونَ عَلَى ثَلَاثَةِ أَصْنَافٍ عَلَى الْجُمْلَةِ فَكُلُّهُمْ نَظَرُوا إِلَى الْخُلُوقَاتِ فَأَرَوُا عَلَامَاتِ الْحُدُوثِ فِيهَا لِامْتِحَةٍ . وَعَايَنُوا حَالَاتِ الْإِفْتِقَارِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِمِ وَاضِحَةٌ وَاسْمَعُوا جَمِيعًا تَقُلُّ عَلَى تَوْحِيدِهِ وَتَقْرِئُهُ رَاشِدَةً نَاضِحَةً . ثُمَّ رَأَوْا أَنَّ تَعَالَى بِإِيمَانِ قُلُوبِهِمْ وَشَاهِدَةً بَغِيْبِ أَرْوَاحِهِمْ . وَلَا حَظَّ لَهُ جَلَالُهُ وَجَاهُهُ بِغْنَى أَسْرَارِهِ . وَمَعَ ذَلِكَ فِي دَرَجَاتِ الْقَرَبِ عَلَى قَدَرِ حَظِّ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ فِي

اليقين وصفاء القلب، وهؤلاء الأصناف الثلاثة إنما عرفوا الله سبحانه بمخلوقاته، وانقسامهم في تلك المعرفة كانقسام حفاظ تلاوة القرآن مثلا، فمن حافظ لبعضه ويكون ذلك البعض أكثر أو كثيرا منه دون كماله، ومن حافظ لجميعه لكنه مثلهم فيه متوقف على الانهماز في تلاوته غير متوقف في شيء منه وكلهم ينسب إليه وبعد في المشهد والمغيب أهله، وكذلك أهل هذه المرتبة أيضا منهم متصل إلى المعرفة من قراءة صفحات أكثر المخلوقات أو كثير منها وربما كان فيما يقرأ من الصفحات ما يفيهم عليه، ومن قارىء بجميعها متفهم لها لكن بنوع تعب ولزوم فكرة ومدادمة عبدة ومن ماهر في قراءتها مستخرج لمرورها نافذة البصرة في رؤية حقيقتها مفتوح السمع تناطقه الأشياء في فراغه وشغله وبحسب ذلك اختلفت أحوالهم في الخوف والرجاء والتبعض والبسط والفتناء والبقاء، ولا يريد على هذا المثال فهو أصح لنزى الأنعام من خمس النهار وقت الزوال وعلبت لم سى أهل هذه المرتبة مقربين فذلك إلبدهم عن طلبات الجمل وقربهم من أنوار المعرفة والعلم، ولا أبعد من الجاهل ولا أقرب من المعارف العالم، والقرب والبعد ههنا عبارتان عن حالتين على سبيل التجوز في لسان الجمهور، وعلى الحقيقة عند المستعدين لها في هذا الفن، أحد الحالتين عماء البصرة وانفاس القلب والخلو عن معرفة الرب سبحانه وتعالى، ويسمى هذا بعدا : مأخوذ من البعد عن محل الراحة والمنزل الواجب وموضع العبادة والأنس والافتقار في مهامه العفر وأمكنه الخوف ومطان الانفراد والوحشة . والحالة الثانية : عبارة عن انقاذ الباطن واشتغال القلب وانفساح الصدر بنور اليقين والمعرفة والعقل، وعمارة البيت بمشاهدة ما غاب عنه أهل الغفلة واللبو، ولكنه يدل على أنه لم يصل : ولعلك تقول : أرى بعض أئمة الكلام عن لحوق هذا المقام كأن لم يضربوا فيه بسهم، ولم يفر قدحهم منه بحفظ ولا سهم وأرام عند الجمهور في الظاهر وعند أنفسهم أنهم أهل الدلالة على الله تعالى وقادة الخلق إلى مرادهم ومجاهدون أرباب النحل المردية والمثل الصالحة للمهلكة، وقد سبق في الإحياء أنهم من العوام في الاعتقاد سواء، وإنما فارقهم بإحسانهم حراسة عقودهم .

فاعلم أن مارأيت في الإحياء صحيح ولكن بقي في كشفه أمر لا يخفى على المستبصرين، ولا يغيب عن الشاذين إذا كانوا متصفين : وهو أن المتكلمين من حيث صناعه الكلام فقط لم يفارقوا عقود العوام وإنما فارقهم بالجدل عن الانحراف، والجدل علم لفظي وأكثره احتيال وممى وهو عمل النفس وتخليق الفهم وليس بشرة المشاهدة والكشف ولاجل هذا كان فيه السمين والفت، وشاع في حال النضال إيراد القطعي وما هو حكمه من غلبة الظن وإبداء الصحيح وإلزام مذهب الخصم، والمقام المخار إليه بالذكر وشبهه إنما هو علم التوحيد وفهم الأحوال ومعرفته باليقين التام والعلم المضارع للضرورة بأن لا إله إلا الله، إذ لا فاعل غيره ولا حاكم في الدارين سواء ومشاهدة القلوب لما حجب من النيوب ؛ ومن أين لنا ذلك على المنازل، وما لعلم الكلام مثل هذا المقام، بل هو من خدام الشرع وحراس متبعيه من أهل الاختلاس والقطع، وله مقام على قدره ويقطع به ولكن ليس عن مطالع الأنوار ومدارك الاستبصار، والمدار في أوقات الضرورات والاختيار وبين ما يراد لوقت حاجته إن دعت، وخصام صاحب بدعة ومناضلة ذي ضلالة بما ينقص على ذوى اليقين العيش ويشغل الذهن ويكدر النفس وما أهله الذين حفظ عنهم بدعة ووقع عليه فيما مضى من الزمان لإهم لا تقول في أكثرهم لإهم لا يحسنون غيره ولا يحتصون بالتوحيد بمقام سواء بما هو أعلى منه، بل الظن بهم أنهم علماء مثل ما ذكرنا ؛ فهم نصراء لكنهم يبدوا من العلم في الظاهر إلا ما كانت الحاجة إليه أمس والمصلحة به لتوجه الضرورة أهم وأؤكد، ولما كان نجم في وقتهم من البعد وظهر من الأهواء وشاع من تشبعت كلمة أهل الحق وتجرؤ العوام مع كل ناعق، فرأوا الرد عليهم والمنازعة لهم والسعى في اجتناع الكلمة على السنة بعد افتراقها، وإهلاك ذوى الكيد في احتيالهم، وإعناد تارهم الذين هم أهل الأهواء والفتن، وأولى بهم من الكلام بعلوم الإشارات وكشف أحوال أرباب اللقائات ووصف فقه الأرواح والتفكر في تفهم كل طائفة ومجاهد فإن هذه كلها وإن كانت أسنى وأعلى فإن ذلك من علم الخواص وهم مكفيون المؤنة، والعالم أحق بالحفظ وعقائدهم أولى بالحراسة، واستنفاد من يخاف عليه الهلاك أولى من مؤانسة وحيد والتصدق على ذي بلفة من العيش، فكيف

إن كان عن غنا ، وإيضاح فإن علم الكلام إنما يراد كما قلنا للجدال ، وهو يقع من العلماء العازفين مع أهل الإلحاد والزيف لقصورهم عن ملاحظة الحق موقع السيف للأنبياء والمرسلين عليهم السلام ، بعد التبليغ مع أهل الفساد والتفادى على الفنى وسبيل الفساد ، فكما لا يقال السيف أبلغ حجة النبي ﷺ ، كذلك لا يقال : علم الكلام والجدال أبلغ مقام من ظهر منه من العلماء ، وكما لا يقال في الصدر الأول فقهاء الأمصار ومن قبلهم حين لم يحفظ عنهم الغالب إلا علوم آخر كالفقه والحديث والتفسير ؛ لأن الخلق أحوج إلى علم يحفظ عنهم وذلك لغلبة الجهل على أكثرهم ؛ فلو أن حفظ الله تعالى تلك العلوم بمن ذكرنا لهجات العبارات وانقطع علم الشرع ؛ ونحن مع هذه الحالة نعلم أنهم عا-فون بالتوحيد على جهة اليقين بغير طريق علم الكلام والجدال . يحلون بالمقامات المذكورة وإن لم يشتهر عنهم ذلك إشتهار ما أخذ عنهم الخاص والعام . ومثل ذلك حالة الصحابة رضي الله عنهم بعد النبي ﷺ لما خافوا من دروس الإسلام وأن يصفى ويقتل أمه و يرجع البلاد والعامه إلى الكفر كما كانوا أول مرة قدماء صاحب المعجزة ﷺ والمبعوث لدعواحق عليهم الصلاة والسلام وأروا أن الجهاد والرباط في ثمر العدو والغزو في سبيل الله مضر وبوجه الكفر بالسيف وإدخال الناس في دين الله أولى بهم من سائر الأعمال وأحق من تدريس العلوم كلها ظاهرا وباطنا . وإنما كانت تؤخذ عنهم علوم الشرع على الأقل رغم في حال ذلك الشغل والنظر إلى الخصوص لهم بأنفسهم عناء . ولهم بمالحم قيام ، والعموم إن لم يكن مشتغلا بهم . وإذا بدا لهم عن هلكاتهم وساقا بهم إلى مرشدهم وصلاتهم كان الهلاك إليهم أسرع ، ثم لا يكون من بعد ذلك إن فسد حال العموم للخصوص قدر . ولا يظهر لهم نور ولا يتدبرون على شيء كامل من البر . فلا خاصة إلا بعامه . ولقد كانت رعاية النبي ﷺ بحال الجماهير أكثر . والخوف عليهم من الزيف والفضلال والهلاك أشد ؛ والقطف بهم في تخفيف الرغائف والأخذ بالرفق أبلغ . وكان أهل القوة وذوى البصائر في الحقائق يأخذون أنفسهم بالمشقات ، وكان هو ﷺ يجب أن يعمل بالعمل من الطاعة فيما يمتنه منه ، أو من المداومة عليه إلا خوف أن يفرض على أمته حين علم من أكثرهم الضعف ولم يكره لهم . وفيه زيادة الأجر وكثرة الثواب والقرب من الله تعالى ولكن خاف عليهم أن يقفوا في تضيق الفرص فيكون عليهم كفل من الورد ألا ترى كيف نهى الخلق عن قيام الليل كله . وكان عثمان رضي الله عنه يقوم قلم بنه ومنع السيف من كل من أراد أخذه بما شرط عليه فيه حتى جاء من علم منه القدرة على الوفاء بما شرط عليه فأعطاه إياه وقال لما نشره رضي الله عنها : لو لا حدثان عهد قومك بالكفر لرددت البيت على قواعد إبراهيم . وقال للأتصار أما ترضون أن يذهب الناس بالشاء والبعر وتذهبون برسول الله ﷺ إلى رحالكم ، ومع ذلك فالنبي حفظ عنه ﷺ وعن الصحابة من بعده وقهوا الأمصار وأعيان المستكلمين من الإرشادات لتلك العلوم كثيرة لا تحصى . وإنما القليل من حله اليوم عنهم ونفقه مثلهم فاقصد تمجد . وتصد لاتباس المعارف تعلم . وطالع كتب الحديث والتواريخ ومصنفات العلوم وتوفى ( ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا وما يذكر إلا أولو الأبواب ) .

### بيان المرتبة الرابعة وهو توحيد الصديقين

وأما أهل المرتبة الرابعة فهم قوم وأوا الله سبحانه وتعالى وحده ثم رأوا الأشياء بعين ذلك به فلهيروا في الدارين غيره . ولا اطلخوا في الوجود على سواء ، فقد كان بيان إشارات الصحابة رضي الله عنهم أجمعين فيما خصوا من المعرفة في هجرهم . فكان هجر أبي بكر الصديق رضي الله عنه « لا إله إلا الله » وكان هجر عمر رضي الله عنه « الله أكبر » وكان هجر عثمان رضي الله عنه « سبحانه الله » وكان هجر علي رضي الله عنه « الحمد لله » فاستقرى السابقون من ذلك أن أبا بكر لم يشهد في الدارين غير الله سبحانه وتعالى . فلذا كان الصديق . وسعى به كما علبت . وكان يقول « لا إله إلا الله » وكان عمر يرى مادون الله صغيرا مع الله في جنب عظمت فيقول « الله أكبر » وكان عثمان لا يرى في التشبه إلا الله تعالى إذ السلك قائم به غير معرى من نقصان والقائم بغيره معلوم فكان يقول « سبحانه الله »

وعلى لا يرى نعمة في الدفع والرفع والطعام والمنع المكروه والمحجوب إلا من الله سبحانه فكان يقول « الحمد لله » وأهل هذه الرتبة على الجملة في حال خصوصهم فيها صفان : مريدون ، وماردون ، فالمرادون في الغالب لا بد لهم من أن يجلوا في المرتبة الثالثة وهي توحيد المقرين ، ومنها يتفلقون ، وعليها يمررون إلى المرتبة الرابعة ويتمكنون فيها : ومن أهل هذا المقام يكون القطب والأوتاد والبداية ، ومن أهل المرتبة الثالثة يكون التقباء والتجباء والشهداء والصالحون والله أعلم .

فإن قلت : أليس الوجود مشتركا بين الحوادث والقديم والمألوه والإله ، ثم معلوم أن الإله واحد والحوادث كثيرة ، فكيف يرى صاحب هذه المرتبة الأشياء شيئا واحدا ؟ ذلك على طريق قلب الأعيان فتعود الحوادث قديمة ثم تحدث بالواحد فترجع هي هو ، وفي هذا من الاستحالة والمرور عن مصدر العقل ما ينفي عن إطالة القول فيه . وإن كان على طريق التحصيل للولي لا لا حقيقة له ، فكيف يحتاج به ؟ أو كيف يعد خلا لولي أو فضيلة لبشر ؟

الجواب عن ذلك : أن الحوادث لم تقلب إلى التقدم ولم تتحد بالفعل ، ولا اعتدى الولي تخييل ما لا حقيقة له وإنما هو ولي مجتدي وصديق مرتضى . خصه الله تعالى بمعرفة على سبيل اليقين والكشف التام ، وكشف لقلبه ما لم يره ببصره عيانا ما أزداد إلا يقينا ، وإن أنكرت أن يكون وهب الله المعرفة به على هذا السبيل أحدا من خلقه فما أعلم مصيبتك وما أعظم العزاء فيك حين قشفت الخلق بمعيارك وكلهم بمكيالك وفصلت نفسك على الجميع ، إذ لا سبب لإنكارك إن صح إلا أنك تخيلت أنه يرزق أحد ما لم ترزق ، أو ينص من المعرفة ما لم تنص ، فإذا تفرقت هذه الفاعدة فصار ما كشف لقلبه لا يخرج منه ، وما أطلع عليه لا يغيب عنه ، وما ذكره من ذلك لا ينساه ولا في حال نومه كما لا يفقده في بظفته وفرائحه ، ولهذا والله أعلم إذا رأى الولي الممكن في رتبة الصديقين مخلوقا كان حيا أو جمادا صغيرا أو كبيرا لم يره من حيث هو هو ، إنما يراه من حيث أوجده الله تعالى بالقدرة وميزه بالإرادة على سبق العلم القديم أدام الثور عليه في الوجود ، ثم لما كانت الصفات المشهورة آثارها في المخلوقات ليست لتغير الموصوف الذي هو الله عز وجل له ، أمت الولي عن غيره وصار لم ير سواه ، ومعنى ذلك أنه لا يتميز بالذكر في سر القلب وغير المعرفة ، ولا بالإدراك في ظاهر الحس دون ما كان موجودا به وصار عنه قانيا ، فيعد هذا على من أحسبه أن لا يحتاج إليها مع هذا الوضوح ، ولا فهم إلا بآفة ، ولا شرح إلا منه ، ولا نور إلا من عنده ، وله الحول والقوة وهو العمل العظيم .

( فصل ) وأما معنى « إفساء سر الربوبية كفر » فيخرج على وجهين ، أحدهما : أن يكون المراد به كفرادون كفر ، ويسمى بذلك تعظيما لما أتى به المشفى وتعظيما لما ارتكبه ، ويترض هذا بأن يقال : لا يصح أن يسمى هذا كفرا لأنه ضد الكفر ، إذ الكفر الذي سمي على معناه سائر ، وهذا المشفى للسر ناشر ، وأين البشر والإظهار من التعظي ؟ والإعلان من الكتم ؟ واندفاع هذا حين بأن يقال : ليس الكفر الشرعي تابع للاشتقاق ، وإنما هو حكم المخالفة الأمر وارتكاب النهي ، فمن رد إحسان عمن أو جحد نعمة متفضل ، فيقال عليه كافر لجهتين : إحداهما من جهة الاشتقاق ويكون إذ ذاك أسما ينفي عن وصف ، والثانية من جهة الشرع ويكون إذ ذاك حكما يوجب عقوبة ، والشرع قد ورد بشكر النعم ، فافهم ولا تندهب مع الألفاظ ولا يفرنك العبارات ولا تحجبك التسميات ، وتقطع لخداعتها واحترس من استدراجها ، فإذا من أظهر ما أمر بكتمه كان كفر كتم ما أمر بنشره ، وفي مخالفة الأمر فيها حكم واحد على هذا الاعتبار ، ويدل على ذلك من جهة الشرع قوله صلى الله عليه وسلم « لا تعبدوا الناس بما لم تصله عقولهم » وفي ارتكاب النهي عصيان ، ويسمى في باب القياس على المذكور كفران البدن ، وقسمه أخرى : وذلك أن العلم إن حلل إلى ما علم من أجزاءه بالاستقراء ، فرأس الإنسان تشابه سماء العالم من حيث إن كل ما علاه فهو سماء ، وحواسه تشابه الكواكب والنجوم من حيث إن الكواكب أجسام مشقة نستمد من نور الشمس فتضيء بها ،

والخوارج أجسام لطيفة مشقة تستمد من الزوج فيضى مسلك المدركات ، وروح الإنسان مشابهة للشمس ، فضياء العالم ونور نباته وحركة ضواريه وحياته فيها نظير تلك الشمس ، وكذلك روح الإنسان به حصل في الظاهر نحو أجزاء بدنه ونبات شجره وحلول حياته وجعلت الشمس وسط العالم وهي تطلع بالتهار وتغيب بالليل ، وجعلت الروح وسط جسم الإنسان وهي تتيب بالنوم وتطلع باليقظة ، ونفس الإنسان تشابه القمر من حيث إن القمر يستمد من الشمس ونفسه تستمد من الروح ، والقمر خالف الشمس والروح خالف النفس ، والقمر آية محمودة والنفس مثلهما ، وعو القمر في أن لا يكون ضياءؤه منه وعو النفس في أن ليس ضلها منها ، ويعتري الشمس والقمر وسائر الكواكب كسوف ، ويعتري النفس والروح وسائر الخوارج غيب وذحول ، وفي العالم نبات ومياه ورياح وجبال وحيوان ، وفي الإنسان نبات وهو الشعر ، ومياه وهو العرق والدموع والريق والدم ، وفيه جبال وهي العظام ، وحيوان وهي هوام الجسم ، فحصلت المشابهة على كل حال . ولما كانت أجزاء العالم كثيرة ومنها ما هي لنا غير معروف ولا معلومة كان في استنضاء مقابلة جميعها تطويل ، وفيما ذكرناه ما يحصل به لذوى العقول تشبيه وتمثيل .

فإن قلت : أدرك فرقت بين النفس والروح ، وجعلت كل واحد منهما غير الآخر ، وهذا قلنا تساعد عليه . إذ قد كثر الخلاف في ذلك : فاعلم إنه إنما على الإنسان أن يبقى كلامه على ما يعلم لا على ما يجهل . وأنت لو علمت النفس والروح علمت أنهما إثنان . فإن قلت : فقد سبق في الإحياء أنهما شيء واحد وقلت في هذه الإجابة إن النفس من أسماء الروح فالتى سبق في الإحياء . ورأيت في هذه الإجابة وهو شيء واحد لا يتناقض مع ما قلناه الآن . وذلك أن لها معنى يسمى بالروح تارة وبالنفس أخرى . وبغير ذلك ثم لا يبعد أن يكون لها معنى آخر يفرد باسم النفس فقط ولا يسمى بروح ولا غير ذلك ، فهذا آخر الكلام في أحد وجهي الإضافة التى في ضمير صورته والوجه الآخر : وهو أن من حمل إضافة الصورة إلى الله تعالى على معنى التخصيص به : فذلك لأن الله سبحانه نبأ بأنه حتى قادر بجميع بصير عالم مرید متكمل فاعل وخلق آدم عليه السلام حيا قادرا طالما سمعنا بصيرا مریدا متكلا فاعلا . وكانت آدم عليه السلام صورة محسوسة مكونة مخلوقة مقعدة بالفعل وهي لله تعالى مضافة باللفظ . وذلك أن هذه الأسماء لمجتمع مع صفات آدم إلا في الأسماء التى هي عبارة تلفظ فقط . ولا يفهم من ذلك نفي الصفات وليس هو مرادنا . وإنما مرادنا تبين ما بين الصورتين بأبعد وجوه الامكان ، حتى لم يجمع من صفات الله تعالى إلا في الأسماء الملفوظ بها لا غير . وفرادنا أن تثبت صورة لله تعالى ويطلق عليها حالة الوجود : فافهم هذا فإنه من أدق ما يقرع صدرك ويلج قلبك ويظهر لعقلك ، ولهذا قيل لك : فإن كنت تعتقد الصورة الظاهرة قومناه إن حملت إحدى الصورتين على الاخرى في الوجود تكن مشبا مطلقا ومعناه تيقن أنك من المشبهين لا من المنزهين وحسكت على نفسك بالتشبيه معتقدا ولا تنكر . كما قيل : كن يهوديا حرفا ولا فلا تلب بالنوراة : أى تلبس بدبهم وتريد أن لا تنسب إليهم أى تقر النوراة ولا تعمل بها . وإن كنت تعتقد الصورة الباطنة متزا مجلا ومقدسا مخلصا : أى ليس تعتقد من الإضافة في الضمير إلى الله تعالى إلا الأسماء دون المعاني . فذلك المعاني المسماة لا يقع عليها اسم صورة على حال . وقد حفظ عن الشبل رحمة الله عليه في معنى ما ذكرنا من هذا الوجه قول بليغ مختصر . حين سئل عن معنى الحديث فقال : خلقه الله على الأسماء والصفات لا على الذات .

فإن قلت : فكذلك قال ابن تيمية في كتابه المعروف بتناقض الحديث حين قال : وهو صورة لا لا الصور . فلم أخذ عليه في ذلك وأقيمت عليه الشناعة به ؟ وأطرح قوله لم ير ضه أكثر العلماء وأهل التحقيق ؟ فاعلم أن الذى ارتكبه ابن تيمية عفا الله عنه نحن أشد إعراضا عنه وأبلغ في الإنكار عليه وأبعد الناس عن تسويغ قوله . وليس هو الذى ألمعنا نحن به وأندناك بحول الله وقوته إياه . بل يدل منك أنك لم تفهم غرضنا . وذهلت عن تعقل مرادنا . ولم تفرق بين قولنا وبين ما قاله ابن تيمية . ألم أخبرك أننا أثبتنا الصورة في السميات . وهو أثبتنا حالة الذات : فأين من لب الجود قدور تفرق : والذى يغلب على الظن في ابن تيمية أنه لم يقرع سمعه هذه الدقائق التى أشرنا إليها وأخرجنا إلى حيز الوجود بتأييد الله تعالى بالعبارة



عنها ، وإنما ظهر له شيء لم يكن له به إلف ، وعلاه الدهش فتوقف بين ظاهر الحديث الذي هو موجب عند ذوى القصور فتعجبها وبين التأويل الذي ينفيه ، فأثبت المعنى المرعوب عنه ، وأراد نفي ماخاف من الوقوع فيه ، فلم تأت له اجتماع مرام ولا نظام ترف ، فما هو صورة لا كالصور ، ولكل ساقطة لا قطة ، فتبادر الناس إلى الأخذ عنه ( فصل ) ومعنى قاطع الطريق ( فإنك بالواد المقدس طوى ) أى دم على ما أنت عليه من البحث والطلب ، فإنك على هداية ورشد . والوادي المقدس عبارة عن مقام الحكيم موسى عليه السلام مع الله تعالى في الوادي ، وإنما قدس الوادي بما أنزل فيه من الذكر ، وسمع كلام الله تعالى ، وأقيم ذكر الوادي مقام ما حصل فيه غنث المضاف وأقام المضاف إليه مقامه ؛ وإلا فالقصد ما حذف لا ما أظهر بالقول ؛ إذ المراضع لا تأثير لها وإنما هي ظروف .

( فصل ) ومعنى ( فاستمع ) أى سر بقلبك لا يوحى ؛ فلعلك تجد على النار هدى ، ولعلك من سرادات العرض تنادى بما نودى به موسى ( إني أنا ربك ) أى فرغ قلبك لا ير دعليك من فوائد المزيد وحوادث الصدق وثمار المعارف وإرتياح سلوك الطريق وإشارات قرب الوصول ، وسر القلب كما يقول ادن الرأس ووسع الأذان وما يوحى « أى ما يرد من الله تعالى بواسطة ملك ، أو إلقاء في روح ، أو مكاشفة تخفية ، أو ضرب مثل ، مع العلم بتأويله . ومعنى « لعلك » حرف ترويح ، ومعنى إن تدركك آفة تقطعن عن سماع الوحي من إعجاب بحال أو إضافة دعوى إلى النفس أو فتور بما وصلت إليه واستبداد به عن غيره وسرادات المجد ، هي حجب المكتوب ؛ وما نودى به موسى : هو علم التوحيد التي وسعت العبارة اللطيفة عنه بقوله حين قال له ( يا موسى إني أنا الله لا إله إلا أنا ) والمتنادى باسمه أزلا وأبداً هو اسم موسى لما سمي السالك الموجود في كلام الله تعالى أزل الأزل قبل أن يخلق موسى ، لا إلى أول . وكلام الله تعالى صفة لا يتغير كالا يتغير هو إذ ليست صفاته المعنوية لغيره ، وهو الذي لا يحول ولا يزول ، وقد زل قوم عظم اقتراحهم وهو أنهم حلوا صدور هذا القول على اعتقاد اكتساب النبوة ، وعباداً بالله من أين يمتثل هذا القول ما حلوه من المذهب ؛ أليسوا وهم يعرفون أن كثيراً ممن يكون محضرة ملك من ملوك الدنيا وهو يخاطب إنساناً آخر قلده ولاية كبيرة وفوض إليه عملاً عظيماً وحياً حياً خطيراً ، وهو يتنادى باسمه وأمره بما يمثل من أمره . ثم إن السامع للملك الحاضر معه غير المولى لم يشارك المولى المخفوع عليه والمفوض إليه في شيء مما ولى وأعطى ، ولم يجلبه بسجاعة ومشاهدته أكثر من خطوة القربة وشرف الحضور ومنزلة المكاشفة من غير وصول إلى درجة المخاطب بالولاية والمفوض إليه الأمر ، ولذلك هذا السالك المذكور إذا وصل في طريقه ذلك بحيث يصل بالمكاشفة والمشاهدة واليقين التام الذي يوجب المعرفة والعلم بتفاصيل المعلوم ، فلا يمتنع أن يسمع ما يوحى لغيره من غير أن يقصد هو بذلك ، إذ هو محل سماع الوحي على النوم وموضع الملائكة ، وكفى بها أنها الحضرة الربوبية ، وموسى عليه السلام ما استحق الرسالة والنبوة ، ولا استوجب التكليم وسماع الوحي مقصوداً بذلك بمجول في هذا المقام الذي هو المرتبة الثالثة فقط ، بل هو قد استحق ذلك بفضل الله تعالى حين خصه بمعنى آخر ترتقى إلى ذلك المقام أضاعافاً تجاوز المرتبة الرابعة ، لأن آخر مقامات الأولياء أول مقامات الأنبياء ، وموسى عليه السلام نبى مرسل ، فقامه أعلى بكثير مما نحن آخذون في أطرافه ؛ لأن هذا المقام الذي هو المرتبة الثالثة ليست من غايات مقامات الأولياء بل هو إلى مبداها أقرب منه إلى غايتها ؛ فمن لم يفهم درجات المقام وخصائص النبوة وأحوال الولايات كيف يتعرض للكلام فيها والظن على أهلها ، هذا لا يصلح إلا لأن لا يعرف أنه مؤاخذ بكلامه ، محاسب بظنه وبقبحه ، مكتوب عليه خطراته ، محفوظ عليه لحظاته ، مخلصاً منه بقطانه وغفله . فيا يلطف من قول إلهيه رقيب عتيد .

فإن قلت : أراك قد أوجبت له نداء الله تعالى ونداء كلامه . والله تعالى يقول ( تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ، منهم من كلم الله رفع بعضهم درجات ) فقد نبه أن تكليم الله تعالى لمن كلمه من الرسل ، إنما هو على سبيل المبالغة في التفصيل . هذا لا يصلح أن يكون لغيره من ليس بنبي ولا رسول . وإذا بان السبب وقصد يادر الشك العارض في مسالك الحقائق فنقول : ليس في الآية ما يرد ما قلناه ولا يكرهه لأننا ما أوجبتنا أنه كله قصد ولا نوحاه ( • - ملحق كتاب الإحياء )

بالخطاب عمداً . وإنما قلنا : يجوز أن يسمع ما يخاطب الله تعالى به غيره مما هو أعلى منه ، ليس من يسمع كلام إنسان مثلاً ما يتكلم به . غير السامع فيقال فيه إنه كليمة ؟ وقد حكى أن طائفة من بني إسرائيل سمعوا كلام الله الذي خاطب به موسى حين كلمه ، ثم إذا ثبت ذلك لم يجب لهم به درجة موسى عليه السلام ولا المشاركة في نبوته ورسالته ، على أننا نقول نفس ورود الخطاب إلى السامعين من الله تعالى يمكن الاختلاف فيه ، فيكون النبي المرسل يسمع كلام الله تعالى الذاتي القديم بلا حجاب في السمع ولا واسطة بينه وبين القلب ، ومن دونه يسمعه على غير تلك الصورة بما يلقي في روعه وما ينادي به في سمعه أو سره وأشياء ذلك ، كما ذكر أن قوم موسى عليه السلام حين سمعوا كلام الله سبحانه مع موسى أنهم سمعوا صوتاً كالشبور — وهو القرآن — فإذا صح ذلك فبنيان المقامات اختلف ورود الخطاب فموسى سمع كلام الله بالحقيقة الذي هو صفة له بلا كيف ولا صورة نظم الحروف ولا أصوات ، والذين كانوا معه أيضاً سمعوا صوتاً مخلوقاً جعل لهم علامة ودلالة على صحة التكليم ، وخلق الله سبحانه لهم بذلك العلم الضروري ، وسمى ذلك الذي سمعوه كلامه ، إذ كان دلالة عليه . كما تسمى الثلاثة وهي الحروف المتلوها القرآن كلام الله تعالى ، إذ هي دلالة عليه .

فإن قلت : فما بقي على السامع إذا سمع كلام الله تعالى الذي يستفيد معرفة وحدانيته وقفه أمره ونهيه وفهم مراده وحكمه بلهجة العلم الضروري فيما أرى بأنه الشيء المرسل إلا بأن يشتغل بإصلاح الخلق دونه ولو كان عوضاً منه آخر عنه ومقامه مقامه ؟ فأعلم أن الذي أوجب شعورك وقيام ذلك واعتراضك على العلوم بالجهل وعلى الحقائق بالمخايل أنك بعيد عن غور المطالب ، فمعيد في شرك المخاطب ، فمعيد صوب الصوت عتيد بحسب السحاب ، إن الذي استحق به الناظر السالك الواصل المرتبة الثالثة سماع نداء الله تعالى معنى ومقام وحال وخاصة أعلى من تلك الأولى وأجل وأكبر وبينهما ما بين من استحق الواجبة بالخطاب والقصد به ، وبين من لا يستحق أكثر من سماعه من مخاطب به غيره فهذا من الإشارة باختلاف ورود الخطاب إليهما ما يوجب نفورا وتباين ما بينهما . فإن فهمت الآن وإلا فقد عني لا ندر بمحياي .

فإن قيل : ألم يقل الله تعالى ( فلا يظهر على غيبة أحد إلا من ارتضى من رسول ) وسماع كلام الله تعالى بمحجاب أو بغير حجاب وعلم مافي المنكوت ومشاهدة الملائكة وما غاب عن المشاهدة والحس من أجل الغيوب ؟ فكيف يطلع عليها من ليس برسول ؟ قلنا الكلام حذف يدل على صحة تقديره الشرع الصادق والمشاهدة الصورية ، وهو أن يكون معناه : إلا من ارتضى من رسول ومن اتبع الرسول بالإخلاص والاستقامة ، أو عمل بما جاء به النبي ؛ لأن النبي ﷺ قال « اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله » وهل يبقى إلا ما غاب عنه أن يتكشف إليه وقال « إن يكن مشكك محدثون فمعر » أو كما قال « للمؤمن ينظر بنور الله » وفي القرآن العزيز ( قال الذي عنده علم من الكتاب أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك ) فعلم ما غاب عن غيره من إمكان بيان ما وعد به ، وأراد أنه قد علم عليه ولم يكن نبياً ولا رسولا . وقد أنبا الله سبحانه وتعالى عن ذي القرنين من إختياره عن العلوم الغيبية وصده فيه حين قال ( فإذا جاء وعد ربي جعله دكاء ، وكان وعد ربي حقاً ) وإن كان وقع الاختلاف في نبوة ذي القرنين فالإجماع على أنه ليس برسول ، وهو خلاف المسطور في الآية وإن رام أحد المدافعة بالاحتياط لما أخبر به ذو القرنين ، وما ظهر على يدي الذي كان عنده علم من الكتاب ، وأراد أن يجوز على عمر التشبه بالحقائق ، فما يصنع فيما جرى للخصر وما أنبا الله سبحانه وأظهر عليه العلوم الغيبية وهو بعد أن يكون نبياً فليس برسول على الوفاق من الجميع ، والله تعالى يقول ( إلا من ارتضى من رسول ) قول على أن الآية حذف مضاف معناه ما تقدم وانظر إلى ما ظهر من كلام سمعده حتى عته أنه يرى الملائكة وهو غيب الله وأعلم أبو بكر بما في البطن وهي من غيب الله . وشواهد الشرع كثيرة جداً يصحح التأول ويلهو المعاند . وهذا القول بتخصيص العموم أظهر من الجراءة وأشهر عما نقل الكافة ، ويحتمل أن يكون المراد في الآية بالرسول المذكور فيها : ملك الوحي الذي بواسطته تنجلي

العلوم وتكشف الغيوب، فتي لم يرسل الله ملكا بإعلام غيب، أو يخاطب مشافهة، أو إلقاء معنى في روح أو ضرب مثل في يقظة أو منام، لم يكن إلى علم ذلك الغيب سبيل، ويكون تقدير الآية: فلا يظهر على غيبه أحدا إلا من أَرْضَى من رسول أن يرسله إلى من يشاء من عبادته في يقظة أو منام. فانه يطلع على ذلك أيضا: ويكون فائدة الاختيار بهذا الآية الامتنان على من رزقه الله تعالى علم شيء من مكتوباته، وإعلامه أنه لا تصل إليها نفسه ولا مخلوق سواه إلا بالله تعالى حين أرسل إليه الملك بذلك وبهنة الله. حتى يترأ المؤمن من حوله ومن حول كل مخلوق وقوته، ويرجع إلى الله وحده، ويتحقق أنه لا يرد عليه شيء من علم أو معرفة أو غير ذلك إلا بإرادته ومشيئته ويحتمل وجه آخر: وهو أن يكون معناه والله أعلم: فلا يظهر على غيبه أحدا إلا من أَرْضَى يريد من سائر خلقه وأصناف عبادته، ويكون معنى «من رسول» أي عن يد رسول من الملائكة.

(فصل) ومعنى: ولا يخطي رقاب الصديقين، إن قلت: ما الذي أوصله إلى مقامهم أو جاوز به ذلك - وهو في المرتبة الثالثة حال المقربين ما وصل حيث ظننت - فكيف يجاوزه. وإنما خاصية من هو في رتبة الصديقين عدم السؤال الكثيرة التحقق بالأحوال. وخاصية من هو في رتبة القرب كثرة السؤال طمعا في بلوغ الآمال. ومثالهما فيها أشير إليه مثال إنسانين دخلا في بستان: أحدهما يعرف جميع أنواع ثبات البستان ويتحقق أنواع تلك الثمار ويعلم أسماءها ومنافعها؛ فهو لا يسأل عن شيء مما يراه ولا يحتاج إلى أن يخبر به. والثاني لا يعرف مما رأى شيئا أو يعرف بعضا ويجهل أكثر مما يعرف؛ فهو يسأل ليصل إلى علم الباقي. وذلك من تكلمنا عليه حين أكثر السؤال عما يبعد عنه حاله ويتخلف عن مقامه إلى ما هو أعلى منه. وكان غير مراد لذلك إما في ذلك الوقت أو الأبد. وتلك العلوم متى كانت لا تنال بالكسب وإنما تنال بالمنح. فتقبل له: لا تنخط رقاب الصديقين بالسؤال. فذلك مما لا يخطر به وليس هو من الطرق الموصلة إلى مقامهم. فارجع إلى الصديق الأكبر فأنتد به في حاله وسيرته فسلك ترويض مقامه: فان لم يكن تفتيح على حالة القرب وهي تجلو الصديقية فهذا معناه.

(فصل) ومعنى انصراف المالك الناظر بعد وصوله إلى ذلك الرقيق الأعلى: إما أنه لما وصل إليه بالسؤال صرف إليه ماله في من الأحوال ليحكم ما بقى عليه من الأعمال كما قال المصطفى عليه السلام للذي سأله أن يعلمه غرائب العلم: اذهب فأحكم ما هناك، وبعد ذلك أعلمك غرائب العلم. وأما صفة انصرافه فانه تنهض بالبحث ورجوع بالتذكر: وفوائد المزيد ووجه أن من لم يستطع المقام في ذلك الموضع بعد وصوله إليه. فذلك لتعلق خبر المعرفة بالبدن ومسكنه عالم الملك ولم يفارقه بعد الموت وطول الغيب عنه لا يمكن في العادة. ولو أمكن تلك الجسم وتفرقت الأوصال والله تعالى أراد عمارة الدنيا وقد سبق في علمه (ولن تجد لسنة الله تبديلا) ومعنى قول أبي سليمان الداراني: ولو وصلوا مارجعوا. مارجع إلى حالة الانتفاض من وصل إلى حالة الإخلاص. والذي طمع الناظر في الحصول فيه سؤاله وتماذيه إلى حال القرب منه: اذ لم يصلح لذلك ولم يصف ولم يخص أعماله.

(فصل) ومعنى بأن ليس في الإمكان إبدع من صورة هذا العالم ولا أحسن ترتيبا ولا أكل صنعا. ولو كان وادخره مع القدرة كان ذلك خلا يناقض الكرم الإلهي. وإن لم يكن قادرا عليه كان ذلك عجرا يناقض القدرة الإلهية. فكيف يقتضى عليه بالبحر فيما لم يخلقه اختيارا وكان ذلك ولم ينسب إليه ذلك قبل خلق العالم. ويقال: ادخار إخراج العالم من العدم إلى الوجود عجز مثل ما قيل فيما ذكرناه. وما الفرق بينهما؟ وذلك لأن تأخيرهم بالعالم قبل خلقه عن أن يخرجهم من العدم إلى الوجود يقع تحت الاختيار الممكن. من حيث أن الفاعل المختار له أن يفعل فإذا فعل فليس في الإمكان أن يفعل إلا نهاية ما تقتضيه الحكمة التي عرفنا أنها حكمة. ولم تصرفنا بذلك إلا لتعلم مجاري أماله ومصادر أموره. وإن تحقق أن كل ما اقتضاه ويقضيه من خلقه بملء إرادته وقدرته أن ذلك على غاية الحكمة ونهاية الإتقان ومبلغ جودة الصنع. ليحكم كمال ما خلق دليلا قاطعا وبرهانا على كماله في صفات جلاله الموجبة لإجلاله. فلو كان ما خلق ناقصا بالإضافة إلى غيره ما قدر على خلقه ولو لم يخلق لسكان يظهر نقصان المدعى على هذا الوجود متى خلقه

كما يظهر على ما خلقه على غير ذلك، ويكون الجنب من باب الاستدلال على ما صنع من نقصان قطعا، وما يحل عليه من القدرة على أكمل منه فلنا؛ إذ خلق الخلق عقولا وجعل لهم قوما وعرفهم ما أكن وكشف لهم ما حجب وأجن، فيكون من حيث عرفهم بكأله دهم على نفسه. ومن حيث أعلم بقدرته بصرفهم بجزءه، فتعالى الله رب العالمين الملك الحق المبين، وأبضا فلا يعترض هنا يزور به إلا من لا يعرف غلظاته ولم يصرف الكلام الصحيح في مشابه ذلك أصلا في العلم؛ أو كان نسخاله ومعنى تقيس عليه غيره؛ وأما انكشافه بحجر عن رزق علم ذلك كان بطلان العلم في حق المنير، إذ أشاء لغير أهله وأهداه لن لا يستحقه، كما روى عن عيسى على نبينا عليه السلام: لا تعلقوا الدر في أعناق الخنازير. وإنما أراد قطع العلم عن غير أهله. وقد جاء: لا تعلموا الحكمة أهلها فتظلموا، ولا تظنوا ما عند غير أهلها فتظلموها. وأما سر المعلم الذي يوجب كشفه بطلان الأحكام، فإن كان كشفه من الله سبحانه لقلوب ضعيفة؛ بطلت الأحكام في حقها لمن يطلع عليه في ذلك السر من معرفة مآل الأشياء. وعواقب الخلق وكشف أسرار العبادة وما يظن من مقدور؛ فمن عرف نفسه مثلاً أنه من أهل الجنة لم يصل ولم يصوم ولم يتعب نفسه في خير. وكذلك لو انكشف له أنه من أهل النار كمل انهماكه فلا يحتاج إلى تعب زائد ولا نصيب مكابدة. فلوعرف كل واحد حقيقته ومآله بطلت الأحكام الجارية عليه. وإن كان كشفها من غير استروح الضعيف ما يسمع من ذلك فيتعطل وينخرم حاله ويتحل فيه. وبعد هذا فلا يحمل كلام سهل إلا على ما يقدر لاعلى ما يوجد، وذلك جملة مقرونا بحرف «لو» الدال على امتناع الشيء لامتناع غيره. كما يقال: لو كان للانسان جناحان لطار، ولو كان للسماء درج لصعد عليها. ولو كان البشر ملكا لفقد الشهوات. فعلى هذا يخرج كلام سهل في ظاهر العلم.

(فصل) وأما مخاطب العقلاء للجمادات فغير مستنكر. فقد جاء نذب الناس الديار وسألوا الأطلال واستخبروا الآثار. وقد جاء في أشعار العرب وكلامها من ذلك كثيرا، وفي حديث النبي ﷺ «أسكن أحد. فأما عليك نبي وصديق وشهدان» وقال بعضهم: أسأل الأرض تخبرك عن شئ أنهارها ونهر بحارها وفق أهواها ورتق أسوارها وأرسي جبالها، إن لم تجيب أكأجا بكت اعتبارا: وإنما الذي توقف على الأذهان ويتخير في قوله السامعون وتمتع به من العقول: هو كيفية كلام الجمادات والحيوانات الصامتات: في هذا وقع الانكار واضطرب النظر، وكذب في تصحيح وجوده ذو السمع من الاعتبار: ولكن تعلم أن تاتي الكلام للعقلاء بمن لم يعقل عنه في المجهود يكون على جهات: من ذلك سماع الكلام الذاتي كما تلقى من أهل النطق إذا قصدوا إلى نظم اللفظ: وذلك أ أكثر ما يكون للأنبياء والرسل صلوات الله عليهم في بعض الأوقات، كحيتين الجذع لثي صلى الله عليه وسلم، وكان حجر يسلم عليه في طريقه قبل مبشه. ومنها تلقى الكلام في حس السامع من غير أن يكون له وجود من خارج الحس، ويعتري هذا سائر الخواص. كمثل ما يسمع النائم في منامه من مثال شخص من غير مثال، والمثال المراد للنائم ليس له وجود في سمعه وأما ما يجده غير النائم في اليقظة فيها خاصة وطامة، فقد ورد أن الحجر في زمن عيسى بنادى المسلم: يا مسلم، خلقني يهودى فاقله. وإن لم يخلق الله تعالى للحجر حياة ونطقا ويذهب عنه معنى الحرية أو يوكل بالحجر من يتكلم عنه من يستر عن الأبصار في العادة من الملائكة والجن أو يكون كلام يخلفه الله عز وجل في أذن السامع ليفيده العلم باختفاء اليهودى حتى يفقه، وكما يقال في العرض الأكبر يوم القيامة إذا نودي فيه باسم كل واحد على الخصوص وفي الخلائق مثلا اسم المنادى به كثير. وقد قالت العلماء: إنه لا يسمع النداء في ذلك الجمع إلا من نودى فيحتمل أن يكون ذلك النداء يخلق للمنادى في حاسة أذنه ليتحرك إلى الحساب وحده دون من يشاركه في اسمه ولا يكون نداء من خارج. والأمثلة كثيرة في الشرع. وفيما سمعت غنية ومفتحة. ومنها تلقى الكلام في العقل وهو المستفاد بالمعرفة المسموع بالقلب. المفهوم بالتقدير على اللفظ: المسمى بلسان الحال كما قال قيس:

وأجهشت للتبأ ذ حين رأيت وكبر الرحمن حين رآني فقلت له أين الذين هدمت  
حوالك في عيش وخفضن زمن فقال مضوا واستودعوني بلادهم ومن الذي يبق على الحدائن

وفي أمثال العوام : قال الخاطف للوند : لم تتفق ؟ فقال الوند للخاصط : سل من يدقني فلوكنت العبارة تتأني منها ما هيرت إلا بما قد استعير لها . وعلى هذا المعنى حل كثير من العلماء قوله تعالى إخباراً عن السماء والأرض حين قالتا : ﴿ أتنبأ طائفتين ﴾ وفي قوله تعالى ﴿ أنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان إنه كان ظلوماً جهولاً ﴾ ومنها تلقى الكلام من الجبال مثل قوله ﷺ « كأي أنظر إلى يونس ابن متى عليه السلام عليه عياض قطونيان يأنى وتجيبه الجبال . والله يقول : لييك يا يونس » فقوله « كأي » يدل على أنه تخيل حالة سبقت لم يكن لها في الحال وجود ذاتي . لأن يونس بن متى عليه السلام قد مات وتلك الحالة منه سلفت وفي هذا الحديث إخبار عن الوجود الخيالي في البصر . والوجود الخيالي في السمع . ومنها تلقى الكلام باللبس : وهو أن يسمع السامع كلاماً أو صوتاً من شخص حاضر فيلبي عليه شبه غيره مما غاب عنه . كقوله عليه السلام في صوت أبي موسى الأشعري إذا سمعه يترنم بالقرآن « لقد أعطى زمزماراً من زمزمار آل داود » ومزمير آل داود قد عذمت وذعبت ، وإنما شبه صوته بها وكذا إذا سمع المرید صوت زمزمار أو عود فجاءة في غير قصد يتخيل صريراً بواب الجنة وشبهها بما لجأ صوته من ذلك ، فهذه مراتب الوجود فأنت إذا أحسنت التصرف بين أساليبها ولم يترك غلط في بعضها ببعض ، ولا اشتبهت عليك ، وسمعت عن نظر بمشكاة نور الله تعالى إلى كاعود وقد رآه أسود وجهه بالخبر فقال له ما بال وجهك وقد كان أبيض أشقر موقفاً والآن قد ظهر فيه السواد ، فلم سوت وجهك ؟ فقال : سل الخبر فإنه كان مجموعاً في الخيرة التي هي مستقره وطنه فصار عن الوطن وتزل بساحة وجهي ظلاماً وعدواناً ، فقال : صدقت . ثم أنت إذا سمعت أمثال هذه المراجعات أعمال الفكر وحدد النظر وحل الكلام إلى أجزاء التي ينظم منها جملة ما بلغت ، فسأل عن معنى الناظر ، ومعنى المشكاة ، ومعنى نور الله سبحانه ، وما سبب أنه لم يعرف الناظر الكتابة والمكتوب ؟ وبأي لسان خاطب الكاعود ، وكيف خاطبة الكاعود وهو ليس من أهل النطق ؟ وفيما صدق الناظر الكاعود ولم صدقه بمجرد قوله دون دليل ولا شاهد ؟ فيبدو لك ههنا من الناظر هو ناظر القلب فيما أورده عليه الحس ، والمشكاة استمارة من من مشكاة الإجابة التي أعمرت بسراج النار ، إلى خبر المعرفة الملقب بسر القلب شبهها ، لأنها مسرجة الرب سبحانه وتعالى أشعلها بنوره ، ونوره المذكور ههنا عبارة عن صفاء الباطن واشتغال السر بطولج نيران كواكب المعارف الناعبة باذن الله تعالى بظلم جهالات القلوب ، ووجه إضافته إلى الله تعالى على سبيل الإشارة بالذكر لأجل التخصص بالشراف ، والكاعود والخبر كناية عن أقسامهما لأن غيرهما ، وجعلهما مبدأ طريقه وأول سلوكه إذ هما في عالم الملك والشهادة الذي عمل جولة الناظر في حال نظره .

وأما سبب أنه لم يعرف الكتابة والمكتوب ، فلجل أنه كان أمياً لا يقرأ الكتاب الصناعي ، وإنما يروم معرفة قراءة الخط الإلهي الذي هو أبين وأدق على التفهم منه وأما مخاطبة الناظر الكاعود وهو : جماد فيق الكلام على مثله ومراجعة الكاعود له فعلى قدر حال الناظر إن كان مراداً ، فيلقى الكلام في الحس بما ينشئ عن المطلوب من الحق ، وهو من باب الإلقاء في الروح فيودعه الحس المشترك المحفوظ فيه على الإنسان صور الأشياء المحسوسة ، وإن كان مراداً فيتلقيه بلسان الحال المسموع بسمع القلب بواسطة المعرفة والعقل ، وتصديق الناظر للكاعود في عذره وإحاطته على الخبر لم يكن مجرد قوله ، بل بشهادة أولى الرضا والعمل وهو البحث والتجربة لم تكن وشهادة النفس ، وهذا يسلك إلى القدرة وهو آخرها سئل عن أجزاء عالم . وأما ماسمته في جدد عالم الجبروت فذلك من القدرة المحدث إلى العقل والعلم الموجودين في الإنسان المستقرة في القوة الروحية المدركة جميع ما لا يستدعي وجوده جسمياً ، ولكن قد يعرض له أنه في جسم ، كما تدرك السخلة عدواة الذئب وعطف أمها فتتبع العطف وتفر من العداوة . وأما ماسمته في حد عالم المسكوت وذلك من العلم الإلهي إلى ما وراء ذلك عما هو داخل فيه ومعلود منه ، فسر القلب الذي يأخذ به عن الملائكة ويسمع به ما بعد مكانه ورق معناه وهرب عن القلوب من جهة الفكر بصوره ، فاما أي شيء حقاً في هذه المذكورات ما كنه كل واحد منها على نحو معرفتك لأجزاء عالم الملك والشهادة ، فذلك علم لا يتنفع

بساجه مع عدم المشاهدة، والله قد مر فك بأسمائها، فإن كنته مؤتافدق بوجودها على الجملة لعلك أنك لا تحب بتسميات ليس لها مسميات إلى أن يلحقك الله بأولى المشاهدة وتحصل خالص الكرامات. ومن كفر فإن الله غنى حميد.

(فصل) والفرق بين العلم المحسوس في عالم الملك وبين العلم الإلهي في عالم الملكوت : أن العلم قد اعتدته بصما يعلى الحركة بالفضل ، سريع الانتقال بالهلاك خلفا عن مثله في الظاهر ، بجعولا تحت قهر سلطان الآدى الضعيف الجاهل في أكثر أوقاته ، متصرف بين أحوال متنافية كالعلم والجهل والعدل والظلم والشك والصدق والإك ، فالعلم الإلهي عبارة عن خلق الله في عالم الملكوت ، مختص بخلاف خصائص الجواهر الحسية الكائنة في عالم الملك، يرى من أوصاف ماسمي به القلم المحسوس كليا مصرفا بتميز الخائق بحكم إرادته على ماسبق به علمه في أزل الأزل ، وإنما سمي بهذا الاسم لأجل شبهه بعمل ماسمي به ، غير أنه لا يكتب لإحفاق الحق ، والفرق بين بين الآدى وبين الله عز وجل أن بين الآدى كالحمت مركبة من عصب استعصى بقاؤها ، وعصل تعصل أدواؤها ، وعظام يعظم بلازها ولحم يمد وجلد غير جلد موصولة ، كشلها في الضعف والانتقال الملقبة باليد وهي عاجزة على كل حال ، وبين الله تعالى هي عند بعض أهل التأويل عبارة عن قدرته ، وعند بعضهم صفة لله غير قدرته وليست بجارحة ولا جسم ، وعند آخرين: أنها عبارة عن خلقه وهي واسطة بين القلم الإلهي النافذ للمعلوم المحدة وغيرها ، وبين قدرته التي هي صفة له صرف بها اليمين الكائنة بالقلم المذكور بالخط الإلهي المثبت على صفحات المخلوقات الذي ليس بهربي ولا يعصى ، بقرؤه الآميون إذا شرحت صدورهم ، وتستعجم على القارئ إذا كانوا عبيد شهورهم . ولم يشارك بين الآدى إلا في بعض الأساء لأجل الشبه اللطيف الذي بينهما بالفعل ، وتقريبا إلى كل ناقص الفهم ، صاه يعقل ما أنزل على رسل الله تعالى من الذكر .

(فصل) وحده عالم الملك: مظاهر للحواس ويكون بقدرته الله بعضه من بعض وصحة التعبير . وحده عالم الملكوت : ما أوجده سبحانه بالأسر الأزل بلا تدريج ويبقى على حالة واحدة من غير زيادة فيه ولا نقصان منه . وحده عالم الجبروت: هو ما بين العالمين ما يشبه أن يكون في الظاهر من عالم الملك خير بالقدرة الأزلية بما هو من عالم الملكوت:

(فصل) ومعنى أن الله خلق آدم على صورته : فذلك على ما جاء في الحديث عن النبي ﷺ ، وللعلماء فيه وجهان : ففهم من يرى الحديث سبيا : وهو أن رجلا ضرب غلامه فراه النبي ﷺ فنهاه وقال : إن الله عز وجل خلق آدم على صورته ، ونأولوا عود الضمير على المضروب ، وعلى هذا يكون الحديث مدخل في هذا الموضع لم يرد موردا آخر في غير هذا الموضع ، ويكون الإيمان به إلى غير هذا المعنى المذكور في السبب الحادث وإثباته في غير موطن ذلك السبب المنقول عما يمز ويعسر ، فليبق السبب على حاله ، ولينظر في وجه الحديث غير ما يحتمل ، وبحسن الاحتجاج به في هذا الموضع ، والوجه الآخر : أن يكون الضمير الذي في « صورته » عائدا إلى الله سبحانه ، ويكون معنى الحديث : أن الله خلق آدم على صورة هي إلى الله سبحانه ، وهذا العبد المضروب على صورة آدم ، فإذا هذا العبد المضروب على الصورة المضادة إلى الله تعالى ، ثم ينحصر بيان معنى الحديث ويتوقف على بيان معنى هذه الإضافة على أي جهة يحمل في الاعتقاد العلمي على الله سبحانه ، فقها وجهان : أحدهما أن إضافته ملك إلى الله كما يضاف إليه العبد والبيت والثالث واليمين على أحد الأوجه ، والوجه الآخر : أن تكون إضافة تخصيص به تعالى ، فن حله على إضافة الملك له رأى أن المراد بصورته هو العالم الأكبر بجملة ، وآدم مخلوق على مضاهاة صورة العالم الأكبر لكنه مختصر صغير ، فإن العالم إذا فصلت أجزاؤه بالعلم ، وقصلت أجزاؤه آدم عليه السلام بمثله ، وجدت أجزاء آدم عليه السلام مشابهة للعالم الأكبر ، وإذا شابهت أجزاء جملة أجزا جملة فالجملتان بلا شك متشابهتان ، فالذي نظر في تحليل صورة العالم الأكبر قسمه على أنحاء من القسمة وقسم آدم عليه السلام كذلك ، فوجد كل نحوين منهما شبيهين فمن ذلك أن العالم ينقسم إلى قسمين : أحدهما قسمين ظاهر محسوس كعالم الملك ، والثاني : باطن معقول كعالم الملكوت . والإنسان كذلك ينقسم إلى ظاهر محسوس كالظهور والهم والدم وسائر أنواع الجواهر المحسوسة . وإلى

باطن كالروح والعقل والعلم والإرادة والقدره وأشياء ذلك . وقسم آخر : وذلك أن العالم قد انقسم بالعوالم إلى عالم الملك وهو الظاهر الحواس ، وإلى عالم الملكوت وهو الباطن في العقول ، وإلى عالم الجبروت وهو المتوسط الذي أخذ بطرف من كل عالم منهما ، والإنسان كذلك انقسم إلى ما شابه هذه القسمة ؛ فالشابه لعالم الملك : الأجزاء المحسوسة وقد علمنا ، والشابه لعالم الملكوت فثل الروح والعقل والقدره والإرادة وأشياء ذلك ، والشابه لعالم الجبروت فكالإدراكات الموجودة بالحواس والقوى الموجودة بأجزائه . والوجه الثاني : أن يكون معناه ككفر السامع لا للخير بخلاف الوجه الأول ، ويكون هذا مطابقاً لحديث النبي ﷺ « لا تجدوا الناس بمالم تصله عقولهم ، أتريدون أن يكذب الله ورسوله » فن حدث أحداً بما لم يصله عقله ربما سارع إلى التشكيك وهو الأكثر ، ومن كذب بقدره الله تعالى وبما أوجدها فقد كفر ولولم يقصد الكفر ، فإن أكثر اليهود والنصارى وسائر الكفار ما قصدت الكفر ولا ظننه بأنفسها وهي كفر بلا ريب ؛ وهذا وجه واضح قريب ، ولا تلتفت إلى ما مال إليه بعض من لا يعرف وجوه التأويل ولا يعقل كلام أولى الحكمة والراسخين في العلم حين ظن أن قائل ذلك أراد الكفر الذي هو تقيض الإيمان والاسلام بتعلق غيره وتعلق قائله ، وهذا لا يخرج إلا على مذاهب أهل الأهواء الذين يكفرون بالمعاصي ، وأهل اللسان لا يرضون بذلك . وكيف يقال لمن آمن بالله واليوم الآخر وعبد الله بالقول الذي ينزه به العمل الذي يقصد به التعميد لوجه الذي يستزيده بإيماناً ومعرفة له سبحانه ، ثم يكرمه الله تعالى على ذلك بغواثد المزيد وينيله ماشر من المنح ويريه أعلام الرضا ، ثم يكفره أحد بغير شرع ولا قياس عليه ، والإيمان لا يخرج عنه إلا بنهذه وامرأحه وتركه واعتقاد ما لا يتم الإيمان معه ولا يحصل بمقارنته ، وليس في إفتاء سر الولي ما به من تناقض الإيمان اللهم إلا أن يريد بإفتائه وقوع الكفر من السامع له فهذا عات مشرد وليس بولي ، ومن أراد بأحد من خلق الله أن يكفر بالله ، فهو لاعماله كافر . وعلى هذا يخرج قوله تعالى ( ولا تسوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدواً بغير علم ) ثم إنه من سب أحدا منهم على معنى ما يجده من العداوة والبغضاء ، قيل له أخطأت وأنت من غير تكفير وأنه أيما فعل ذلك وسب رسول الله ﷺ فهو كافر بالإجماع .

( سؤال ) فإن قيل فما معنى قول سهل رحمه الله تعالى ونسب إليه : للإلهية سر لو انكشف لطلعت النبوات ، والنبوات سر لو انكشف لطلعت العلم ، ولعلم سر لو انكشف لطلعت الأحكام . وجاء في الإحياء على أثر هذا القول وقائل هذا القول إن لم يرد به إبطال النبوة في حق الضعفاء فما قالوا ليس بحق ، فإن الصحيح لا يتناقض والكامل من لا يظن . نور معرفته ونور وعده ، وهذا وإن لم يكن من الأسئلة المرسومة فهو متعلق منها بما فرع من الكلام فيها أتقاً وناعراً إلى إله ، إذا ما أدى إفتاؤه إلى أبطال النبوة والأحكام والعلم ككفر . فالجواب : أن الذي قاله رحمه الله وإن كان مستعجلاً في الظاهر فهو قريب للملك ، باد للتأمل الذي يعرف مصادر أغراضهم ومسالك أوقالهم الإلهية . ومن وصل إلى إله اليقين لولاه لم يكن نبياً لا مخلو أن يكون انكشافه من الله بما يطلع على القلوب من أنوار الشمس التي هي غائبة عنها بأن كانت القلوب ضعيفة طراً عليها من الدش والاضطلام والحيرة واليه ما يهر العقول ويفقد الحس ويقطع عن الدنيا وما فيها وذلك لضعفه . ومن انتهى إلى هذه الحالة فتبطل النبوة في حقه أن يعرفها أو يعقل ما جاء من قبلها ، إذ قد شغل عنها ما هو أعظم لديه منها ، وربما كان سبب موته لجزوه عن حل ما يطراً عليه ، كالحكي أن شأيا من سالكى طريق الآخرة عرض عليه أبو يزيد ولم يره من قبل فلما رآه انكشف له ذلك وكان في مقام الضعفاء من المريدين فلم يطق حمله فمات به ، وإما أن يكون انكشافه من عالم به على وجه الخبر عنه ، فتبطل النبوة في حق الخبر حين نهي أن لا يقضى فأفتى أو أمر أن لا يتحنت فلم يفعل . فخرج بهذه المعصية عن طاعة النبي ﷺ فيها ، فلها قيل في ذلك بطلت النبوة في حقه .

فإن قيل : لم لا تكفروه على هذا الوجه إذ بطلت النبوة في حقه باخباره ؟ قلنا : ما بطلت في حقه جميعاً ، وإنما بطل في حقه منها ما خالف الأمر الثابت من قبلها ، وبعد هذا الكلام على تنليظ حق الإفتاء وقدميق السلام عليه في

سر الربوبية كفر : وأما سر الثبوت الذي أوجب العلم لمن رزقها أو رزق معرفتها على الجملة إذ الثبوت لا يعرفها بالحقيقة إلى نبي . فان انكشف ذلك لقلب أحد بطل العلم في حقه بارتفاع المحنة له بالأمر المتوجه عليه بطله والبحث عنه . فيكون كالتي إذا سئل عن شيء لو وقعت له واقعة لم يحجج إلى النظر فيها ولا إلى البحث عنها . بل ينتظر ما عود من كشف الحقائق باخبار ملك أو ضرب مثل يفهم عنه أو اطلاع على اللوح المحفوظ أو إلقاء في روح فيعودتجزعته ولم يعلم مقدار الدنيا وترتيب الآخرة عليها . ولا عرف خواصها ولا تنزه في عجائبا ولا لاحظ المسكوت بصر قلبه . ولا جاوز التخوم إلى أسفل من ذلك بسره وليه . ولا فهم أن الجنة أعلى النعم وأن النار أفضى العذاب الآليم وأن النظر إليه منتهى السكرامات . وأن رضاه وسخطه غاية الدرجات والدرجات . وأن منع المعارف والعلوم أسنى الهيات . ويرى أن العالم بأسره أخرجه من العدم الذي هو نفي محض إلى الذي هو إثبات صحيح وقدره منازل وجملة الميقات . فمن حى وميت . ومتحرك وساكن . وعالم وجاهل . وشقي وسعيد وقريب وبعيد وصغير وكبير . وجليل وحقر . وغني وفقير . وسامود وأمير . ومؤمن وكافر . وجاحد وشاكر . وذكر وأنثى . وأرض وسما . ودنيا وأخرى . وغير ذلك مما لا يحصى . والكل قائم به موجود بقدرته . وبقا بعله ومنته إلى أجله . ومصرف بمشيئته . وذلك على بالغ حكمته . فما أكل جهل من لا يمسد به إلا قدامه . ولا من يصره إلا استبداده ولا ملكه . فيعود المحدث قديما والمربوب وبالمملوك مالمكا فيعود الخلق من خلق الله كبر . تعالى الله عن جهل الجاهلين وتحييل المتوهمين وزيغ الزائغين .

( فصل ) وأما حكم هذه العلوم المكتوبة في الطلب وسلوك هذه المقامات ودرج هذه الدرجات واستفهام هذه الغايات . أمي من قبيل الواجبات والمندوبات أو المباحات . فاعلم أن المسؤول عنه على ضربين أحدهما : ما هو في حكم المبادئ والثاني في حكم الغايات . فأما الذي هو في حكم المبادئ فطلبه فرض على كل أحد بقدر بذل الجهد والإفراغ الواسع وجميع ما يقدر عليه من العبادة وذلك ما تضمنته أصول علم المعاملة . مثل : إخلاص التوحيد والصدق في العمل وعدم الإجحاف بالخوف والرجاء . والتزين بالصبر والشكر لأن هذه كلها وما يتعلق بها من علم الأمور والنهي واجبة . قال الله تعالى ( فاقفوا الله ما استعلمتم ) وقد سبق التنبيه عليه .

أما الذي هو في حكم الغايات مثل انقلاب الهيئات والنظر بالتوفيق بحكم الموافقة والرضا بالاثبات والنزول بالتجريد وحقيقة علم معاني التوحيد وسير معاني التقدير وأوصاف أهل آيات اليقين . فهو درجات ومقامات ومنازل ومراتب ومنع يحض الله تعالى بها من شاء عباده من غدير أن يتال بطلب ولا بحث ولا تعلم . ولو كان ذلك لما قيل لتناظر السالك حين أراد الارتقاء إلى درجة أعلى من درجته بلسان السؤال ارجع لا تخط رقاب الصديقين لكنهما ما أحب أكرم الله تعالى بها أهل صفوته وولايته . وهي مراتب الصدق في العلم وبركات الاخلاص في العمل فمن لم يرث من علمه وعمله المفترض عليه فطلبه والعمل به شتان من هذه المعاني فليس في شيء من الحقيقة وإن كان حقا . غير أن حاله معلول . إما مقتون بدنياء أو محجوب بهواء وركب على كل شيء قدير .

( فصل ) وأما لأي شيء ذكرت هذه العلوم بالإشارات دون العبارات . وبالرموز دون التصريحات وبالتشابه من الألفاظ دون المحكمات . وإن كان قد سبق هذا من الشارح فإني له أن أمتحن به من كلف ويثلم من بعيد ولكن العلم رجال غصصون فما بال من لم يعمل شارعا ولم يبحث لغير أن يسلك ذلك .

والجواب عنه أن العالم هو وارث النبي ﷺ . ولما ورث العلم ليتجمل بعمله ويحل فيه كحلته والنبي ﷺ لا ينطق عن الهوى ( إن هو إلا وحى يوحى عليه شديد القوى ذو مرة فاستوى ) وحكم الوارث فيها ورث حكم الموروث فيما ورث عنه فما عرف فيه الحكم من فعل الموروث عنه امتلته وما لم يصل إليه فيه شيء كان له اجتجاده فان أخطأ كان له أجر وإن أصاب كان له أجران ثم إن الوارث رأى النبي ﷺ يصحح علوم المعاملات وأشار مما وادها يسا لا يهيمه إلا أرباب التخصص كما قال الله عز وجل ( وما يقلها إلا العالمون ) فلم



يكن الوارث تعد عن حكم الموروث ، كما حكى عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : إني رويت عن رسول الله ﷺ وعنه ما بين أحدهما هو الذي بثته فيكم ، وأما الثاني فلو بثته لحوزتم السكين على هذا البلوم وأشار إلى حلقه . وبعد كل شيء : ففي القدوة بصاحب الشرح صلوات الله عليه وسلامه النجاة ، وفي اتباعه الفوز بحب الله وبقائه مع الجماعة ، وفوق كل ذي علم عليم . وقد أقدناك من طرائف ما عندنا وأهدينا إليك من غرائب ما لدينا ، وإلى الله يرد العلم ما دق وجل وكثر وقل وعظم وصغر وظهر واستتر ، وإنما ينطق الإنسان بما أنطقه الله تعالى وهو مستعمل بما استعمله فيه ، إذ كل ميسر لما خلق له ، فاستنزل ما عند ربك وخالفك من خير ، واستجاب ما تؤمله منه من هداية وبر براءة السبع المثاني والقرآن العظيم التي أمرت بقرائنها في كل صلاة وكذا عليك أن تسيدها في كل ركعة ، وأخبرك الصادق والمصدق ﷺ أن ليس في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الفرقان مثلها وفي هذا تنبيه بل تصريح بأن يكسر منها بما ضمنت من الفوائد وخصت به من الذخائر والعوائد ، بما لو سطر لكان فيه أوقار الجبال ، فافهم وانته واعقل ما خلقت له ، واعرف ما أعدلك ، والله تعالى سبحانه حسيب من أراد ، وهادئ من جهاد في سبيله ، وكاف من توكل عليه ، وهو الغني الكريم .

انتهى الجواب عما سألت عنه وفرغنا منه بحسب الوسع من الكلام . ونسأل الله تعالى المبادعة بين حيلات قلوب البشر ، وأن يصرف عنا حجب الكدورات والأهواء ومراتب الغنى ، فيبده مجارى المقدورات وهو إله من ظهر وظهر واليه يرجع من آمن وكفر ، ويمجى الخلائق بنعم أوسقر ، والصلاة على سيدنا محمد سيد البشر وكافي الضرر . وعلى آله السادات الغرر ، وسلم تسليما والحمد لله رب العالمين .

تم كتاب الإملاء في إشكالات الأحياء

## كتاب عوارف المعارف

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله العظيم شأنه التقوى سلطانه ، الظاهر إحسانه الباهر حجه وبرهانه ، المحتجب بالجلال والمنفرد بالكمال ، المردى بالعظمة في الآباد والأزوال ، لا يصوره وهم وخيال ، ولا يحصره حد ومثال ، ذى العز الدائم المرمدى ، والملك القائم الديموى ، والقدرة المنتع إدراك كنهها ، والسطوة المستوعر طريق استيفاء وصفها ، نقطة السكائن بأنه الصانع المبدع . ولاح من صفحات ذرات الوجود بأنه الخالق المتخبر ، وسم عقل الإنسان بالعجز والنقصان ، وألزم فصيحات الألسن وصف المحصر في حلبة البيان . وأحرقت سبحات وجهه الكريم أجنة طائر الفهم . وسدت تمرزا وجلالا مسالك الهم . وأطرق طامع البصيرة تعظما وجلالا . ولم يمدن فرط الهيبة في قضاء الجبروت مجالا فعاد البصر كليلًا والعقل عليلًا . ولم ينتج إلى كنهه الكبرياء سيلًا . فسيحان من عزت معرفته لولا تعريفه . وتعذر حل العقول تجديده وتكليفه . ثم ألبس قلوب الصقوة من عباده ملابس الرقائن . وخصهم من بين عباده بخصائص الاحسان . فصارت خيالاتهم من مواهب الأنس ملوثة : ومرآة قلوبهم بنور القدس مجلوة : قتيبات قبول الأمداد القدسية . واستعدت لورود الأنوار العلوية ، وانخفت من الأنفاس العطرية بالأذكار جللا ، وأقامت على الظاهر والباطن من التقوى حراسا . وأشعلت في ظلم البشرية من اليقين نبراسا . واستحقت فوائد الدنيا ولذاتها . وأنكرت مصادم الهوى وتبعاتها . وامتطت غوارب الرغبات والرهوب . واستفرشت بعلومها بساط الملكوت وامتدت إلى المعالي أعناقها . وطمعت إلى اللامع الملوى أحداقها . وانخفت من الملأ الأعلى مسامرا ومخاورا . ومن النور الأعز الأقصى مزاورا ومجاورا . أجساد أرضية بقلوب سماوية . وأشباح قرشية بأرواح عرشية : تقوسهم في منازل الخدمة سيارة . وأرواحهم في فضاء القرب طيارة ، مذاهبهم في العبودية مشهورة : وأعلامهم في أقطار الأرض منشورة ، يقول الجاهل بهم : فقدوا . وما فقدوا . ولكن سميت أحوالهم فلم يدركوا ؛ وعلامتهم فلم يملكوا . كائنين بالجنان باتنين بقلوبهم عن أوطان الحدائق ؛ لأرواحهم حول العرش تطواف ، ولقلوبهم من خزائن البر إسعاف ، يتمتعون بالخدمة في الديار ، ويتلذذون من هيج الطلب بظلمة الهواجر ؛ تسلا بالصلوات عن الشبوات : وتموضوا بحلاوة التلاوة عن اللذات ، يلوح من صفحات وجوههم بشر الوجدان . وينهل على مكثون سرآتهم فضاة الرقائن ، لا يزال في كل عصر منهم علماء بالحق . داعون الخلق . منحوا بحسن المتابعة وتوبة الدعوة ، وجعلوا للمتقين قدوة ، فلا يزال تظهر في الحق آثارهم ، وترمز في الآفاق أنوارهم . من اتقى بهم اتقى . ومن أنكرهم ضل واعتدى . فقه الحمد على ما بهيأ للعباد من بركة خواص حضرته من أهل الوداد ، والصلاة على نبيه ورسوله محمد وآله وأصحابه الأكرمين الأجناد .

ثم إن إشارتي لهدى هؤلاء القوم ومحيي لهم . علما بشرى سالمهم وصحة طريقتهم المبينة على الكتاب والسنة المتحق بهما من الله الكريم الفضل والمنة . حداني أن أذهب عن هذه العصابة . بهذه الصباية . وأؤلف أبوابا في الحقائق

والآداب مرعبة عز وجه الصواب فيها اعتمدوه ، مشعرة بشهادة صريح العلم لهم فيها اعتقدوه ، حيث كثر المشبهون واختلعت أحوالهم ، وتترتبهم المستترون وفستت أعمالهم ، وسبق إلى قلب من لا يعرف أصول سلفهم سوء ظن ، وكاد لا يسلّم من رقيمة فهم وعلمن ، ظنا منه أن حاصلهم راجع إلى مجرد رسم ، وتخصيصهم عائداً إلى مطلق اسم .  
وما حضرن قيمن النية : أن أكرسواد القوم بالاعتزاء إلى طريقهم الإشارة إلى أحوالهم ، وقد ورد « من كثر سواد قوم فهو منهم » وأرجوا من الله الكريم صحة الثبنة فيه وتخليصها من شوائب النفس ، وكل ما فتح الله تعالى على فيه منح من الله الكريم وعوارف ، وأجل المنح عوارف المعارف .

والكتاب يشتمل على نيف وستين باباً والله المعين ( الباب الأول ) في منشأ علوم الصوفية ( الباب الثاني ) في تخصيص الصوفية بحسن الاستماع . ( الباب الثالث ) في بيان فضيلة علم الصوفية والإشارة إلى انموجج منها ( الباب الرابع ) في شرح حال الصوفية واختلاف طريقهم فيها ( الباب الخامس ) في ذكر ماهية التصوف ( الباب السادس ) في ذكر تسميتهم بهذا الاسم . ( الباب السابع ) في ذكر المتصوف والمقتب ( الباب الثامن ) في ذكر الملاحق وشرح حاله ( الباب التاسع ) في ذكر من اتقى إلى الصوفية وليس منهم ( الباب العاشر ) في شرح رتبة المشيخة ( الباب الحادي عشر ) في شرح حال الخادم ومن يتبش به ( الباب الثاني عشر ) في شرح خرقه المشايخ ( الباب الثالث عشر ) في فضيلة سكان الربط ( الباب الرابع عشر ) في مشابهة أهل الربط بأهل الصفة ( الباب الخامس عشر ) في خصائص أهل الربط فيما يتعاهدونه بينهم ( الباب السادس عشر ) في اختلاف أحوال المشايخ بالسفر والمقام ( الباب السابع عشر ) فيما يحتاج المسافر إليه من الفرائض والنوافل والفضائل ( الباب الثامن عشر ) في القجوم من السفر ودخول الرباط والأدب فيه ( الباب التاسع عشر ) في حال الصوفي المتسبب ( الباب العشرون ) في حال من يأكل من الفتوح ( الباب الحادي والعشرون ) في شرح حال المتجر من الصوفية والمتأمل ( الباب الثاني والعشرون ) في القول والساج قبولاً وإثباتاً ( الباب الثالث والعشرون ) في القول في الساج رداً وانكاراً ( الباب الرابع والعشرون ) في القول في الساج ترغماً واستغناء ( الباب الخامس والعشرون ) في الساج تأدياً واعتناء ( الباب السادس والعشرون ) في خاصية الأربعينية التي يتعاهدها الصوفية ( الباب السابع والعشرون ) في ذكر فروع الأربعينية ( الباب الثامن والعشرون ) في كيفية الدخول في الأربعينية ( الباب التاسع والعشرون ) في ذكر أخلاق الصوفية وشرح الخلق ( الباب الثلاثون ) في ذكر تفاصيل الأخلاق ( الباب الحادي والثلاثون ) في الأدب ومكانه من التصوف ( الباب الثاني والثلاثون ) في آداب الحضرة لأهل القرب ( في الباب الثالث والثلاثون ) في آداب الطهارة ومقدماتها ( الباب الرابع والثلاثون ) في آداب الوضوء وأسراره ( الباب الخامس والثلاثون ) في آداب أهل الخصوص والصوفية فيه ( الباب السادس والثلاثون ) في فضيلة الصلاة وكبر شأنها ( الباب السابع والثلاثون ) في وصف صلاة أهل القرب ( الباب الثامن والثلاثون ) في ذكر آداب الصلاة وأسرارها ( الباب التاسع والثلاثون ) في فضل الصوم وحسن أثره ( الباب الأربعون ) في أحوال الصوفية في الصوم والإفطار ( الباب الحادي والأربعون ) في آداب الصوم ومباهمه . ( الباب الثاني والأربعون ) في ذكر الطعام وما فيه من المصلحة والمفسدة . ( الباب الثالث والأربعون ) في آداب الأكل . ( الباب الرابع والأربعون ) في ذكر آدابهم في الليالي ونياتهم ومقاصدهم فيه ، ( الباب الخامس والأربعون ) في ذكر فضل قيام الليل . ( الباب السادس والأربعون ) في الأسباب المهيئة على قيام الليل . ( الباب السابع والأربعون ) في آداب الانتباه من اليوم والعمل بالليل . ( الباب الثامن والأربعون ) في قسم قيام الليل ( الباب التاسع والأربعون ) في استقبال النهار والأدب فيه ( الباب الحسون ) في ذكر العمل في جميع النهار وتوزيع الأوقات ( الباب الحادي والحسون ) في آداب المريد مع الشيخ ( الباب الثاني والحسون ) فيما يعتمد عليه الشيخ مع الأصحاب والتلامذة . ( الباب الثالث والحسون ) في حقيقة الصحة وما فيها من الخير والضرر . ( الباب الرابع والحسون ) في أداء حقائق الصحة والأخوة في الله تعالى ، ( الباب الخامس والحسون ) في آداب

الصعبة والأخوة (الباب السادس والخسون) في معرفة الإنسان نفسه ومكاشفات الصوفية من ذلك . (الباب السابع والخسون) في معرفة الخواطر وتفصيلها وتمييزها . (الباب الثامن والخسون) في شرح الحال والمقام والفرق بينهما (الباب التاسع والخسون) في الإشارة إلى المقامات على الاختصار والابحار . (الباب الستون) في ذكر إشارات المشايخ في المقامات على الترتيب . (الباب الحادي والستون) في ذكر الأحوال وشرحها (الباب الثاني والستون) في شرح كلمات من اصطلاح الصوفية مشيرة إلى الأحوال (الباب الثالث والستون) في ذكر شيء من البدايات والنهايات وصحتها .

فهذه الأبواب تحررت بعون الله تعالى مشتملة على بعض علوم الصوفية وأحوالهم ، ومقاماتهم وآدابهم ، وأخلاقهم وغرائب مواجيدهم ، وحقائق معرفتهم وتوحيدهم ، ودقيق إشارتهم ولطف اصلاحاتهم ، فعلومهم كلها إنباء عن وجدان ، واعتزاء إلى الرفاق ، وذوق تحقق بصدق الحال . ولم يف باستيفاء كنه صريح المقال ، لأنها ما هو أمانة ، ومنافع حقانية ، استرلها صفاء السرائر ، وخلوص الضمائر ، فاستصحت بكنهها على الإشارة ، وطفحت على الصبابة . وتبادتها الأرواح بدلالة التمام والاتلاف ، وكرعت حقائقها من بحر اللطاف . وقد أندرس كثير من دقيق علومهم كما انقلس كثير من حقائق رسوهم . وقد قال الجنيد رحمه الله : علمنا هذا قد طوى بساطه منذ كذا سنة ، ونحن نتكلم في حواشيه . بدهاذا القول منه في وقته مع قرب العهد بملء السلف وصالحى التابعين : فكيف بتمام بعد العهد وقلة العلماء الزاهدين ، والممارتين بمحافىظ علوم الدين ، والله المأمول أن يقابل جهد المقل بحسن القبول . والحمد لله رب العالمين .

### الباب الأول : في ذكر منشأ علوم الصوفية

حدثنا شيخنا شيخ الإسلام أبو العجيب عبد القاهر بن عبد الله بن محمد السهروردي إمامنا لفظه في شوال سنة ستين وخمسة مائة : قال : أنبأنا الشريف نور الهدى أبو طالب الحسين بن محمد الزيني . قال : أخبرتنا كريمة بنو أحمد بن محمد المروزي المجاورة بمكة رحمها الله تعالى . قالت : أخبرنا أبو الهيثم محمد بن مكي الكهميني . قال أنبأنا أبو عبد الله محمد ابن يوسف القريري ، قال أخبرنا أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري . قال حدثنا أبو كرب : قال : حدثنا أبو أسامة ، عن يزيد ، عن أبي بردة ، عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : «إنما مثل مثل ما بعثني الله به كمثل رجل أتى قومًا فقال : يا قومى ، إني رأيت الجيش يعينى . وإني أنا النذير العريان ، فالنجاء النجاء ، فأطاعه طائفة من قومه فادخلوا فأنظروا على ملههم فنحوا ؛ وكذبت طائفة منهم فأصبحوا مكانهم فصبهم الجيش فأهلكهم واجتاحهم ؛ فذلك مثل من أطاعنى فاتبع ما بعثت به ؛ ومثل من عصانى وكذب بما بعثت به من الحق » . معنى اجتراحهم : استأصلهم . ومن ذلك الجملة التي تصد الثمار . وقال ﷺ «مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل الفيت الكثر أصاب أرضا : فكانت طائفة منها قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب الكثير . وكانت منها طائفة أخذت أمسكت الماء فنفخ الله تعالى بها الناس . فسروا وسقوا وزدوا . وكانت منها طائفة أخرى قيما لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ ؛ فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه ما بعثني الله به فعلم وعلم ؛ ومثل من لم يرفع بذلك رأسا ولم يقبل هدى الله الذي أرسلك به » .

قال الشيخ : أمد الله تعالى نفعه لقبول ما جاء به رسول الله ﷺ أصنى القلوب وأزكى النفوس ؛ فظهر تفاوت الصفاء واختلاف التزكية في تفاوت الفائدة والنفع ؛ فمن القلوب ما هو بمثابة الأرض الطيبة التي أنبتت الكلأ والعشب الكثير وهذا مثل من اتبع بالعلم في نفسه واعتدى . ونفعه علمه . وهذه إلى الطريق القويم من متابعة رسول الله ﷺ . ومن القلوب ما هو بمثابة الأخاذات - أي الغدران - جمع أخاذة ، وهو المصنع والغدير الذي يجتمع فيه الماء - فنفس العلماء الزاهدين من الصوفية والشيوخ تركت قلوبهم صفت . فاختصت بمزيد الفائدة نصاروا أخاذات . قال مسروق سمعت أصحاب رسول الله ﷺ فوجدتهم كما أخاذات ، لأن قلوبهم كانت نارية فصارت أوعية العلوم عارزقة من صفاء الفهوم .

أخبرنا الشيخ الإمام رضى الدين أبو الخير أحمد بن إسماعيل القزويني إحاسة ، قال أنبأنا أبو سعيد محمد الخليلي وقال أنبأنا القاضي أبو سعيد محمد الفرخ رضى ، قال أنبأنا أبو إسحق أحمد بن محمد الثمالى ، قال أنبأنا ابن قتيوبه ، قال حدثنا ابن حسان ، قال حدثنا إسحق بن محمد ، قال حدثنا أبي ، قال حدثنا إبراهيم بن عيسى ، قال حدثنا علي بن علي ، قال حدثنا أبو حمزة الثمالى ، قال حدثني عبادة بن الحسن ، قال : حين نزلت هذه الآية ﴿ وَنَبِّأْهُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ﴾ لعلنى : سألت الله سبحانه وتعالى أن يجعلها أدنك يا علي ، قال علي : فما نسيت شيئا بعده ، وما كان لي أن أنسى ، قال أبو بكر الواسطي : أذن وعنت عن الله تعالى أمراره .

وقال أيضا : وأعية في معادها ليس فيها غير ما شهدته شيء في الخالية عما سواه ، فما اضطراب العباد إلى الاضرب من الجهل ، فقلوب الصوفية واعية ، لأنهم زهدوا في الدنيا بعد أن أحكموا أساس التقوى ، فبالتقوى زكت نفوسهم ، وبالزهد صفت قلوبهم ، فلما عدموا شواغل الدنيا بتحقيق الزهد ، تنفحت مسام بواطنهم ، وسمعت أذان قلوبهم ، وأطاعتهم على ذلك زهدهم في الدنيا ، فعلماء التفسير وأئمة الحديث وفقهاء الإسلام أطاحوا علما بالكتاب والسنة واستنبطوا منهما الأحكام ، وردوا الحوادث المتحددة إلى أصول من النصوص ، وسمى الله بهم الدين ، وعرف علماء التفسير وجه التفسير وعلم التأويل ، ومذاهب العرب في اللغة وغرائب النحو والتصريف وأصول القصص ، واختلاف وجوه القراءة وصنفوا في ذلك الكتب ، فاتسع بطريقهم علوم القرآن على الأمة ، وأئمة الحديث ميزوا بين الصحاح والحسان ، وتفردوا بمعرفة الرواة وأسأى الرجال ، وحكموا بالمرح والتعديل ليتبين الصحيح من السقيم ويتميز المعج من المستقيم ، فيتحفظ بطريقهم طريق الرواية والسند حفظا للسنة ، واكتتب الفقهاء لاستنباط الأحكام والضياع في المسائل ، ومعرفة التعليل ورد الفروع إلى الأصول بالعلل المجموع ، واستيعاب الحوادث بحكم النصوص وتفرع من علم الفقه والأحكام علم أصول الفقه وعلم الخلاف ، وتفرع من علم الخلاف علم المجلد ، وأحوج علم أصول الفقه إلى شيء من علم أصول الدين ، وكان من علمهم علم الفرائض ، ولزم منه علم الحساب والجبر والمقابلة إلى غير ذلك . فعمدت الشريعة وتأبجت . واستقام الدين الحنفى وتفرع . وتواصل الهدى النبوى المصطفوى . فأبنت أراضى قلوب العلماء السكك والعشب بما قبلت من مياه الحياة من الهدى والعلم . قال الله تعالى ﴿ أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها ﴾ قال ابن عباس رضى الله عنهما : الماء العلم . والأودية القلوب . قال أبو بكر الواسطي رضى الله عنه : خلق الله تعالى ذرة صافية فلاحظها بمعين الحلال . فذابت حياء منه فسالت . فقال ﴿ أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها ﴾ فسفاه القلوب من وصول ذلك الماء إليها وقال ابن عطاء ﴿ أنزل من السماء ماء ﴾ هذا مثل ضرب به الله تعالى للعبد ، وذلك إذا سال السيل في الأودية لا يبقى في الأودية تجاسة إلا كنسها وذهب بها كذلك إذا سال النور الذى قسمه الله تعالى للعبد في نفسه لا يبقى فيه غفلة ولا ظلمة ﴿ أنزل من السماء ماء ﴾ يعنى قسمة النور ﴿ فسالت أودية بقدرها ﴾ يعنى في القلوب الأنوار على ما قسم الله تعالى لها في الازل ﴿ فأما الزبد فيذهب جفاء ﴾ قصير القلوب سنودة لا تبقى فيها جفوة ﴿ وأما ما ينفع الناس فيسكن في الأرض ﴾ تذهب البواطل وتبقى الحقائق . وقال بعضهم ﴿ أنزل من السماء ماء ﴾ أنواع الكرامات ، فأخذ كل قلب بحظه ونصيبه ، فسالت أودية قلوب علماء التفسير والحديث والفقه بقدرها ، وسالت أودية قلوب الصوفية من العلماء الزاهدين في الدنيا المتسكين بمقائيق التقوى بقدرها ، فممن كان في باطنه لوث عجة الدنيا من فضول المال والجاه وطلب المناصب والرفعة سال وادى قلبه بقدره . فأخذ من العلم طرفا صالحا ولم يحظ بمحققات العلوم ومن زهد في الدنيا اتسع وادى قلبه فسالت فيه مياه العلوم واجتمعت وصارت أخذات

فيل الحسن البصرى : هكذا قال الفقهاء ، فقال : وهل رأيت قلبا قط إنما الفقيه الزاهد في الدنيا فالصوفية أخذوا حظا من علم الدراسة فأقادم علم الدراسة العمل بالعلم ، فلما عملوا بما أقادم العمل علم الوراثة فهم مع سائر العلماء في علومهم ويتميزوا عنهم بعلوم زائدة هي علوم الوراثة . وعلم الوراثة هو الفقه في الدين . قال تعالى ﴿ قولوا لنفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم ﴾ فصار الإنذار مستفادا من

الفقه . والإنذار : إحياء المنكر بجاه العلم ؛ والإحياء بالعلم رتبة الفقيه في الدين ، فصار الفقه في الدين من أكمل المراتب وأعلها ، وهو العالم الزاهد في الدنيا الحق الذي يبلغ رتبة الإنذار بهله ، فورد العلم والهدى رسول الله ﷺ أولاً ، وهو عليه الهدى واللمن من الله تعالى فارتوى بذلك ظاهره وباطنه ، فظهر من ارتواء ظاهره الدين ، والدين هو الانقياد والخضوع ، مشتق من الدون ، فكل شيء اتضع فهو دون ، فالدين : أن يضع الإنسان نفسه ليه . قال الله تعالى ( شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ) فبما التفريق في الدين يستولى الذبول على الجوارح وتذهب عنها نصارة العلم ، والنصارة في الظاهر بتزيين الجوارح بالانقياد في النفس والمال ، مستفاد من ارتواء القلب ، والقلب في ارتوائه بالعلم بمثابة البحر فصار قلب رسول الله ﷺ بالعلم والهدى مجرا مواجا ، ثم وصل من بحر قلبه إلى النفس ، فظهر على نفسه الشريفة نصارة العلم وربه ، فتدلت نموت النفس وأخلاها . ثم وصل إلى الجوارح جدول فصارت ريانة ناضرة ، فلما استتم نصارة وامتلا ربا بشفه الله تعالى إلى الخلق فأقبل على الأمة بقلب موج بمياه العلوم ، واستقبل جدول الفهرم ، وجرى من بحره في كل جدول قسط ونصيب ، وذلك القسط الراسل الفهرم هو الفقه في الدين . روى عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ قال « ما عيد الله عز وجل بشيء أفضل من فقه في الدين ، وللفقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد . ولكل شيء عماد . وعماد هذا الدين الفقه » .

حدثنا شيخنا شيخ الإسلام أبو النجيب إملأ . قال حدثنا أبو طالب الريني . قال أخبرتنا كريمة بنت أحمد بن محمد المروزي ، قال أخبرنا أبو الميمم ، قال أخبرنا الفريري ، قال أخبرنا البخاري ، قال حدثنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن قال : سمعت معاوية خطيباً يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول « من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين ، ولما أنا قاسم والله بعلني » قال الشيخ : إذا وصل العلم إلى القلب انتضح بصر القلب فأبصر الحق والباطل وتبين له الإردن من النقي . ولما قرأ رسول الله ﷺ على الأعرابي ( فن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ) ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره ) قال الأعرابي حسي حسي : فقال رسول الله ﷺ « فقه الرجل » وروى عبد الله بن عباس : أفضل العبادة الفقه في الدين ، سبحانه وتعالى جعل الفقه صفة القلب فقال ( لهم قلوب لا يفقهون بها ) فلما فقهوا علواً ولما علوا عملوا ولما عملوا عرفوا ولما عرفوا اهتموا ففكّل من كان ألقه كانت نفسه أسرع ( إجابة ) أكثر انقياداً وللمعالم الدين وأوفر حظاً من نور اليقين ، فالعلم جملة موهوبة من الله للقلوب ، والمعرفة تميز تلك الجملة ، والهدى وجدان القلوب ذلك فالتقي ﷺ لما قال « مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم » أخبر أنه وجد القلب النبوي العلم وكان هادياً مهدياً ، وعلمه صلوات الله عليه منها وراثة معجونة فيه من آدم ابن البشر صلى الله عليه وسلم حيث علم الأسماء كلها ، والأسماء سمى الأشياء ففكره الله تعالى بالعلم وقال تعالى ( علم الإنسان ما لم يعلم ) فأدّم لما ركب فيه من العلم والحكمة صار ذا الفهم والقطعة والمعرفة والرأفة والطف والحب والبخش والفرح والتم والرضا والغضب والكياسة ، ثم اقتضاه استعمال كل ذلك وجعل قلبه بصيرة واعتاده إلى الله تعالى بالثور الذي وهب له ، فالتقي ﷺ بعث إلى الأمة بالثور الموروث والموهوب له خاصة ، وقيل : لما خاطب الله السموات والأرض بقوله ( اتبوا طوعا أو كرها ما لا أتناها طاعتين ) فلقن من الأرض وأجاب موضع الكعبة ، ومن السماء ما يحاذيها ، وقد قال عبد الله بن عباس رضي الله عنهما : اصل طينة رسول الله ﷺ من مرة الأرض بمكة ، فقال بعض العلماء : هذا يشر بأن ما أجاب من الأرض ذرة المصطفى محمد صلى الله عليه وسلم ، ومن موضع الكعبة دحيث الأرض ، فصار رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الأصل في التكرين ، والكائنات تبع له . وإلى هذا إشارة بقوله صلى الله عليه وسلم « كنت نبياً وآدم بين الماء والطين » وفي رواية « بين الروح والجسد » وقيل لذلك سمي أمياً ، لأن مكة أم القرى وذخرته أم الخليفة ، وتربة الشخص مدفته ، فكان يقتضى أن يكون مدفته بمكة حيث كانت تربته منها ، ولكن قيل : إن الماء لما

تخرج ربي الزبد إلى التواصي ، فوقعت جوهرة النبي ﷺ إلى ما يحاذي تربته بالمدينة ، وكان رسول الله ﷺ مكيا مدنيا حينئذ إلى مكة وتربته بالمدينة ، والإشارة فيها ذكرناه من ذرة رسول الله ﷺ : وهو ما قال الله تعالى ﴿ وإذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى ﴾ ورد في الحديث « إن الله مسح ظهر آدم وأخرج ذريته منه كهيئة الدرة » استخرج الدرة من مسام شعر آدم ، فخرج الدرة كخروج العرق . وقيل : كان المسح من بعض الملائكة فأضاف الفعل إلى المسبب . وقيل معنى القول بأنه مسح أى أحصى كما تحصى بالمساحة ، وكان ذلك ببطن نهران واد مجنب عرقة بين مكة والطائف ، فلما غاب الدرة أجابوا ببلى كتب العهد في رق أبيض وأشهد عليه الملائكة وألقم الحجر الأسود ؛ فكانت ذرة رسول الله ﷺ هي المنجية في الأرض ، والعلم والهدى فيه معجونات ، قبعت بالعلم والهدى موروثا له ومرهوبا . وقيل : لما بعث الله جبريل وميكائيل ليقبضا قبضة من الأرض فأبى ، حتى بعث الله عزرائيل فقبض قبضة من الأرض ، وكان إبليس قد وطئ الأرض بقدميه فصار بعض الأرض بين قدميه وبعض الأرض بين موضع أقدامه ، غلقت النفس بما من قدم إبليس ففسارت ما روى الشر وبمعضها لم يصل إليه قدم إبليس ، فمن تلك القرية أصل الأنبياء والأولياء ، وكانت ذرة رسول الله ﷺ موضع نظر الله تعالى من قبضة عزرائيل لم يسها قدم إبليس ، فلم يصبه حظ الجهل ، بل صار منزوع الجهل موفرا حظه من العلم ، فجاءه الله تعالى بالهدى والعلم ، وانتقل من قلبه إلى القلوب ، ومن نفسه إلى النفوس ، فوقعت المناسبة في أصل طهارة الطينة ، ورفع التأليف بالمعارف الأول ؟ فكل من كان أقرب مناسبة بنسبة طهارة الطينة كان أوفر حظا من قبول ما جاء به ، فكانت قلوب الصوفية أقرب مناسبة فأخذت من العلم حظا وافرا وصارت بواطنهم أخادات ؛ فعلوا وعلموا ، كالأخاذا الذي يسق منه ويرزق منه ، وجمعا بين فائدة علم الدراسة وعلم الوازاة بأحكام أساس التقوى ، ولما تزكت النفوس تجملت مرابا قلوبهم بما صقلها من التقوى ، فانجلى فيها صور الأشياء على هيئتها وماهيئتها ، فبانت الدنيا بقيقها فقرضوها ، وظهرت الآخرة بحسنها فطلبوها ، فلما زهدوا في الدنيا انصبت إلى بواطنهم أقسام العلوم انصباها ، وانضاف إلى علم الدراسة علم الولاية .

وأعلم أن كل حال شريف تمرزه إلى الصوفية في هذا الكتاب هو حال المقرب ، والصوفي هو المقرب ، وليس في القرآن اسم الصوفي ، واسم الصوفي ترك ووضع للربق على ما شترح ذلك في باب . ولا يعرف طرفي بلاد الإسلام شرقا وغربا هذا الاسم لأهل القرب . وإنما يعرف للترسمين . وكمن الرجال المقربين في بلاد المغرب وبلاد تركستان وماوراء النهر ولا يسمون صوفية . لأنهم لا يتزبون بزي الصوفية . ولا مشاحة في الألفاظ فيعلم أنا نغنى بالصوفية المقربين . ففاسخ الصوفية الذين أسماؤهم في الطبقات وغير ذلك من الكتب كلهم كانوا في طريق المقربين . وعلومهم علوم أحوال المقربين . ومن تطلع إلى مقام المقربين من جملة الآراء فهو متصوف مالم يتحقق بحالهم . فإذا تحقق بحالهم صار صوفيا ، ومن عداهما عن تميز بزي ونسب إليهم فهو متشبه ( وفوق كل ذي علم عليم ) .

### الباب الثاني : في تخصيص الصوفية بحسن الاستماع

حدثنا شيخنا شيخ الإسلام أبو النجيب السهروردي إمامه . قال أخبرنا أبو منصور المقرئ : قال أخبرنا الإمام الحافظ أبو بكر الخليل قال أخبرنا أبو عمرو الهامشي قال أخبرنا أبو علي القزويني قال أخبرنا أبو داود السجستاني . قال حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن شعبة . قال حدثني عمر بن سليمان من ولد عمر ابن الخطاب . عن عبد الرحمن أبان عن أبيه عن زيد بن ثابت قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « نصر الله امرأ سمع منا حديثا فحفظه حتى يبلغه غيره . قرب حامل فقه إلى من هو أفقه منه ، ورب حامل فقه وليس بفقيه » أساس كل خير حسن الاستماع قال الله تعالى ﴿ ولو علم الله فيهم خيرا لأسمعهم ﴾ يقول بعضهم : علامة الخير في السماع أن يسمع العبد بشاء وأصافه ونوعه . ويسمعه بحق من حق . وقال بعضهم : لو علمهم أهلا للسمع لفتح آذانهم للاستماع . فمن تملكته الوسواس وغلب على باطنه

حدثت النفس لا يقدر على حسن الاستماع . فالصوفية وأهل القرب لما عدوا أن كلام الله تعالى ورسائله إلى عباده وعظمايائه إلهام رأوا كل آية من كلامه تعالى بحراً من أبحر العلم بما تتضمن من ظواهر العلم وباطنه وجليه وخفيه .  
باباً من أبواب الجنة باعتبار ما قبله أو تدعو إليه من العمل .

ورأوا كلام رسول الله ﷺ - الذي لا ينطق به عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى - من عند الله تعالى يتعين الاستماع إليه . فكان من أمم ما عندم الاستعداد للاستماع . ورأوا أن حسن الاستماع قرع باب المملوك واستنزال بركة الرغبات والهوى ورأوا أن الوسواس أذنة نائرة من نار النفس الأمارة بالسوء . وقام بترام من نفس الشيطان . وأن المخطوط العاجلة والأقسام الدنيوية التي هي مناط الهوى ومثار الردى بمثابة الحطاب الذي تزداد النار به تأججا ويزداد القلب به تحرجا . فرفضوا الدنيا وزهدوا فيها . فلما انقطعت عن نار النفس أسخطها وقرت ثيرانها وقل دخانها . شهدت برأطهم وقلوبهم بمصادر العلوم . فهبثوا مواردنا بصفاء الفهم . فلما شهدوا سمعوا . قال الله تعالى (إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد) قال الشيخ رحمه الله : موعظة القرآن لمن قلبه حاضر مع الله لا يفتعل عنه طريقة عين . قال يحيى بن معاذ الرازي : القلب قلبان . قلب قد احتشى بأشغال الدنيا حتى إذا حضر أمر من أمور الطاعة لم يدرك صاحبه ما يصنع من شغل قلبه الدنيا . وقلب قد احتشى بأحوال الآخرة حتى إذا حضر أمر من أمور الدنيا لم يدرك صاحبه ما يصنع لذهاب قلبه في الآخرة فانظر كيف بين بركة تلك الأتھام الثابتة وشؤم هذه الأشغال الغافية التي أقعدت عن الطاعة ؟ قال بعضهم : لمن كان له قلب سليم من الأغراض والأمراض . قال الحسين بن منصور : لمن كان له قلب لا يخطئ فيه إلا شهود الرب . وأنشد :

أنسى إليك قلباً طالما هطلت      سحائب الوحي فيها أبحر الحسك

وقال ابن عطاء : قلب لاحظ الحق بعين التعظيم . فذاب له وانقطع إليه عما سواه . قال الواسطي : أي لذكرى لقوم مخصوصين لاسائر الناس ، لمن كان له قلب : أي في الأزل وهم الذين قال الله تعالى فيهم (ومن كان ميتاً فأحييناه) وقال أيضاً : المشاهدة تدل . والحجة تفهم . لأن الله تعالى إذا تجلى لشيء خضع له وخضع . وهذا الذي قاله الواسطي صحيح في حق أقوام . وهذه الآية تحكم بخلاف هذا لأقوام آخرين وهم آداب التمكن يجمع لهم بين المشاهدة والفهم فوضع الفهم على المحادثة والمسألة . وهو سمع القلب . وموضع المشاهدة بصر القلب . والسمع حكمة وفائدة . والبصر حكمة وفائدة ، فمن هو في سكر الحال يغيب سمعه في بصره . ومن هو في حال الصحو والتمكن لا يغيب سمعه في بصره لتمسك فاصية الحال وفهم بالوعاء الوجودي المستعمل في المقال . لأن الفهم مورد الإلهام . والسماع والإلهام يستدعيان وعاء وجودياً وهذا الوجود موهوب منشأ أنشاء ثانياً للتمكن في مقام الصحو وهو غير الوجود الذي يتلاشى عند لمعان نور المشاهدة لمن جاز على بحر الفناء إلى مقام البقاء .

وقال ابن سمعون (إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب) يحرف آداب الخدمة وآداب القلب ، وهي ثلاثة أشياء ؟ فالقلب إذا ذاق طعم العبادة عتق من رق الشهوة . فمن وقف على شهوده وجد تلك الأدب . ومن افتقر إلى عالم يجد من الأدب بعد الاشتغال بما وجد فقد وجد ثلثي الأدب . والثالث : امتلاء القلب . فالذي بدأ بالفضل عند الرقاء تفضل فقد وجد كل الأدب .

قال محمد بن علي الباقري : موت القلب من شهوات النفس . فكيف رفض شهوات نال من الحياة بقسطها . فالصالح للأحياء لا للأموات . قال الله تعالى (لأنك لا تسمع الحق) .

قال سهل بن عبد الله : القلب رقيق يؤثر فيه الحطرات المذمومة . وأثر التقليل عليه كثير . قال الله تعالى (ومن بعض عن ذكر الرحمن فينص لشيطاناً فهو له قرين) فالقلب عمال لا يفتقر . والنفس يظفلة لا ترق . فإن كان العبد مستمعاً إلى الله تعالى وإلهام مستمع إلى الشيطان والنفس . فكل شيء سبب الاستماع فمن حركة النفس . وفي حركتها يطرقت الشيطان . وقد ورد «لولا أن الشياطين يحومون على بني آدم لتغفروا إلى مملوكات السموات»



وقال الحسين : بصائر المبصرين ، ومعارف المارقين ، ونور العلماء الربانيين ، وطرق السابقين التاجين والأزول والأبد وما بينهما من الحدث لمن كان له قلب أو ألقى السمع .

وقال ابن عطاء : هو القلب الذى يلاحظ الحق ويشاهده ولا يغيب عنه خطرة ولا فورة ، فيسمع به بل يسمع منه ، ويشهد به بل يشهد به ؛ فإذا لاحظ القلب الحق بعين الجلال فزع وارعد ، وإذا طالعاه بعين الجمال هدأ واستقر .  
وقال بعضهم : من كان له قلب بصير يقوى على التجريد مع الله تعالى والتفريد له حتى يخرج من الدنيا والخلق والنفس فلا يشتغل بغيره ولا يركن إلى سواه ، قلب الصوفي مجرد عن الأكوان ألقى سمعه وشهد بصره ، فسمع المسموعات وأبصر المبصرات وشاهد المشهودات ، لتخلصه إلى الله تعالى واجتماعه بين يدى الله والأشياء كلها عند الله وهو عنده ، فسمع وشاهد فأبصر وسمع جملها ولم يسمع ويشاهد تفصيلها ، لأن الجمل تدرك لسة عين الشهود ، والتفاصيل لا تدرك لصيق وعاء الوجود ، والله تعالى هو العالم بالجلل والتفاصيل .

وقد مثل بعض الحكماء تفاوت الناس في الاستيعاب وقال : إن الباذر خرج بيذره فلا منه كفه فوقع منه شيء على ظهر الطريق ، فلم يلبث أن انحط عليه الطير فاختطفه ، ووقع منه شيء على الصفوان - وهو الحجر الأملس - عليه تراب يسير وندى قليل فنبث ، حتى إذا وصلت عروقه إلى الصفوة لم تجد مساعدا تتدفد فيه ، فبسط ووقع منه شيء في أرض طيبة فيها شوك ثابت فنبث ، فلما ارتفع غنقه الشوك فأفسده واختلط به ، ووقع منه شيء على أرض طيبة ليست على ظهر الطريق ولا على الصفوان ولا فيها شوك فنبث ونما وصلح ، فمثل الباذر مثل الحكمي ، ومثل البذر كمثل صواب الكلام ، ومثل ما وقع على ظهر الطريق مثل الرجل يسمع الكلام وهو لا يريد أن يسمعه فما يلبث الصفيطان أو يختطفه من قلبه فينساها ، ومثل الذى وقع على الصفوان مثل الرجل يسمع الكلام فيستحسنه ثم تقضى الكلمة إلى قلب ليس فيه عزم على العمل فينسخ من قلبه ، ومثل الذى وقع في أرض طيبة فيها شوك مثل الرجل يسمع الكلام وهو يتوأن أن يعمل به فإذا اعترضت له الشهوات قيدته عن التماس بالعمل فيترك ما توى عمله لغلبة الشهوة كالرجل يحتنق بالشوك ومثل الذى وقع في أرض طيبة مثل المستمع الذى يتوأن عمله فيقبضه ويعمل به ويحجب به هواه ، وهذا الذى جانب الهوى واتجه سبيل الهدى هو الصوفي ؛ لأن للهوى حلاوة ، والنفس إذا تشربت حلاوة الهوى فهو تركن إليه وتستلذه ، واستلذاذ الهوى هو الذى يخفق التثبت كالشوك ، وقلب الصوفي نازلة حلاوة الحب الصافي ، والحب الصافي تعلق الروح بالحضرة الإلهية ، ومن قوة انجذاب الروح إلى الحضرة الإلهية بداعية الحب تستبج القلب والنفس ، وحلاوة الحب للحضرة الإلهية تغلب حلاوة الهوى لأن حلاوة الهوى كحجرة خبيثة اجتمعت من فوق الأرض ما لها من قرار لكونها لا ترتقى عن حد النفس ، وحلاوة الحب كحجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء لأنها متصلة في الروح فرعها عند الله تعالى وعروقها خارابة في أرض النفس ، فإذا سمع الكلمة من القرآن أو من كلام رسول الله ﷺ بشرها بالروح والقلب والنفس وبفديها بكليته ويقول :

أشم منك نسيبا لست أعرفه    أظن لمياء جرت فيك أردانا  
تعمه الكلمة وتشمه    وتضمر كل شجرة منه سمما وكل ذرة منه بهرا ، فيسمع الكل بالكل ، وبصر الكل بالكل ويقول :

إن تأملتكم فكلى عيون    أو تذكركم فكلى قلوب  
قال الله تعالى ﴿ فبشر عبادى الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الألباب ﴾ .

قال بعضهم : الب والعل مائة جزء : تسعة وتسعون في الله صلى الله عليه وسلم ، وجزء في سائر المؤمنين ، والجزء الذى في سائر المؤمنين أحد وعشرون سهما ، فسهم وتسعون المؤمنين كلهم فيه وهو : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله . وعشرون جزءا يتفاضلون فيها على مقادير حقائق إيمانهم . قيل في هذه الآية إظهار فضيلة رسول الله ( ٧ - ملحق كتاب الإحياء )

ﷺ ، أى : الأحسن ما يأتى به ، لأنه لما وقعت له محبة التمكن ومقارنة الاستقرار قبل خلق الكون ظهرت عليه الأنوار فى الأحوال كلها ، وكان منه أحسن الخطاب ، وله سبق فى جميع المقامات ، ألا تراه ﷺ يقول « نحن الآخرون السابقون » ببنى الآخرون وجودا السابقون فى الخطاب الأول فى الفضل فى عمل القدس . وقال تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ﴾ قال الجنيد : تنسموا روح مادعاهم إليه فأمرعوا إلى نحو العلائق المشقة ، وهجموا بالنفوس على معانقة الحذر ، وتجرعوا مرارة المكابدة ، وصدقوا الله فى المعاملة وأحسنوا الأدب فيما توجهوا إليه ، وهانت عليهم المصائب ، وعرفوا قدر ما يطلبون ، وسحتوا عنهم عن التفت إلى مذكور سوى وإيهم ، فحيوا حياة الأبد بالحق الذى لم يزل ولا يزال . وقال الراسخى رحمه الله تعالى : حياتها تصفيتها عن كل معلول لفظا وفعلًا .

وقال بعضهم : استجيبوا لله بسراركم . وللرسول بطواهركم ، لحياة النفوس بتأدية الرسول ﷺ ، وحياة القلوب بمشاهدة التيوب ، وهو الحياء من الله تعالى برؤية التقصير .

وقال ابن عطاء : فى هذه الآية الاستجابة على أربعة أوجه ( أولها ) إجابة التوحيد . ( والثاني ) إجابة التحقيق ( والثالث ) إجابة التسليم . ( والرابع ) إجابة التقريب ، فالاستجابة على قدر السماع ، والسماع من حيث الفهم ، والفهم على قدر المعرفة بقدر الكلام ، والمعرفة بالكلام على قدر المعرفة والعلم بالمشكل . ووجه الفهم لا تنحصر . لأن وجوده الكلام لا تنحصر . قال الله تعالى ﴿ قُلْ لَوْ كُنَّ الْبَحْرُ مِثْلَ لُحْيِكَ رَبِّ لَفُتِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفُذَ كَلِمَاتِ رَبِّ ﴾ الله تعالى فى كل كلمة من القرآن كتابه التى ينفذ البحر دون نفاذها ، فكل الكلام كلمة نظر إلى ذات التوحيد ، وكل كلمة كلمات نظرا لسمة العلم الأول .

حدثنا شيخنا أبو العتيق السهروردى ، قال : أنبأنا الرئيس أبو على بن نهان قال : أخبرنا الحسن بن شاذان قال : أخبرنا دعلج بن أحمد قال أخبرنا أبو الحسن بن عبد العزيز البغوى قال أخبرنا أبو عبيد بن القاسم بن سلام قال حدثنا حجاج عن حماد بن سلمة عن على بن زيد عن الحسن برفعه إلى النبى صلى الله عليه وسلم قال « ما نزل من القرآن آية إلا ولها ظهير وبطن ، ولكل حرف حد ، ولكل حد مطلق » قال قللت يا أبا سعيد ، ما المطلق ؟ قال : يطلع قوم يعملون به . قال أبو عبيد : أحسب أن قول الحسن هذا إنما ذهب إلى قول عبد الله بن مسعود ، قال أبو عبيد : حدثني حجاج عن شعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن مسعود قال : ما من حرف أو آية إلا وقد عمل بها قوم ، أولا قوم سيمولون بها ، فالمطلع : المصد يصعد إليه من معرفة علمه ، فيكون المطلق : الفهم بفتح الله تعالى عن كل قلب بما يرزق من النور . واختلف الناس فى معنى الظهر والبطن . قال قوم : الظهر لفظ القرآن ، والبطن تأويله . وقيل الظهر : صورة القصة مما أخبر الله تعالى عن غضبه على قوم وعقابه إياهم ، فظاهر ذلك إخبار عنهم وباطنه حظه وتنبه لمن يقرأ أو يسمع من الأمة . وقيل ظاهره : تنزيله الذى يجب الإيمان به وباطنه وجوب العمل به وقيل ظهريه : تلاوته كالأزل . قال الله تعالى ﴿ وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا ﴾ وبطنه التدبر والتفكير فيه . قال الله تعالى ﴿ كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدِيرُوا آيَاتِهِ وَلِيُنْذِرَ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾ وقيل قوله : لكل حرف حد ، أى فى التلاوة لا يجاوز المصحف الذى هو الإمام ، وفى التفسير لا يجاوز المسعوم المنقول ، وفرق بين التفسير والتأويل ، فالتفسير علم نزول الآية وشأنها وقصتها والأسباب التى نزلت فيها ، وهذا يحظر على الناس كافة القول فيه إلا بالسماع والأثر . وأما التأويل : فصرف الآية إلى معنى محتمل إذا كان المحتمل الذى يراه يوافق الكتاب والسنة : فالتأويل يختلف باختلاف حال المؤول على ما ذكرناه من صفاء الفهم ورتبة المعرفة ومنصب القرب من الله تعالى . قال أبو الدرداء : لا يفقه الرجل كل الفقه حتى يرى القرآن وجوها كثيرة . فإعجب قول عبد الله بن مسعود : ما من آية إلا ولها قوم سيمولون بها وهذا الكلام معرض لكل طالب صاحب همه أن يصفى موارد الكلام ويفهم دقيق معانيه وغامض أسرارها من قلبه فللصوفى بكال الزهد فى الدنيا ويجريد القلب عما سوى الله تعالى مطلق من كل آية : وله بكل مرة فى التلاوة مطلع جديد وفهم جديد وله بكل

فهم عمل جديد ، ففهمهم يدعو إلى العمل ، وعلمهم يحلج صفاء الفهم ودقيق النظر في معاني الخطاب ، فمن الفهم علم ، ومن العلم عمل ، والعلم والعمل يتناوبان فيه ، وهذا العمل آتفا إنما هو عمل القلوب ، وعمل القلوب غير عمل القلب ، وأعمال القلوب الطهارة وصدقتها مشاكلة للعلم ، لأنها نبات وطويات وتعلقات روحية وتدابير فلبية ومسامرات سرية ، وكلما أتوا بعمل من هذه الأعمال رفع لهم علم من العلم ، وطلوعاً على مطلق من فهم الآيات جديد ومغايب سرى أن يكون المطلع ليس بالوقوف بصفاء الفهم على دقيق المعنى وغامض السرى الآيات ، ولكن المطلع أن يطلع عند كل آية على شهود المتكلم بها ، لأنها مستودع وصف من أوصافه ونمت من نموه ، فتجدد له التجليات بتلاوة الآيات وسماها ، ويصير له مراء منبهة عن عظم الجلال .

ولقد نقل عن جعفر الصادق رضي الله عنه أنه قال : انك تعلم الله تعالى لعباده في كلامه ولكن لا يبصرون ، فيكون لكل آية مطلق من هذا الوجه ، فالخذ : حد الكلام ، والمطلع : الزمعي عن حد الكلام إلى شهود المتكلم . وقد نقل عن جعفر الصادق أيضاً أنه خر مغشياً عليه وهو في الصلاة ، فسل عن ذلك فقال : ما لست أردد الآية حتى سمعتها من المتكلم بها فالصوفي لما لاح له نور تاصية التوحيد ، والتي سمعه عند سماع العود الوعيد ، وقلبه بالتخلص عما سوى الله تعالى صار بين يدي الله حاضراً شهيداً ، يرى لسانه أو لسان غيره في التلاوة ، كشجرة موسى عليه السلام حيث أسمعته الله منها خطاباً إياه بأنا الله ، فإذا كان سماعه من الله تعالى واستماعه إلى الله . صار سمعه بصره وبصره سمعه وعلمه عمله وعمله علمه ، وعاد آخره أوله وأوله آخره . ومعنى ذلك : أن الله تعالى خاطب الذكر بقوله ﴿ألمست بربكم﴾ فسمعت النداء على غاية الصفاء ، ثم لم تزل الذرات تتقلب في الأصلاب وتنقل إلى الأرحام قال الله تعالى ﴿الذي يراك حين تقوم وتقلبك في الساجدين﴾ يعني تقلب ذرتك في أصلاب أهل السجود من آياتك الأنبياء فما زالت تنقل في الذرات حتى برزت بين أجسادها ، فاحتجبت بالحكمة عن القدرة ، وبالم العبادة عن عالم الغيب وتراكم ظلتها بالتقلب في الأطوار ، فإذا أراد الله تعالى بالمعبد حسن الاستماع بأن يصوره صوفياً لا يزال يرقبه في رتب التزكية والتحلية حتى يخلص من مضيق عالم الحكمة إلى قضاء القدرة ، ولا يزال عن بصيرته النافذة سيف الحكمة فصور سماعه ﴿ألمست بربكم﴾ كشفاً وعياناً ، وتوحيداً وعرفانه تبياناً . وتندرج له ظم الأطوار في لوازم الآثار قال بعضهم : أنا إذا كرر خطاب ﴿ألمست بربكم﴾ إشارة منه إلى هذا الحال ، فإذا تحقق الصوفي بهذا الوصف صار وقته سرمداً وشهوده مؤبد وسماعه متوالي متجدداً ، يسمع كلام الله تعالى وكلام رسوله حتى السماع .

قال سفيان بن عيينة : أول العلم الاستماع ، ثم الفهم ، ثم الحفظ ، ثم العمل ، ثم النشر .

وقال بعضهم : تعلم حسن الاستماع كما تعلم حسن الكلام .

وقيل : من حسن الاستماع إسهال المتكلم حتى يقضي حديثه ، وقلة الالتفات إلى الجوانب ، والإقبال بالوجه ، والنظر إلى المتكلم . والوعي . قال الله تعالى لئنيت عليه السلام ﴿ولا تجعل بالقرآن من قبل أن يقضى إليك وحيه﴾ وقال ﴿لا تحرك به لسانك لتعجل به﴾ هذا تعلم من الله تعالى لرسوله عليه السلام حسن الاستماع . قيل : معناه لا تمهله على الصحابة حتى تدبر معانيه حتى تكون أنت أول من يخلص بفراجه وعجائبه . وقيل : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه جبريل وأوحى إليه لا يفتر من قراءة القرآن عتاة الاقليات والفتيان ، فهاه الله تعالى عن ذلك . أي لا تمهله بقرائه قبل أن يفرض جبرائيل من إلقائه إليك . وقد تكون مطالعة العلوم وأخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم بمعنى السماع . ويحتاج المطالع للعلوم والأخبار وسير أهل الصلاح وحكاياتهم وأنواع الحكمة والأمثال التي فيها نجاة من عذاب الآخرة : أن يكون في ذلك كله متادباً بأداب حسن الاستماع بالزهد والتقوى حتى أخذ من كل ما سمعه أحسنه . فيكون أخذاً بالمطالعة من كل شيء أحسنه . ومن الأدب في المطالعة : أن المعبد إذا أراد أن يطلع شيئاً من الحديث والعلم . يعلم أنه قد تكون مطالعة ذلك بداعية النفس وقلة صبرها عن الذكر والتلاوة والعمل فتستريح بالمطالعة كما تتروح بمجالسة الناس ومكاثرتهم . فليفتقد المنطق نفسه في ذلك ، ولا يستعجل مطالعة الكتب إلى حد يأخذ

ذلك من وقته ويراهي الإفراط فيه ، فإذا أراد مطالعة كتاب أو شيء من العلم لا يبادر إليه إلا بعد التثبت والإقامة والرجوع إلى الله تعالى وطلب التأيد من رحمة الله تعالى فيه ، فإنه قد يرزق بالمطالعة ما يكون من مزيد حاله ، ولو قدم الاستخارة لذلك كان حسنا ، فإن الله تعالى نفتح عليه باب الفهم والتفهم موهبة من الله زيادة على ما يتبين من صورة العلم ، فللم علم صورة ظاهرة وسر باطن وهو الفهم ، والله تعالى نبه على شرف الفهم بقوله ﴿ ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما ﴾ أشار إلى الفهم بمزيد اختصاص وتميز عن الحكم والعلم . قال الله تعالى ﴿ إن الله يسمع من يشاء ﴾ فإذا كان المسمع هو الله تعالى ، يسمع تارة بواسطة اللسان وتارة بما يرزق بمطالعة الكتب من التبيان ، فصار ما يفتح الله تعالى بمطالعة الكتب على معنى ما يرزق من المسموع بركة حسن الاستماع ، لتفقد العبد حاله في ذلك ويعلم عليه وأدبه ، فإنه باب كبير من أبواب الخير ، وعمل صالح من أعمال المشايخ والصوفية والعلماء الزاهدين المتبئين لاستفتاح أبواب الرحمة والمزيد من كل شيء ينفع سلوك الأخيرة .

### الباب الثالث : في بيان فضيلة علوم للصوفية ، والإشارة إلى أعوذج منها

حدثنا شيخنا شيخ الإسلام أبو النجيب السهروردي رحمه الله ، قال أنبأنا أبو عبد الرحمن الصوفي ، قال أخبرنا عبد الرحمن بن محمد قال : أخبرنا أبو محمد عبد الله بن أحمد السرخسي ، قال أخبرنا أبو عمران السمرقندي ، قال : أخبرنا أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي ، قال حدثنا نعم بن حماد ، قال حدثنا بقية عن الأحوص بن حكيم عن أبيه قال : سألت رجلا النبي عليه السلام عن الشر فقال لا تسألوني عن الشر وسألوني عن الخير يقولوا ثلاثا ، ثم قال : إن شر الشر شرار العلماء . وإن خير الخير خير العلماء فالعلماء أدلاء الأمة ، وعمد الدين ، وسرج ظلمات الجهالات الجلية ، ونبأ ديوان الإسلام ، ومعدن حكم الكتاب والسنة ، وأمناء الله تعالى خلقه . وأحباء العباد وجهاً لله الخفية ، وحمل عظم الأمانة ، فهم أحق الخلق بحقائق التقوى ، وأسوج العباد إلى الهدى الدنيا ، لأنهم يجتاجون إليها لنفسم ولغيرهم ، ففسادهم فساد متعدد ، وصلاحهم صلاح متعدد .

قال سفيان بن عيينة : أجهل الناس من ترك العمل بما يعلم . وأعلم الناس من عمل بما يعلم . وأفضل الناس أخشعهم لله تعالى ، وهذا قول صحيح يحكم بأن العالم إذا لم يعمل بعلمه فليس بعالم ، فلا يترك تشدقه واستطائه وحذافته وقوته في المناظرة والمجادلة ، فإنه جاهل وليس بعالم ، إلا أن يتوب الله عليه بركة العلم ، فإن العلم في سبيل الإسلام لا يضيئ أهله ويرجي عود العالم بركة العلم ، والعلم فريضة وفضيلة : فالفريضة ما لا بد للإنسان من معرفته ليقوم بواجب حق الدين : والفضيلة ما زاد على قدر حاجته بما يكسبه فضيلة في النفس موافقة للكتاب والسنة ، وكل علم لا يوافق الكتاب والسنة وما هو مستفاد منهما أو معين على فهمهما أو مستند إليهما كائنا كائنا ما كان ، فهو رذيلة وليس بفضيلة يرداد الإنسان به هوانا ورذيلة في الدنيا والآخرة ، فالعلم الذي هو فريضة لا يسمح للإنسان بجهله ، على ما حدثنا شيخنا شيخ الإسلام أبو النجيب قال : أخبرنا الحافظ أبو القاسم المستمل قال أخبرنا الشيخ العالم أبو القاسم عبد الكريم ابن هوازن القشيري قال أخبرنا أبو محمد عبد الله بن يوسف الأصفهاني قال أخبرنا أبو سعيد بن الأعرابي قال حدثنا جعفر بن عامر العسكري قال حدثنا الحسن بن عطية قال حدثنا أبو حاتم عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اطلبوا العلم ولو بالعين ، فإن طلب العلم فريضة على كل مسلم » . واختلف العلماء في العلم الذي هو فريضة ، قال بعضهم : هو طلب علم الإخلاص ومعركة آفات النفوس وما يفسد الأعمال ، لأن الإخلاص مأمور به ، كأن العمل مأمور به . قال الله تعالى ﴿ وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين ﴾ فالإخلاص مأمور به ، وخدع النفس وغرورها ودسائسها وشبهاتها الخفية تغرب مبادئ الإخلاص المأمور به ، فصار علم ذلك فريضة كان الإخلاص فرضا ، وما لا يصلح العبد إلى الفرض إلا به صار فرضا . وقال بعضهم : معرفة الخواطر وتفصيلها فريضة لأن الخواطر هي أصل الفعل ومبدؤه ومنتهؤه ، وبذلك يعلم الفرق بين لمة الملك ولمة الشيطان . فلا يصح الفعل إلا بصحتها فصار

علم ذلك فرضاً حتى يصح الفعل من العبد لله . وقال بعضهم : هو طلب علم الوقت . وقال سهل بن عبد الله : هو طلب علم الحال بمعنى حكم حاله الذي بينه وبين الله تعالى في دنياه وآخرته . وقيل : هو طلب علم الباطن وهو ما يزداد به العبد يقيناً ، وهذا العلم هو الذي يكتسب بالصحة وبمجالسة الصالحين من العلماء الموقنين والإمام المقربين الذين جعلهم الله تعالى من جنوده يسوق الطالبين إليهم ويقوهم بطريقهم ويرشدهم بهم ، فهم وراث علم النبي عليه السلام ومنهم من يتعلم علم اليقين . وقال بعضهم : هو علم البيع والشراء والنكاح والطلاق ، إذا أراد الدخول في شيء من ذلك يجب عليه طلب علمه . وقال بعضهم : هو أن يكون العبد يريد عملاً مجهولاً عليه في ذلك ، فلا يجوز أن يعمل برأيه ، إذ هو جاهل بما له وعليه في ذلك ، فيراجع عالماً يسأله عنه ليبيحه على بصيرة ولا يعمل برأيه ، وهذا علم يجب طلبه حيث جهل . وقال بعضهم : طلب علم التوحيد فرض ، فمن قائل يقول : إن طريقه النظر والاستدلال ، ومن قائل يقول : إن طريقه النقل . وقال بعضهم : إذا كان العبد على سلامة الباطن وحسن الاستسلام والالتحاق بالإسلام ولا يهيك في صدره شيء فهو سالم فإن حاك في صدره شيء أو توسوس بشيء يقدح في العقيدة أو ابتلى بشبهة لا تؤمن غائلتها أن تبهره إلى بدعة أو ضلالة ، فيجب عليه أن يستكشف عن الاشتباه ويراجع أهل العلم ومن يفهمه طريق الصواب . وقال الشيخ أبو طالب المحكي رحمه الله : هو علم الفرائض الحسن التي بنى عليها الإسلام ، لأنها أقرضت على المسلمين . وإذا كان عملاً فرضاً صار علم العمل بها فرضاً ، وذكر أن علم التوحيد داخل في ذلك ، لأن أولها الشهادتان والإخلاص داخل في ذلك ، لأن ذلك من ضرورة الإسلام ، وعلم الاخلاص داخل في صحة الإسلام ، وحيث أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه فريضة على كل مسلم يقتضي أن لا يسع مسلماً جهله ، وكل ما تقدم من الآقاويل أكثرها ما يسع المسلم جهله ، لأنه قد لا يعلم الخواطر وعلم الحشاش وعلم الخلال بجميع وجوهه وعلم اليقين المستفاد من علماء الآخرة كما نرى ، وأكثر المسلمين على الجهل بهذه الأشياء ، ولو كانت هذه الأشياء فريضة عليهم لمجر عنها أكثر الخلق إلا ما شاء الله ، وميل في هذه الآقاويل إلى قول الشيخ أن طالب أكثر ، وإلى قول من قال : يجب عليه علم البيع والشراء والنكاح والطلاق إذا أراد الدخول فيه . وهذا لعمري فرض على المسلم علم وهذا الذي قاله الشيخ وأبو طالب عندي في ذلك حد جامع لطلب العلم المفترض والله أعلم .

فأقول : العلم الذي طلبه فريضة على كل مسلم علم الأمر والنهي ، والمأمور : ما يثاب على فعله وما يقاب على تركه ، والنهي : ما يعاقب على فعله ويثاب على تركه ، والمأمورات والمنهيات منها ما هو مستمر لازم للعبد بحكم الإسلام ومنها ما يتوجه الأمر فيه والنهي عنه عند وجود الحادثة ، فما هو لازم مستمر لزومه متوجه بحكم الإسلام علمه به واجب من ضرورة الإسلام ، وما يتخذ بالحوادث ويتوجه الأمر والنهي فيه فعله عند تجدد فرض لا يسع مسلماً على الإطلاق أن يجهله ، وهذا الحد أهم من الوجوه التي سبقت والله أعلم ، ثم إن المشايخ من الصوفية وعلماء الآخرة الزاهدين في الدنيا شتموا من ساق الجد في طلب العلم المفترض حتى عرفوه وأقاموا الأمر والنهي وخرجوا من عبدة ذلك بحسن توفيق الله تعالى . فلما استقاموا في ذلك متابعين لرسول الله صلى الله عليه وسلم حيث أمره الله تعالى بالاستقامة فقال تعالى ( فاستقم كما أمرت ومن تاب معك ) فتح الله عليهم أبواب العلوم التي سبق ذكرها . قال بعضهم : من يطلق مثل هذه المخاطبة بالاستقامة إلا من أيد من انشادات القوة والأنوار البينة والآثار الصادقة بالتثبيت بمرهان عظيم كما قال تعالى ( ولولا أن ثبتناك ) ثم حفظ في وقت المشاهدة ومشاهدة الخطاب وهو المزين بمقام القرب المخاطب على نشاط الأنس محمد صلى الله عليه وسلم . وبعد ذلك خوطب بقوله ( فاستقم كما أمرت ) ولولا هذه اللقائات ما أطاق الاستقامة التي أمر بها . قيل لأن شخص : أي الأعمال أفضل ؟ قال : الاستقامة ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم يقول « استقيموا ولن تحصوا » وقال جعفر الصادق في قوله تعالى ( فاستقم كما أمرت ) أي اقرر إلى الله بصحة العزم . ورأى بعض الصالحين رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام ، قال قلت : يا رسول الله روي عنك أنك قلت شيبتي سورة هود أخواتها فقال : نعم ، قال قلت : ما الذي شيبك منها فقص الأنبياء وهلاك الأمم ؟ فقال لا ، ولكن قوله .

( فاستقم كما أمرت ) » فكان أن اتى صلى الله عليه وسلم بعد مقدمات المشاهدات غرط ب هذا الخطاب وطولب بمحائق الاستقامة فكذلك علماء الآخرة الزاهدون ومشايخ الصوفية المقربون منهم الله تعالى من ذلك بقسط ونصيب ثم المهتم طلب النهوض بواجب حق الاستقامة ورأوا الاستقامة أفضل مطلوب وأشرف مأمور .

قال أبو علي الجورجاني : كن طالب الاستقامة لاطالب الكرامة ، فإن نفسك متحركة في طلب الكرامة وطلب طلب منك الاستقامة ، وهذا الذي ذكره أصل كبير في الباب وسر غفل عن حقيقته كثير من أهل السلوك والطلب . وذلك أن المجتهدين والمتعبدين سمعوا بسير الصالحين المتقدمين وما منحوا به من الكرامات وخوارق العادات فأبدا نفوسهم لآزال تتطلع إلى شيء من ذلك ويحسون أن يرزقوا شيئاً من ذلك ، ولعل أحدهم يبقى منكسر القلب متبهما لنفسه في صحة عمله حيث لم يكشف بشيء من ذلك ، ولو علموا سر ذلك لكان عليهم الأمر فيه فيعلم أن الله سبحانه وتعالى قد يفتح على بعض المجتهدين الصادقين من ذلك باباً ، والحكمة فيه أن يزاد بما يرى من خوارق العادات وآثار القدرة يقينا فيقوى عزمه على الزهد في الدنيا ، والخروج من دوائى الهوى ، وقد يكون بعض عبادته بكاشف بصرف اليقين ويرفع من قلبه الحجاب ، ومن كشف بصرف اليقين استغنى بذلك عن رؤية خوارق العادات لأن المراد منها كان حصول اليقين وقد حصل اليقين ، فلوكشف هذا المرزوق صرف اليقين بشيء من ذلك ما ازداد يقينا فلا تقتضى الحكمة كشف القدرة بخوارق العادات لهذا الموضع لاستغنائه ، وتقتضى الحكمة كشف ذلك للآخر لموضع حاجته فكان هذا الثاني يكون أتم استعداداً وأهلية من الأول حيث رزق حاصل ذلك وهو صرف اليقين بغير واسطة من رؤيته قدرة فإن فيه آفة وهو العجب فأغنى عن رؤية شيء من ذلك . فسيبل السائق مطالبة النفس بالاستقامة فهي كل الكرامة . ثم إذا وقع في طريقه شيء من ذلك حاز وحسن ، وإن لم يقع فلا يبالي ولا ينقص بذلك ، وإنما ينقص بالاخلال بواجب حق الاستقامة فيعلم هذا لأنه أصل كبير للطالبيين . فالعلماء الزاهدون ومشايخ الصوفية والمقربون حيث أكرموا بالقيام بواجب حق الاستقامة رزقوا سائر العلوم إلى أشار إلى المتقدمين كما ذكرنا وزعموا أنها فرض . فمن ذلك علم الحال وعلم القيام وعلم الخواطر . وسفر علم الخواطر وتفصيلها في باب إن شاء الله تعالى . وعلم اليقين وعلم الاخلاص وعلم النفس ومعرفة أحوالها ، وعلم النفس ومعرفة أحوالها وعلم النفس وعلم النفس . وأقوم الناس بطريق المقربين والصوفية أقومهم بمعرفة النفس ، وعلم معرفة أقسام الدنيا ووجود دقائق الهوى وخفايا شهوات النفس وشرها وشرها ، وعلم الضرورة ومطالبة النفس بالوقوف على الضرورة - قولاً وفعلماً وليساً وخلعاً وأكلاً ونوماً - ومعرفة حقائق الثوبية ، وعلم غنى الذنوب ومعرفة سيئات هي حستات الاربر ومطالبة النفس بترك ما لا يبنى ، ومطالبة الباطن بمحصر خواطر المعصية ثم محصر خواطر الفضول . ثم علم المراقبة . وعلم ما يقدر في المراقبة ، وعلم المحاسبية والرعاية وعلم حقائق التوكل وذنوب المتوكل في توكله . وما يقدر في التوكل وما لا يقدر والفرق بين التوكل الواجب بحكم الايمان وبين التوكل الخاص المختص بأهل العرفان . وعلم الرضا وذنوب مقام الرضا وعلم الزهد وتحميده بما يلازم من ضرورته . وما لا يقدر في حقيقته ومعرفة الزهد في الزاهد ومعرفة زهد ثالث بعد الزهد في الزهد . وعلم الأنابة والاتجا ومعرفة أوقات الدعاء ومعرفة وقت السكوت عن الدعاء . وعلم المحبة والفرق بين المحبة العامة المنسرة بامثال الامر والمحبة الخاصة : وقد أنكر طائفة من علماء الدنيا دعوى علماء الآخرة المحبة الخاصة كما أنكروا الرضا وقالوا : ليس إلا الصبر . واتقسام المحبة الخاصة إلى محبة الذات وإلى محبة الصفات والفرق بين محبة القلب ومحبة الروح ومحبة العقل ومحبة النفس . والفرق بين مقام المحبوب والمحبوب . والمريد والمراد . ثم علوم المشاهدات كعلم الهيئة والانوس والتبعض والبسط . والفرق بين التبعض والمهم والبسط والشايط . وعلم الفناء والبقاء وتفاوت أحوال الفناء . والاستتار والتجلي والجمع والفرق والوالمع والطوالع والوادي والصحو والسكر إلى غير ذلك لولوسع الوقت ذكرنا هوش حشامها في مجلدات . ولكن المعر قصير . والوقت عزيز . ولولا سهم القفلة لئان الوقت عن هذا التقدر أيضا ، وهذا المختصر المؤلف يمتوى من علوم القوم على طرف صالح نرجو من الله الكريم أن ينفع به ويعمله

حجة لنا لا حجة علينا - وهذه كلها علوم من ورثها علوم عمل بمقتضاها وظفر بها علماء الآخرة الزاهدون ، وحرّم ذلك علماء الدنيا الراغبون وهي علوم ذوقية لا يكاد النظر يصل إليها إلا بذوق ووجدان ، كالملم بكيفية حلالة السكر لا يحصل بالوصف فن ذاته عرفه . ويُنسك عن شرف علم الصوفية وزهاد العلماء أن العلوم كلها لا يتعذر تحصيلها مع عبة الدنيا والإخلال بمقتضى التقوى ، وربما كان عبة الدنيا عونا على اكتسابها لأن الاشتغال بها شاق على النفوس تجلبت النفوس على عبة الهوى والرفقة حتى إذا استشعرت حصول ذلك بحصول العلم أجابت إلى تحمل السكف وسهر الليل والصبر على الغربة والأسفار وتعذر الملاذ والشهوات . وعلوم هؤلاء القوم لا تحصل مع عبة الدنيا ولا تنكشف إلا بمجانبة الهوى ، ولا تدرس إلا في مدرسة التقوى قال الله تعالى ﴿ واتقوا الله ويعلمكم الله ﴾ جعل العلم ميرات التقوى وغير علوم هؤلاء القوم متميز من غير ذلك بلا شك . فعلم فضل علماء الآخرة حيث لم يكشف النقاب إلا لأولى الألباب ، وأولو الألباب حقيقة هم الزاهدون في الدنيا .

قال بعض الفقهاء : إذا أوصى رجل بماله لأعقل الناس يصرف إلى الزهاد لأنهم أعقل الخلق . قال سهل بن عبد الله التستري : للعقل ألف اسم ولكل اسم منه ألف اسم وأول كل اسم منه ترك الدنيا . حدثنا الشيخ الصالح أبو الفتح محمد ابن عبد الباقي قال : خبرنا أبو الفضل أحمد بن أحمد قال : أخبرنا الحافظ أبو نعيم الأصفهاني قال : حدثنا محمد بن أحمد ابن محمد قال : حدثنا العباس بن أحمد الشاشي قال حدثنا أبو عقيل الوصافي قال : أخبرنا عبد الله الخواص وكان من أصحاب حاتم قال : دخلت مع أبي عبد الرحمن حاتم الأصم الرى ومعه ثلثائة وعشرون جلابريدون الجمع وعلهم الصوف والزمر ما تقات ليس معهم جراب ولا طعام ، فدخلنا الرى على رجل من التجار متفكك بحب المتشققين فاضفنا تلك الليلة ، فلما كان من الندقال لحاتم : يا أبا عبد الرحمن ألك حاجة ؟ فأتى أريد أن أعود فقها لنا هو عليل فقال حاتم : إن كان لك قتيه عليل فسيادة الفقيه لها فضل والنظر إلى الفقيه عبادة فأنا أيضا أحبه . مملوك وكان العليل محمد بن مقاتل قاضى الرى فقال : سر بنا يا أبا عبد الرحمن لجأوا إلى الباب ، فإذا باب مشرف حسن فبق حاتم متفكرا يقول : باب عالم على هذا الحال ، ثم أثن لهم فدخلوا فإذا دار قوارة وإذا بزة ومنعة وستور وجمع ، فبق حاتم متفكرا ، ثم دخلوا إلى المجلس الذى هو فيه فإذا بفرش وطبق وإذا هو راقد عليها وعند رأسه غلام وبه مديدة : فقعد الرازى يسأله وحاتم قائم ، فأوما إليه ابن مقاتل أن أقعد فقال : لأقعد ، فقال له ابن مقاتل : لعل لك حاجة ؟ قال : نعم ، قال وماهى ؟ قال : مسألة أسألك عنها قال : سئلى قال : فقم فاستر جمال ساحتى أسألكها ، فأمر غلامه فاستدوه ، فقال له حاتم : عليك هذا من أين جئت به ؟ قال التفات حدثنى به قال : عمن ؟ قال : عن أصحاب رسول الله ﷺ ، قال وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عمن ؟ قال : عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال ورسول الله من أين جله به ؟ قال : عن جبرائيل ؟ قال حاتم : فقيا أداه جبرائيل عن الله وأداه رسول الله ﷺ إلى أصحابه وأداه أصحابه إلى التفات وأداه التفات إلى لك هل سمعت في العلم من في داره أمير أو منتهى أكثر كانت له المنزلة عند الله أكثر ؟ قال : لا ، قال : فكيف سمعت ؟ قال : من زهد في الدنيا ورغب في الآخرة وأحب المساكين وقسم لآخرته ، كان له عند الله المنزلة أكثر ، قال حاتم : فأنت بمن أقدمت بالثنى وأصحابه والصالحين أم بفرعون ونمرود أول من بنى بالجس والآخر ؟ فأعلماه السوء مثلهم يراه الجاهل الطالب للدنيا الراغب فيها فيقول : العالم على هذه الحال لا أكون أناثرا منه ، وخرج من عنده فازداد ابن مقاتل مرضا ، فبلغ أهل الرى ما جرى بينه وبين ابن مقاتل فقالوا له : يا أبا عبد الرحمن ، بقروين عالم أكبر شأننا من هذا . وأشاروا به إلى الطنافى - قال فسار إليه متعمدا فدخل عليه فقال : رحلك الله أنا رجل اعجبنى أحب أن تعلمنى أو مبتدأ دينى ومفتاح صلاتى كيف أتوضأ للصلاة ؟ قال : نعم وكرامة يا غلام مات إناء فيه ماء . فأتى بإناء فيه ماء فقعد الطنافى قوضاً ثلاثاً ثلاثاً ، ثم قال : هكذا قوضاً فقعد قوضاً حاتم ثلاثاً ثلاثاً حتى إذا بلغ غسل الذراعين غسل اربعا فقال له الطنافى : يا هذا اسرف ، فقال له حاتم : فيأذا ؟ قال : غسلت ذراعيك اربعا ، قال حاتم : يا سبحان الله أنا في كف ماء اسرفت وأنت في هذا الجمع كلهم تسرف ، فعلم الطنافى أنه اراده بذلك ولم يردمه

التعليم ، فدخل البيت ولم يخرج إلى الناس أربعين يوما ، وكتب تحمار الرى وقزوين ماجرى بينه وبين ابن مقاتل والطائفي ، فلما دخل بغداد اجتمع إليه أهل بغداد فقالوا له : يا أبا عبد الرحمن أنت رجل الكن اصحبى ليس بكلمك أحد إلا وقطعت ، قال : متى ثلاث خصال بمن أظهر على خصمى ، قالوا : أى شيء هى ؟ قال : أفرح إذا أصاب خصمى ، وأحزن إذا أخطأ ، واحفظ نفسى أن لا أجهل عليه ، فبلغ ذلك أحد بن حنبل فجاء إليه وقال : سبحان الله ما أعقله ؟ فلما دخل عليه قالوا : يا أبا عبد الرحمن ، ما السلامة من الدنيا ؟ قال حاتم : يا أبا عبد الله ، لا تسلم من الدنيا حتى يكون معك أربع خصال . قال : أى شيء هى يا أبا عبد الرحمن ؟ قال تنفر للقوم جهلم ، وتمنع جهلك عنهم ، وتبذل لهم شيئك ، وتكون من شبيههم آيسا ، فإذا كان هذا سلت ، ثم سار إلى المدينة .

قال الله تعالى ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ ذكر بكلمة « إنما » فيلتقى العلم عن لا يخشى الله ، كما إذا قال إنما يدخل الدار بغدادى ، يلتقى دخول غير البغدادى الدار : فلاح لعلنا الآخرة أن الطريق مسدود إلى أنصبه المعارف ومقامات القرب إلا بالزهد والتقوى . قال أبو يزيد رحمه الله لأصحابه : بقيت البارحة إلى الصباح أجهل أن أقول لا إله إلا الله ما قدرت عليه . قيل : ولم ذلك ؟ قال ذكرت كلمة قلنا فى صباى ، لمأتى وحشة تلك الكلمة فتنتنى عن ذلك ، وأعجب من يذكر الله تعالى وهو متصف بشيء من صفاته ، فبصفاء التقوى وكال الزاهدة يصير العبد راسخا فى العلم ، قال الواسطى : الراسخون فى العلم هم الذين رسخوا بأرواحهم فى عيب الغيب فى سر السر ففرهم ماعرفهم ، وخاضوا فى بحر العلم بالفهم لطلب الزايدات فأنكشف لهم من مدخور الخزان ما تحت كل حرف من الكلام من الفهم وعجائب الخطاب فتنطقوا بالحكم . وقال بعضهم : الراسخ من أطلع على محل المراد من الخطاب . وقال الخراز : هم الذين تكلموا فى جميع العلوم وعرفوها ، وأطلمو على مهم الخلاق كلهم أجمعين ، وهذا القول من أبى سعيد لا يبنى به الراسخ فى العلم ببنى أن يقف على جزئيات العلوم ويكمل فيها ، فإن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه كان من الراسخين فى العلم ووقف فى معنى قوله تعالى ﴿ وَفَاكَّةً وَأَبَا ﴾ وقال : ما الأب ؟ ثم قال : إن هذا إلا تكلف . وتقول أن هذا الوقوف فى معنى الأب كان من أبى بكر رضى الله تعالى عنه ، وإنما عني بذلك أبو سعيد ما يفسر أول كلامه بآخره ، وهو قوله : أطلمو على مهم الخلاق كلهم : لأن المتقن والتقوى والزاهد حق الزايدة فى الدنيا صفا باطنه وانجلى مرآة قلبه ووقفت له عمادة شيء من الفرح المحفوظ ، فأدرك بصفاء الباطن أمهات العلوم وأصولها ، فبملم منتهى أقدام العلماء فى علومهم ، وفائدة كل علم ، والعلوم الجزئية متجزئة فى النفوس بالتعليم والممارسة فلا يفتنيه عليه الكلى أن يرجع إلى الجزئ أهله الذين هم أوعيته ، فنفس هؤلاء امتلات من الجزئ واشتغلت به ، وانقطعت بالجزئ عن الكلى ، ونفس العلماء الزاهدين يبدأ أخذهم بالأدب ثم منه فى أصل الدين وأساسه من الشريعة أنقبوا على ألقوا انقطعوا إليه وخلصت أرواحهم إلى مقام القرب منه ، فأفاضت أرواحهم على قلوبهم أنوار أنبيأت بها قلوبهم لإدراك العلوم ، فأرواحهم ارتفعت عن حد إدراك العلوم بمكوفها على العالم الأزلى ، وبمرتدت عن وجود بصلح أن يكون وعاء العلم ، وقلوبهم بنسبة وجهها الذى على النفوس صارت أوعية وجودية تتناسب وجود العلم بالنسبة الوجودية ، فتألفت العلوم وتألفتها العلوم بمناسبة انفصال العلوم باتصالها بالروح المحفوظ ، والمعنى بالاتصال انتقاشها فى الفرح لا غير ، وانفصال القلوب عن مقام الأرواح لوجود انجذابها إلى النفوس ، فصارت بين المتفصلين نسبة اشتراك موجب للتألف ، فحصلت العلوم لذلك وصار العالم الربانى راسخا فى العلم .

أوحى الله تعالى فى بعض الكتب المتولة ( يابنى إسرائيل ) ، لا تقولوا العلم فى السماء من ينزل به ، ولا فى تخوم الأرض من يصعد به ، ولا من وراء البحار من يعبر فائق به . العلم بمجول فى قلوبكم تأدبوا بين يدي بآداب الروحانيين وتخلقوا إلى بأخلاق الصديقين ، أظهر العلم من قلوبكم حتى ينطليكم أو يخبركم ( فالتأدب بآداب الروحانيين حصر النفوس من تقاضى جيلاتها ، وقسم بصريح العلم فى كل قول وقول . ولا يصح ذلك إلا لمن علم وقرب وخطرق إلى الحضور بين يدي الله تعالى . فيستحفظ بالحق الحق .



أخبرنا شيخنا أبو النجيب عبد القاهر السهروردي إجازة . قال أخبرنا أبو منصور بن حبرون إجازة . قال : أخبرنا أبو عبد الحسن بن علي الجوهري إجازة قال : أخبرنا أبو عمر محمد بن العباس قال : حدثنا محمد أبو محمد يحيى ابن صاعد قال : حدثنا الحسين بن الحسن المرزوي قال : أخبرنا عبد الله بن المبارك قال : أخبرنا الأوزاعي عن حسان ابن عطية ، بلغني أن شداد بن أوس رضى الله عنه نزل منزلاً فقال : أتونا بالسفرة نبيت بها فأنا نكرمته ذلك فقال : ما تكلمت بكمه منذ أسلمت إلا وأنا أسخطها ثم أزمها غير هذه فلا تحفظوها على فمثل هذا يكون التأديب بأداب الروحانيين .

مكتوب في الإتجمل : لا تطلبوا علم ما لم تعلموا حتى تعملوا بما قد علمتم . وقد ورد في خبر عن رسول الله ﷺ : « إن الشيطان ربما يسوقك بالعلم » فقلنا : يارسول الله كيف يسوقنا بالعلم ؟ قال « يقول اطلب العلم ولا تعلم فلا يزال العبد في العلم قائلاً ولعمل مسوقاً حتى يموت وماعمل » وقال ابن مسعود رضى الله عنه : ليس العلم بكثرة الرواية إنما العلم الخفية . وقال الحسن : إن الله تعالى لا يعبا بذي علم ورواية إنما يعبا بذي فهم ودرية . فقولم الرواية مستخرجة من علم الدراسة . ومثال علوم الدراسة كاللبن السائغ للشاربين ومثال علوم الرواية كالزبد المستخرج منه ؛ فلو لم يكن لبن لم يكن زبد ، ولكن الزبد هو الدهنية المطلوبة من اللبن ، والمائية في اللبن جسم قام به روح الدهنية ، والمائية بها القوام . قال الله تعالى ( وجعلنا من الماء كل شيء حي ) وقال تعالى ( أر من كان ميتاً فأحييناه ) أى كان ميتاً بالكفر فأحييناه بالإسلام ؛ فالإحياء بالإسلام هو القوام الأول والأصل الأول ، والإسلام علوم وهي مراتب كعلم اليقين وعين اليقين ، فقد يقال للتوحيد والمعرفة والمشاهدة . وللإيمان في كل فرع من فروعه علوم فعلوم الإسلام علوم اللسان ، وعلوم الإيمان علوم القلوب ، ثم علوم القلوب لها وصف خاص ووصف عام ، فالوصف العام علم اليقين وقد يتوصل إليه بالنظر والاستدلال ويشترك فيه علماء الدنيا مع علماء الآخرة ، وله وصف خاص يختص به علماء الآخرة وهي السكينة التي أنزلت في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم ؛ فعلى هذا جميع الرتب يشملها اسم الإيمان بوصفه الخاص ولا يشملها بوصفه العام ، فبالنظر إلى الوصف الخاص اليقين ومراتبه من الإيمان ، وإلى وصفه العام اليقين زيادة على الإيمان . والمشاهدة وصف خاص في اليقين وهو عين اليقين ، وفي عين اليقين وصف خاص وهو حق اليقين لحق اليقين إذن فوق المشاهدة . وحق اليقين موطنه ومستقره في الآخرة وفي الدنيا منه لمح يسير لأهله ، وهو من أعز ما يوجد من أقسام العلم بالله لأنه وجدان ، فصار علم الصوفية وزهاد العلماء نسبتاً إلى علم علماء الدنيا ظفروا باليقين بطريق النظر والاستدلال كنسبة ما ذكرناه من علم الرواية والدراسة ، عليهم بمثابة اللبن لأنه اليقين والإيمان الذي هو الأساس ، وعلم الصوفية بالله تعالى من أنصبة المشاهدة ، وعين اليقين وحق اليقين كالزبد المستخرج من اللبن فضيلة الإيمان بفضيلة العلم ، ورائة الأعمال على قدر الحظ من العلم . وقد ورد في الخبر « فضل العالم على العابد كفضلي على أمتي » والإشارة في هذا العلم ليس إلى علم البيع والشراء والطلاق والعتاق ، وإنما الإشارة إلى العلم بالله تعالى وقوة اليقين وقد يكون العبد عالماً بالله تعالى ذا يقين كامل وليس عنده علم من فروض الكفايات ، وقد كان أصحاب رسول الله ﷺ أعلم من علماء التابعين بحقائق اليقين ودقائق المعرفة وقد كان علماء التابعين فيهم من هو أقوم بعلم الفتوى والأحكام من بعضهم . روى أن عبد الله بن عمر كان إذا سئل عن شيء يقول : سلوا سعيد بن المسيب . وكان عبد الله بن عباس يقول : سلوا جابر بن عبد الله لو نزل أهل البصرة على فتياه لو سمع : وكان أنس بن مالك يقول : سلوا مولانا الحسن ، فإنه قد حفظ ونسنا ، فكانوا يردون الناس إليهم في علم الفتوى والأحكام ، ويعلمونهم حقائق اليقين ودقائق المعرفة وذلك لأنهم كانوا أقوم بذلك من السابقين ؛ صادفتهم طراوة الوحي المنزل وغمرهم غزير العلم الجميل والمفصل ، فلتقى منهم طائفة بحجة ومفصلة ، وطائفة مفصلة دون بحجة ، والجميل أصل العلم ، ومفصلة المكتسب بطهارة القلوب وقوة الفرية ، وكال الاستعداد ، وهو خاص بالخواص ،

قال الله تعالى لنبيه ﷺ ( ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن ) وقال تعالى ( قل هذه سبيل أدعوا إلى الله على بصيرة ) فلهذه السبيل سابلة ، ولهذه الدعوات قلوب قابلة ، فنهبا نفوس مستعصية جامدة باقية على خشونة طبيعتها وجبلتها ، فليتها بنار الإنذار والموعظة والحدار ، ومنها نفوس زكية من تربة طيبة موافقة للقلوب قريبة منها ، فمن كانت نفسه ظاهرة على قلبه دعاه بالموعظة ، ومن كان قلبه ظاهرا على نفسه دعاه بالحكمة فالدعوة بالموعظة أجاب بها الأبرار ، وهي الدعوة بذكر الجنة والنار ، والدعوة بالحكمة أجاب بها المقرون وهي الدعوة بتلويح منح القرب وصفو المعرفة وإشارة التوحيد ، فلما وجدوا التلويحات الحقايق والتعريفات الربانية أجابوا بأرواحهم وقلوبهم ونفوسهم فصارت متابة الأقوال إجابتهم نفسا ، ومتابة الأعمال إجابتهم قلبا ، والتحقق بالأحوال إجابتهم وروحا فإجابه الصوفية بالكل ، وإجابه غيرهم بالبعض . قال عمر رضى الله عنه : رحم الله تعالى صبيبا لو لم يخف الله لم يصمه ، يعنى لو كتب له كتاب الأمان من النار رحمه صرف المعرفة بعظم أمر الله على القيام وواجب حق العبودية ، أداه لما عرف من حق العظمة ، فإجابه الصوفية إلى الدعوة لإجابه المحب للمحبوب على اللذات وذهاب العسر وإجابه غيرهم على المكائيد والمجاهدة ، وهذه الإجابة يظهر مع الساعات أفرها في القيام بمقتضى الاستقامة والعبودية قال الله تعالى ( فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى ) قال بعضهم أعطى اللادين ولم ير شيئا واتقى القفو والسيئات وصدق بالحسنى أقام على طلب الرزق ، والآية قيل نزلت في أبي بكر الصديق رضى الله عنه ، ويلوح في الآية وجه آخر ( أعطى ) بالمواظبة على الأعمال ( واتقى ) الوسوس والمواهبس ، ( وصدق بالحسنى ) لازم الباطن بتصفية موارد الشهود عن مزاحم لوث الوجود ( فسنيسره لليسرى ) ففتح عليه باب السوالة في العمل والعيش والأنس ( وأما من لم يعط ) بالأعمال ( واستغنى ) امتلا بالأحوال ( وكذب بالحسنى ) لم يكن في المكسوت بنفو بصيرته بالجوال ( فسنيسره لليسرى ) فسد عليه باب اليسر في الأعمال قال بعضهم : إذا أراد الله عبدا سوءا سدد عليه باب العمل وتفتح عليه باب الكسل ، فلما أجابت نفوس الصوفية وقلوبهم وأرواحهم الدعوة فظاهر وباطنا ، كن حظهم من العلم أوفر ونصيبهم من المعرفة أكل فكانت أعمالهم أركى وأفضل .

جاء رجل إلى معاذ قال : أخبرني عن رجلين أحدهما يجتهد في العبادة كثير العمل قليل الذنوب إلا أنه ضعيف اليقين يتوهمه الشك . قال معاذ ليحبطن شكك عمله ، قال : فأخبرني عن رجل قليل العمل إلا أنه قوى اليقين وهو في ذلك كثير الذنوب ، فسكت معاذ ، فقال الرجل : والله لئن أحبط شك الأول لأعمال بره ، ليحبطن يقين هذا ذنوبه كلها . قال : فأخذ معاذ بيده وقال : ما رأيت الذي هو أفتقه من هذا .

وفي وصية لقمان لابنه : يا بني ، لا يستطاع العمل إلا باليقين ، ولا يعمل المرء إلا بقدر يقينه ولا يقصر عامل حتى يقصر يقينه ، فكان اليقين أفضل العلم لأنه أدعى إلى العمل ، وما كان أدعى إلى العمل كان أدعى إلى العبودية ، وما كان أدعى إلى العبودية كان أدعى إلى القيام بحق الربوبية . وكال الحظ اليقين والعلم بالله للصوفية والعلماء الزاهدين ، فبان بذلك فضلهم وفضل علمهم .

ثم إن أمور مسألة يستبين بها الاعتبار فضل العالم الزاهد المعارف بصفات نفسه على غيره : عالم دخل مجلسا وقعدوا من لنفسه مجلسا جلس فيه كافي نفسه من اعتقاده في نفسه لمحله وعلمه ، فدخل داخل من أبناء جنسه وقعد فوقه ، فانهصر العالم وأظلمت عليه الدنيا ولو أمكنه لبطش بالداخل ، فهذا عارض عرض له ومرض اعتراه هو لا يفتل أن هذه علة غامضة ومرض يحتاج إلى المداواة ، ولا يتفكر في منقأ هذا المرض ، ولو علم أن هذه نفس ثارت وظهرت بمجهلها وجعلها لوجود كبرها ، وكبرها برؤية نفسها خيرا من غيرها ، فلم الإنسان أن أكبر من غيره كبر وإظهاره ذلك إلى الفعل تكبر ، بحيث تنصر صار فلا به تكبر الزاهد لا يميز نفسه بشئ دون المسلمين ، ولا يرى نفسه في مقام تمييز يميزها مجلس ، فالصوفي العالم بخصوص يميز . ولو قدر له أن يتلى بمثل هذه الواقعة وينصرف من تقدم غيره عليه وترفعه يرى النفس وظهورها ، ويرى أن هذا داء وأنه إن استرسل فيه بالإصغاء إلى النفس وانعصارها صار ذلك ذنب حاله

فيرفع في الحال داء الله تعالى ، ويشكو إليه ظهور نفسه ويحسن الإنابة ، ويقطع دابر ظهور النفس ويرفع القلب إلى الله تعالى مستقيماً من النفس ، فيشغله اشتغاله برؤية داء النفس في طلب دوائها من الفكر فيمنع قعد قوته ، وربما قبل على من قعد قوته بيمد التواضع والانكسار ، تكفيرا للذنوب الموجود ، وتداويا لداءه الحاصل فتبين بهذا الفرق بين الرجلين .

فإذا اعتبر المتعبر وتفقد حال نفسه في هذا المقام يرى نفسه كنفوس عوام الخلق وطاغي المناصب الدنيوية ، فأى فرق بينه وبين غيره ممن لا علم له .

ولو أكثرنا تصوير المسائل لتبرهن فضيلة الزاهدين وتقصان الراغبين ، لأورث الملل ، وهذه من أوائل علوم الصوفية ، فما ظنك بنفائس علومهم وشرائع أحوالهم ، والله الموفق للصواب .

### الباب الرابع في شرح حال الصوفية واختلاف طرقهم

أخبرنا الشيخ العالم ضياء الدين أبو أحمد عبد الوهاب بن علي ، قال أخبرنا أبو الفتح عبد الملك بن أبي القاسم المروزي ، قال أخبرنا أبو نصر عبد العزيز بن محمد الترياحي قال أخبرنا أبو محمد عبد الجبار بن محمد الجراحي ، قال أخبرنا أبو العباس محمد بن أحمد الخبوي ، قال أخبرنا أبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي ، قال حدثنا مسلمة بن حاتم الأنصاري ، قال: حدثنا محمد بن عبد الله الأنصاري عن أبيه عن علي بن زيد عن سميد بن المسيب قال: قال أنس بن مالك رضي الله عنه : قال لي رسول الله ﷺ « يا بني إن قدرت أن تصبغ وتمسى وليس في قلبك غش لأحد فافعل » ثم قال « يا بني وذلك من سقى ومن أحيا سقى فقد أحيا من سقى في الجنة » وهذا أثر شرف وأكل فضل أخبر به الرسول ﷺ في حق من أحيا سنته ، فالصوفية هم الذين أحيا هذه السنة ، وطهارة الصدور من الغل والغش عماد أمرهم ، وبذلك ظهر جوهرهم وبان فضلهم ، وإنما قدروا على إحياء هذه السنة ونهضوا بواجب حقها لزهدهم في الدنيا وتركها لأربابها وعلماها ، لأن مثار الغل والغش محبة الدنيا ومحبة الرقعة والمنزلة عند الناس ، والصوفية زهدوا في ذلك كله ، كما قال بعضهم . طريقنا هذا لا يصلح إلا للأقوام كنست بأرواحهم المزايل ، فلما سقط عن قلوبهم محبة الدنيا وحسب الرقعة أصبحوا وأمسوا وليس في قلوبهم غش لأحد ، فقول القائل : كنست بأرواحهم المزايل ، إشارة منه إلى غايه التواضع ، وأن لا يرى نفسه تميز عن أحد من المسلمين ، لحقارته عند نفسه ، وعند هذا ينسد باب الغش والغل ، ويجرت هذه الحكاية فقال بعض الفقهاء من أصحابنا : وقع لي أن معنى كنست بأرواحهم المزايل أن الإشارة بالمزايل إلى النفوس ، لأنها مأوى كل رجس ونجس كاللزبلة ، وكنسها : بنور الروح الواصلة إليها ، لأن الصوفية أرواحهم في محال القرب ونورها يسرى إلى النفوس ، وبوصول نور الروح إلى النفس تظهر النفس ويذهب عنها المضموم من الغل والغش والحقد والحسد ، فسكانها تنكس بنور الروح ، وهذا المعنى صحيح وإن لم يرد القائل بقوله ذلك .

قال الله تعالى في وصف أهل الجنة ﴿ ونزعنا ما في صدورهم من غل إخوانا على سرر متقابلين ﴾ قال أبو حفص : كيف يبق الغل في قلوب اتلفت بالله وانفتحت على محبة ، واجتمعت على مودته وأنت بذكره ، إن تلك قلوب صافية من هواجس النفوس وظلمات الطغيان ، بل كحلت بنور التوفيق فصارت إخوانا ، فالخلق حجاجهم عن القيام بإحياء سنة رسول الله ﷺ ، قولوا فضلا وحالا صفات نفوسهم ، فإذا تبدلت نفوس ارتفع الحجاب وصحت المتابعة ووقعت الموافقة في كل شيء مع رسول الله ﷺ ووجبت المحبة من الله تعالى عند ذلك قال الله تعالى ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ﴾ جعل متابعة الرسول ﷺ آية محبة العبد ، وجعل جزء العبد على حسن متابعة الرسول محبة الله إياه ، فأورث الناس حظا من متابعة الرسول أوفر حظا من محبة الله تعالى ، والصوفية من بين طوائف الإسلام ظفروا بحسن المتابعة ، لأنهم اتبعوا أقواله فقاموا بما أمرهم ووقفوا عما نهاهم . قال الله تعالى

بما أمرهم ووقفوا عما تمام . قال الله تعالى ﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ﴾ ، ثم اتبعوه في أعمالهم من الجهد والاجتهاد في العبادة والتهجد والتواقل من الصوم والصلاة وغير ذلك ، ورزقوا ببركة المتابعة في الأقوال والأفعال الخلق بأخلاقه : من الجباء والحلم والصفح والعضو والرأفة والشفقة والمداراة والصبغة والتواضع ، ورزقوا قسطاً من أحواله من الخشية والسكينة والهيبة والتعظيم والرضا والصبر والزهد والتوكل ؛ فاستوفوا جميع أقسام المتابعات وأحيوا سنته بأفعى الغايات . قيل لعبد الواحد بن زيد : من الصوفية عندك ؟ قال الفاتحون بمقتولهم على فهم السنة ، والمالكون عليها بقلوبهم ، والمتصمون بسيدهم من شر نفوسهم هم الصوفية . وهذا وصف تام وصفهم به ، فكان رسول الله ﷺ دائم الافتقار إلى مولاه حتى يقول « لا تسكني إلى نفسى طرقة عين ، أكلائي كلالة الوليد » ومن أشرف ما ظفر به الصوفي من متابعة رسول الله ﷺ هذا الوصف : وهو دوام الافتقار ودوام الالتجاء ، ولا يتحقق هذا الوصف من صلق الافتقار إلا عبد كشف باطنه بصفاء المعرفة واشترك صدره بنور اليقين ، وخلص قلبه إلى بساط القرب ، وخلصه بلاذة المسامرة ، فبقيت نفسه بين هذه الأشياء كلها أسيرة مأمورة ومع ذلك كله يراها ماوى كل شر وهي بمثابة النار لوبقبت منها شرارة أحرقت طاماً ، وهي وشكة الجوع سريعة الانقلاب ؛ فاته تعالى بكال لطفه عرفاً إلى الصوفي وكشفها له على شيء من ممسئ ما كشفه لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فهو دائم الاستغناء إلى مولاه من شرها ، وكأنها جعلت سوطاً للعبد تسوقه لمعرفته بشرها مع المحطات ، إلى جناب الالتجاء ، وصلى الافتقار والنداء ، فلا يخلو الصوفي عن مطالعتها أدنى ساعة ، كما لا يخلو عن ربه أدنى ساعة ، وربط معرفة الله تعالى فيما ورد « من عرف نفسه فقد عرف ربه » كربط معرفة القلب بمعرفة النهار ومن الذى يقوم بإحياء هذه السنة من سنن رسول الله ﷺ غير الصوفي العالم بالله الزاهد في الدنيا المستمسك من التعزى بأوقى العزى ؛ ومن الذى ينتدى إلى فائدة هذا الحال غير الصوفي . فدوام افتقاره إلى ربه تمسك بجناب الحق ولياذا به . وفى هذا الياز استغراق الروح واستتباع القلب إلى عمل النداء وفى انجذاب القلب إلى عمل النداء بلسان الحال والكون فيه ؛ نبو النفس عن مستقرها من الأقسام العاجلة وزولها إليها في مدارج العلم مخوفة بحراسة الله تعالى ورعايته . والنفس المدبرة بهذا التدبير من حسن تدبير الله تعالى مأمنة من الغل والنش والحقد والحسد وسائر المذمومات ؛ فهذا حال الصوفي . ويصعب حمل حال الصوفية شيطاناً ؛ هما وصف الصوفية . وإليهما الإشارة بقوله تعالى ﴿ الله يحب إلى من يشاء ويهتدى إليه من ينيب ﴾ فتقوم من الصوفية خصوصاً بالاجتناب الصريف وقوم منهم خصوصاً بالهداية بشرط مقدمة الانابة . بالاجتناب المحض غير معطل بكسب العبد . وهذا حال المحبوب المراد بإيادته الحق بمنحه ومواهبه من غير سابقة كسب منه يسبق كشوفه اجتاده : وفى هذا أخذ بطائفة من الصوفية فرقت الحبيب عن قلوبهم وبادرم سلوط نور اليقين فأثار نازل الحال فهم شهرة الاجتهاد والأعمال . فأقبلوا على الأعمال بالبالذة والعيش فيها قرة أعينهم . فهل الكشف عليهم الاجتهاد . كما سهل على حمرة فرعون لذاعة التازل بهم من صفو العرفان : تحمل وعيد فرعون قتال الـ ( لن تزورك على ما جاءنا من البينات ) قال جعفر الصادق رضى الله عنه وجدوا رايح النايبة القديمة بهم فالتجأوا إلى السجود شكراً وقالوا ﴿ آمنا يرب العالمين ﴾ .

أخبرنا أبو زرعة طاهر بن أبي الفضل إجازة ، قال أخبرنا أبو بكر أحمد بن علي بن خلف إجازة . قال أخبرنا عبد الرحمن السلى . قال : سمعت منصوراً يقال : سمعت أبا موسى الزقاق يقول : سمعت أبا سعيد الخزاز يقول : أهل الخالصة الذين هم المرادون اجتنابهم مولاهم وأكل لهم النعمة وهيا لهم الكرامة . فأسقط عنهم حركات الطلب . فصارت حركاتهم في العمل والخدمة على الآلة والذكر والتعتم بمناجلته والافتقار بقربه . وهذا الاستناد إلى أبي عبد الرحمن السلى قال : سمعت علي بن سعيد يقول : سمعت أحمد بن الحسن الحمصى يقول : سمعت فاطمة المروقة بحموية تليدة إلى سعيد تقول : سمعت الخزاز يقول : المراد بمحول في حال ممان على حركاته وسعيه في الخدمة . مكفى مصون عن الشواهد والنواظر : وهذا الذى قاله الشيخ أبو سعيد هو الذى اشتبه حقيقة على طائفة من الصوفية ولم يقولوا بالكثائر من التواقل . وقد

وأوجعنا من المشايخ فقلت توأظم فظنوا أن ذلك حال مستمر على الإطلاق ، ولم يعلموا أن الذين تركوا التوافل وانصرفوا على الفراش كانت بداياتهم بدايات المريدين ، فلما وصلوا إلى روح الحال وأدركتهم الكشوف بعد الاجتهاد امتلأوا بالحال فظنوا أن توافل الأعمال ، فأما المرادون فتبقى عليهم الأعمال والتوافل وفيها قرة أعينهم ، وهذا أتم وأكمل من الأول ، فهذا الذي أوضحنه أحد طريقي الصوفية ، فأما الطريق الآخر طريق المريدين يوم الذين شرطوا لهم الإنابة ، فقال الله تعالى ( ويهدي إليه من ينيب ) فقولوا بالاجتهاد أولا قبل الكشوف .

قال تعالى ( والذين جاءوا فإنا لنبديهم سبلنا ) يوجههم الله تعالى في مدارج الكسب بأنواع الرياضات والمجاهدات وسير الدباجير وعلما الهواجر ، وتأتيهم فهم نيران الطلب وتصحج دونهم لوامع الأرب ، يتقلبون في ومضاء الإرادة ، ويتخلطون عن كل مألوف وعادة ، وهي الإنابة التي شرطها الحق سبحانه وتعالى لهم وجعل الهداية مقرونة بها ، وهذه الهداية أنفا هداية خاصة لأنها هداية إليه ، غير الهداية العامة التي هي الهدى إلى أمره ونهيه بمقتضى المعرفة الأولى ، وهذا حال السالك المحب المريد ، فكانت الإنابة غير الهداية العامة فأثمرت هداية خاصة ، واهتدوا إليه بعد أن اهتدوا له بالسالكيات ، فخلصوا من مضيق السر إلى فضاء اليسر ، وبرزوا من وهج الاجتهاد إلى روح الأحوال ، فسبق اجتهادهم كشوفهم ، والمرادون سبق كشوفهم اجتهادهم .

أخبرنا الشيخ الثقة أبو الفتح محمد بن عبد الباقي قال أخبرنا أبو الفضل أحمد بن أحمد قال أخبرنا الحافظ أبو نعم الأصفهاني ، قال حدثنا محمد بن الحسين بن موسى قال : سمعت محمد بن عبد الله الرازي يقول : سمعت أبا محمد الحريري يقول سمعت المجيد رحمه الله عليه يقول : ما أخذنا التصوف عن القليل والقال ، ولكن عن الجوهج وترك الدنيا وقطع المألوفات والمستحسنات .

وقال محمد بن خفيف : الإرادة سمو القلب لطلب المراد وحقيقة الإرادة استدامة الجهد وترك الراحة . وقال أبو عثمان : المريد الذي مات قلبه عن كل شيء دون الله تعالى ، فيريد الله وحده ويريد قربه ويشاقق إليه ، حتى تذهب شهوات الدنيا عن قلبه لشدة شوقه إلى ربه . وقال أيضا : عقوبة قلب المريد أن يحجبوا عن حقيقة المعاملات والمعامات إلى أضدادها ، فهذان الطريقان يجمعان أحوال الصوفية ودونها طريقان آخران ليسا من طرق التحقيق بالتصوف : ( أحدهما ) مجنوب أبقى على جذبه مارد إلى الاجتهاد بعد الكشف ، ( والثاني ) مجتهد متعبد ماخلص إلى الكشف بعد الاجتهاد . وللصوفية في طريقهما باب مزيدهم ومحة طريقهم بحسن المتابعة ، ومن ظن أن يبلغ غرضاً أو يظفر بمراد لا من طريق المتابعة فهو غدول مغرور .

أخبرنا شيخنا أبو النجيب السهروردي قال أخبرنا عصام الدين عمر بن أحمد الصغار قال أخبرنا أبو بكر أحمد بن علي بن خلف قال أخبرنا أبو عبد الرحمن قال سمعت نصر بن أنصري يقول : سمعت قبا غلام الزقاق يقول : سمعت أبا سعيد الشكري يقول : سمعت أبا سعيد الخزاز يقول : كل باطل يخالفه ظاهر فهو باطل ، وكان يقول الجندب رحمه الله : علمنا هذا مثلك بمحدث رسول الله ﷺ . وقال بعضهم : من أمر السنة على نفسه قولاً وفعلًا نطق بالحكمة ، ومن أمر الهوى على نفسه قولاً وفعلًا نطق بالبدعة .

حكى أن أبا يزيد البسطامي رحمه الله قال ذات يوم لبعض أصحابه : قم بنا حتى ننظر إلى هذا الرجل الذي قد شهر نفسه بالولاية ... وكان الرجل في ناحية مقصودا ومشهورا بالزهد والعبادة — ففتينا إليه ، فلما خرج من بيته قصد المسجد رمى بزاقة نحو القبلة ، فقال أبو يزيد : انصرفوا ، فانصرف ولم يسل عليه وقال : هذا رجل ليس بمأمون على أدب من آداب رسول الله ﷺ ، فكيف يكون مأمونا على ما يدعيه من مقامات الأولياء والصديقين .

وسئل خادم الشبل رحمه الله : ماذا رأيت منه موته ؟ فقال : لما أسك لسانه وعرق جبينه أشار إلى أن وضئ للصلاة ، فوضأته فنسيت تخليل لحية ، فقبض على يدي وأدخل أصابعي في لحية يخلطها .

وقال سهل بن عبد الله : كل وجد لا يشهد له الكتاب والسنة قباطل : هذا حال الصوفية وطريقهم ، وكل من يدعى حالا على غير هذا الوجه فدهق مفتون كذاب .

## الباب الخامس في : ماهية التصوف

أخبرنا الشيخ أبو زرعة طاهر بن أبي الفضل في كتابه قال : أخبرنا أبو بكر أحمد بن علي بن خلف الشيرازي [إجازة] ، قال أخبرنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي ، قال أخبرنا إبراهيم بن أحمد بن محمد بن رجاء . قال حدثنا عبد الله بن أحمد البغدادي . قال حدثنا عثمان بن سعيد قال حدثنا عمر بن أسعد عن مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ « لكل شيء مفتاح ومفتاح الجنة حب المساكين والفقراء الصبر ، هم جلساء الله تعالى يوم القيامة » فالفقر كائن في ماهية التصوف وهو أساسه وبه قوامه .

قال ربيع : التصوف مبنى على ثلاث خصال : التمسك بالفقر والافتقار ، والتحقق بالبذل والإيثار ، وترك الترضى والاختيار .

وقال الجنيد — وقد سئل عن التصوف فقال — : أن تكون مع الله بلا علاقة .

وقال معروف الكرخي : التصوف الأخذ بالمخالفات والياس عما في أيدي الخلق ، فن لم يتحقق بالفقر لم يتحقق بالتصوف .

وسئل الثعلبي عن حقيقة الفقر فقال : ألا يستغنى بشيء دون الحق .

وقال أبو الحسين الثوري : نعمت الفقير السكون عند العلم ، والبذل والإيثار عند الوجود .

وقال بعضهم : إن الفقير الصادق ليمتدح من الغنى حذر أن يدخل عليه الغنى فيفسد فقره ، كما أن الغنى يمتدح من الفقر حذر أن يدخل عليه الفقر فيفسد غناه .

وبالإسناد الذي سبق إلى أبي عبد الرحمن قال : سمعت أبا عبد الرحمن الرازي يقول : سمعت مظفرا القرميسيني يقول : الفقير الذي لا يكون له إلا الله حاجة . قال وسمعت يقول : سألت أبا بكر المصري عن الفقير فقال : الذي لا يملك ولا يملك . قوله « لا يكون له حاجة » معناه أنه مشغول بوظائف عبوديته تام الثقة بربه ، عالم بحسن كلامه به لا يهرجه إلى رفع الحاجة لعله يعلم الله بحاله ، فيرى السؤال في البين زيادة ، وأقوال المشايخ تنوع معانها . لأنهم أشاروا فيها إلى أحوال في أوقات دون أوقات ، وتحتاج في تفضيل بعضها عن البعض إلى الضوابط ، فقد تذكر أشياء في معنى التصوف ذكر مثلها في معنى الفقر وتذكر أشياء في معنى الفقر ذكر مثلها في معنى التصوف ، وحيث وقع الاشتباه فلا بد من بيان فاصل ، فقد تشبهت الإشارات في الفقر بمعاني الزهد تارة ومعاني التصوف تارة ، ولا يتبين للسترشد بعضها من البعض ، فيقول التصوف غير الفقر ، والزهد غير الفقر ، والتصوف غير الزهد ، فالتصوف اسم جامع لمعاني الفقر ومعاني الزهد مع مزيد أوصاف وإضافات لا يكون بدونها الرجل صوفيا وإن كان زاهدا وفقيرا .

قال أبو حفص : التصوف كله آداب ، لكل وقت أدب ، ولكل حالة أدب ، ولكل مقام أدب ، فمن لم آداب الأوقات بلغ مبلغ الرجال ، ومن ضيع الآداب فهو بعيد من حيث يظن القرب ، ومردود من حيث يرجو القبول . وقال أيضا : حسن أدب الظاهر عنوان حسن أدب الباطن ؛ لأن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال « لو خشع قلبه خفشت جوارحه » .

أخبرنا الشيخ رضي الدين أحمد بن إسماعيل إجازة قال أخبرنا الشيخ أبو المظفر عبد المنعم ، قال أخبرني والي أبي القاسم العشيري ، قال سمعت محمد بن أحمد بن يحيى الصوفي يقول : سمعت عبد الله بن علي يقول : سئل أبو محمد الحريري عن التصوف فقال : الدخول في كل خلق سقى ، والخروج عن كل خلق دقى ، فإذا عرف هذا المعنى في التصوف من حصول الأخلاق وتبديلها واعتبر حقيقته ، يعلم أن التصوف فوق الزهد وفوق الفقر . وقيل : نهاية الفقر مع شرفه هو بداية التصوف . وأهل الشام لا يفرقون بين التصوف والفقر ، يقولون : قال الله تعالى ( للفقراء الذين

أحسروا في سبيل الله) هذا وصف الصوفية، والله تعالى سبهم فقراء، وسأوضح معنى يفترق الحال به بين التصوف والفقر، فنقول: الفقير بقرينه متمسك به متحقق بفضلته يؤثره على الناس، متعلق إلى ما تحقق من العوض عند الله حيث يقول رسول الله ﷺ «يدخل فقراء أمتي الجنة قبل الأغنياء بنصف يوم» وهو خسارة عام فكلما لاحظ العوض الباقى أمسك عن الحاصل الفائق وعاقب الفقر والقلة وخشى زوال المقر لفوات الفضيلة والعوض وهذا عين الاعتلال في طريق الصوفية، لأنه يتعلق إلى الأعراض وترك لأجلها، والصوفي يترك الأشياء للأعراض الموعودة بل للأحوال الموجودة فإنه ابن وقته. وأيضا ترك الفقير الحظ الساجل واغتنامه الفقر اختيار منه وإرادة، والاختيار والإرادة علة في حال الصوفي، لأن الصوفي صار قائما في الأشياء بإرادة الله تعالى لا بإرادة نفسه، فلا يرى فضيلة في صورة فقر ولا في صورة غنى، وإنما يرى الفضيلة فيما يوقفه الحق فيه ويدخله عليه ويعلم الإذن من الله تعالى في الدخول في الشيء، وقد يدخل في صورة مباينة للفقر يأذن الله تعالى، ويرى الفضيلة حينئذ في السعة لمكان الإذن من الله فيه، ولا يفسح في السعة والدخول فيها للمادتين إلا بعد إحكامهم علم الإذن، وفي هذا منزلة للأقدام وباب دعوى اللدنيين. وما من حال يتحقق به صاحب الحال إلا وقد يحكيه رآكب الحال (لهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة) فإذا اتضح ذلك ظهر الفرق بين الفقر والتصوف، وعلم أن الفقر أساس التصوف وبه قوامه على معنى أن الوصول إلى رب التصوف طريقه الفقر لأجل معنى أنه يلزم من وجود التصوف وجود الفقر.

قال الجنيد رحمه الله عليه: التصوف هو أن يملك الحق عنه ويحيىك به، وهذا المعنى هو الذي ذكرناه من كونه قائما في الأشياء لا بنفسه، والفقر والزاهد مكونان في الأشياء بنفسهما واقفان مع إرادتهما مجتهدان مبلغ عليهما، والصوفي متهمل لنفسه مستقل لعلمه، غير راكن إلى معلومه، قائم بمراد به لا بمراد نفسه.

قال ذي النون المصري رحمه الله: الصوفي من لا يمتيه طلب ولا يرعجه سلب. وقال أيضا: الصوفية أثروا الله تعالى على كل شيء فأثروا الله على كل شيء، فكان من إثارته أن أثروا علم الله على علم نفوسهم. وإرادة الله على إرادة نفوسهم.

قيل لبعضهم: من أصحب من الطوائف؟ قال: الصوفية، فإن القبيح عندهم وجبا من المماذير، وليس للكبير من العمل عندهم وقع، يرفقونك به فتصحبك نفسك، وهذا علم لا يوجد عند الفقير والزاهد، لأن الزاهد يستعظم الترك ويستعجب الأخذ وهكذا الفقير، وذلك لضيق وعاتهم ووقوفهم على حد علمهم.

وقال بعضهم: الصوفي من إذا استقبله حلالان حسان أو خالقان حسان يكون مع الأحسن، والفقر والزاهد لا يميزان كل التمييز بين الخلقين الحسنين، بل يختارون أيضا ما هو أدعى إلى الترك والخروج عن شواغل الدنيا، كما كان في ذلك بملهمهما، والصوفي: هو المستبين الأحسن من عند الله بصدق اتجاهه وحسن إجابته وحفظه به ولطيف ولوجه وخروجه إلى تعالى علمه بر به وحظه من محادثته ومكانته.

قال ربيع: التصوف استرسال النفس مع الله تعالى على ما يريد.

وقال عمرو بن عثمان المكي: التصوف أن يكون البعد في كل وقت مشغولا بما هو أولى في الوقت.

قال بعضهم: التصوف أوله علم وأوسطه عمل وآخره موهبة من الله تعالى؛ وقيل: التصوف ذكر مع اجتناب، ووجد مع استناع وعمل مع اتباع. وقيل: التصوف ترك التكلف وبذل الروح.

قال سهل بن عبد الله: الصوفي من صفاء من الكدر، وأمثلا من الفكر، وانقطع إلى الله من البشر. وأستوى عنده الذهب والمدر.

وسئل بعضهم عن التصوف فقال: تصفية القلب عن موافقة البرية ومفارقة الأخلاق الطبيعية وإخماد صفات البشرية وبجانبه الدواعي النفسانية ومنازلة الصفات الروحانية والتملق بعلوم الحقيقة واتباع الرسول في الشريعة.

قال ذو النون المصري: رأيت بعض سواحل الشام امرأة قفلت: من أين أقبلت؟ قالت: من عند أقوام تجافى جنوبهم عن المضاجع: قفلت: وأين تريد؟ قالت: إلى رجال لا تليهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله: قفلت: صفيهم لي فأشأت:

قوم همومهم باقة قد عقلت	فأطم همهم تسمو إلى أحد
فمطلب القوم مولام وسيدم	يا حسن مطلبهم للواحد الصمد
ما إن تنازعهم دنيا ولا شرف	من المطاعم واللذات والولد
ولا لبس ثياب فائق ألق	ولا لروح سرور حل في بلد
إلا مسارعة في إثر منزلة	قد قارب الخطو فيها بأعد الأبد
فهم رهائن قدوران وأودية	وفي الشواخ تلقام مع المدد

وقال الجنيد : الصوف كالارض يطرح عليها كل قبيح ولا يخرج منها إلا كل ملبس . وقال أيضا : هو كالارض يطؤها البر والفاجر . وكالسحاب يظل كل شيء . وكالقطر يستقي كل شيء .

وأقوال المشايخ في ماهية التصوف تزيد على ألف بقول . ويطول نقلها ونذكر هنا بجمبع جل معانيها فإن الألفاظ وإن اختلفت متقاربة المعاني . فنقول : الصوفي هو الذي يكون دائم التصفية لا يزال يصني الأوقات عن شوب الأكداد بتصفية القلب عن شوب النفس . ويعتصم على كل هذه التصفية دوام افتقاره إلى مولاه . فبدوام الافتقار ينقي من الكدر وكلما تحركت النفس وظهرت بصفة من صفاتها أدركها ببيصيرته الناقدة وفر منها إلى ربه . فبدوام تصفيته جمعته . وبحركة نفسه تفرقه وكدره ، فهو قائم بربه على قلبه ، وقائم بقلبه على نفسه . قال الله تعالى ﴿ كُونُوا قَوْمِ اللَّهِ شِدْقًا ﴾ وهذه القوامية على النفس هو التحقق بالتصوف ، قال بعضهم التصوف كله اضطراب ، فإذا وقع السكون فلا تصوف ، والبريه أن الروح يجنوبه إلى الحضرة الإلهية يعني أن روح الصوفي متعلقة متجنبة إلى مواطن القرب وللنفس موضعها رسوب إلى عالمها واقلاب على عفتها ولا بد للصوفي من دوام الحركة بدوام الافتقار ودوام الفرار وحسن التفقد لمواقع إصابات النفس ومن وقف على هذا المعنى يجد في معنى الصوفي جميع المنفرد في الإشارات .

### الباب السادس : في ذكر تسميتهم بهذا الاسم

أخبرنا الشيخ أبو ذرعة طاهر بن محمد بن طاهر . قال أخبرني والدي . قال أخبرنا أبو علي الشافعي بمكة حرسنا الله ، قال أخبرنا أحمد بن إبراهيم ، قال أخبرنا أبو جعفر محمد بن إبراهيم ، قال أخبرنا أبو عبد الله الخزوي قال حدثنا سفيان عن مسلم عن أنس بن مالك ، قال : كان رسول الله ﷺ يحيب دعوة العبد ويركب الحمار ويلبس الصوف ، فمن هذا الوجه ذهب قوم إلى أنهم سموا صوفية نسبة لهم إلى ظاهر اللبسة ، لأنهم اختاروا لبس الصوف لكونه كان لباس الأنبياء عليهم السلام .

روى عن رسول الله ﷺ أنه قال « من بالصفرة من الروحاء سيمون ثيابا حفاة عليهم العباء يؤمنون البيت الحرام » وقيل : إن عصى عليه السلام كان يلبس الصوف والشعر ويأكل من الشجر ويبيت حيث أمسى .

وقال الحسن البصري رضى الله عنه : لقد أدركت سبعين بدريا كان لباسهم الصوف ، ووصفهم أبو هريرة وفضاله ابن عبيد قال : كانوا يخرون من الجوع حتى تحسبهم الأعراب مجانين . وكان لباسهم الصوف حتى أن بعضهم كان يهرق في ثوبه فيوجد منه رائحة الضأن إذا أصابه الغيث . وقال بعضهم : إنه ليؤذني ريح هؤلاء . أما يؤذك ريحهم ؟ يخافهم رسول الله ﷺ بذلك . فكان اختيارهم لبس الصوف لتركرم زينة الدنيا . وقناعتهم بسد الجوعة وسر العورة واستغنائهم في أمر الآخرة . فلم يفرغوا ملأه النفوس وراحاتها . لئلا شغلهم بخدمة مولاهم والصراف مهمهم إلى أمر الآخرة . وهذا الاختيار يلائم ويناسب من حيث الاشتقاق . لأنه يقال « تصوف » إذا لبس الصوف كما يقال « قمص » إذا القيص .



ولما كان حالم بين سير وطير لتقالمهم في الأحوال وارتقاتهم من عال إلى أعلى منه ، لا يقيدهم وصف ولا يحبسهم لغت ، وأبواب المريد علما وحالا عليهم مفتوحة . وبواطنهم معدن الحقائق وجمع العلوم ، فلما تميزت بتقدم بحال تقديم لتنوع وجدانهم وتجنس مزيدهم ، نسبوا إلى ظاهر اللبسة ، وكان ذلك آيين في الإشارة إليهم . وأدعى إلى حضر وصفهم ؛ لأن ليس الصوف كان غالبا على المتقدمين من سلفهم ، وأيضا لأن حالم حال المقرين كما سبق ذكره . ولما كان الاعتزاز إلى القرب - وعظم الإشارة إلى قرب الله تعالى أمر صعب يمر كشفه والإشارة إليه - وقعت الإشارة إلى ذمهم ستر الحالم وغيره على عزيز مقامهم أن تكسر الإشارة إليه وتتداوله الألسنة ، فكان هذا أقرب إلى الأدب والأدب في الظاهر والباطن والقول والفعل عماد أهل الصوفية ، وفيه معنى آخر : وهو أن نسبتهم إلى اللبسة تنبيه عن تقلهم من الدنيا وزهدهم فيما تدعو النفس إليه بالهوى عن اللبوس الناعم ، حتى إن المبتدئ المريد الذي يؤثر طريقهم ويحب الدخول في أمرهم يوطن نفسه على التقشف والقتل ، ويمسك أن لما كثر أيضا من جنس اللبوس فيدخل في طريقهم على بصيرة ، وهذا أمر مفهوم معلوم عند المبتدئ ، والإشارة إلى شيء من حالم في تسميتهم بهذا انفع وأولى ، وأيضا غير هذا المعنى ما يقال إنهم سموا صوفية لذلك يتضمن دعوى وإذا قيل سموا صوفية لللبس الصوف كان أبعد من الدعوى ، وكل ما كان أبعد من الدعوى كان أليق بحالمهم ، وأيضا لأن ليس الصوف حكم ظاهر على الظاهر من أمرهم ، ونسبتهم إلى أمر آخر من حال أو مقام أمر باطن ، والحكم بالظاهر أوفق وأولى ، فالقول بأنهم سموا صوفية لللبس الصوف أليق وأقرب إلى التواضع ، ويقرب أن يقال : لما أئروا الذبول والدخول والتواضع والانكسار والتخفي والتوازي ، كانوا كالخزفة المنفأة والصوفة المرمية التي لا يرغب فيها ولا يلتفت إليها ، فيقال « صوف » نسبة إلى الصوفة ، كما يقال « كوفي » نسبة إلى الكوفة ، وهذا ما ذكره بعض أهل العلم ، والمعنى المقصود به قريب ويلامز الاشتقاق ، ولم يزل ليس الصوف اختيار الصالحين والزهاد والمتقشفين والعباد .

أخبرنا أبو زرعة طاهر عن أبيه ، قال أخبرنا عبد الرزاق بن عبد الكريم ، قال أخبرنا أبو الحسن محمد بن محمد ، قال حدثنا أبو علي إسماعيل بن محمد ، قال حدثنا الحسن بن عرفة ، قال حدثنا خلف بن خليفة عن حميد بن الأعرج عن عبد الله بن الحرث عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : يوم كلم الله تعالى موسى عليه السلام كان عليه حبة صوف وسراويل صوف وكساء صوف وكفه من صوف ولعلاء من جلد حمار غير مذكي .

وقيل : سموا صوفية لأنهم في الصف الأول بين يدي الله عز وجل بارتفاع مهمهم وإقبالهم على الله تعالى بقلوبهم ووقوفهم بسرائرهم بين يديه . وقيل : كان هذا الاسم في الأصل صفوى ، فاستقل ذلك وجعل صوفيا . وقيل : سموا صوفية نسبة إلى الصفة التي كانت لفقراء المهاجرين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الذين قال الله تعالى فيهم ﴿ لفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون حربا في الأرض ﴾ الآية ، وهذا وإن كان لا يستقيم من حيث الاشتقاق اللغوي ولكنه صحيح من حيث المعنى ، لأن الصوفية يشاكل حالم حال أولئك لكونهم مجتمعين متألفين متصاحبين لله في الله . كأصحاب الصفة ، وكانوا نحو من أربعمائة رجل لم تكن لهم مساكن بالمدينة ولا عشائر ، جمعوا أنفسهم في المسجد كاجتماع الصوفية قديما وحديثا في الزوايا والربط ، وكانوا لا يرجعون إلى ذرع ولا إلى ضرع ولا إلى تجارة ، كانوا محتجبون ويرضخون الثوب بالتهار ، وبالليل يشتغلون بالعبادة وتعلم القرآن وتلاوته وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يواسيهم ويبحث الناس على مواساتهم ويجلس معهم ويأكل معهم ، وفيهم زكوة تعالى ولا تظرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ﴿ وقوله تعالى ﴿ واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي ﴾ ونزل في ابن أم مكتوم قوله تعالى ﴿ عيسى أتولى أن جاءه الأعمى ﴾ وكان من أهل الصفة ، فهو النبي صلى الله عليه وسلم لاجله ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صالحهم لا يزعجهم من أيديهم ، وكان يفرقهم على أهل الجلبة والسمة يبعث مع كل واحد ثلاثة ومع الآخر أربعة ، وكان سعد بن معاذ يحمل إلى بيتهم ثمانين طعامهم .

( ٩ - ملحق كتاب الإحياء )

وقال أبو هريرة رضى الله عنه : لقد رأيت سبعين من أهل الصفة يصلون في ثوب واحد ، منهم من لا يبلغ ركبته ، فإذا ركب أحدهما قبض يديه بخالقه أن يبدو عورته . وقال بعض أهل الصفة : جئنا جماعة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتلنا : يا رسول الله ، أحرقت بطوننا التمر فسمع بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فصعد المنبر ثم قال : ما بال أقوام يقولون أحرقت بطوننا التمر ، أما علمتم أن هذا التمر هو طعام أهل المدينة وقد واسونا به وواسيناكم بما واسونا به ، والذي نفس محمد بيده إنه منذ شهرين لم يرقع من بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم دخان الخبز ، وليس لهم إلا الأسودان الماء والتمر .

أخبرنا الشيخ أبو الفتح محمد بن عبد الباقي في كتابه ، قال أخبرنا الشيخ أبو بكر بن ذكريا الطريثي قال أخبرنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي ، قال حدثنا محمد بن محمد بن سعيد الأتماخي ، قال حدثنا الحسن بن يحيى بن سلام ، قال حدثنا محمد بن علي الترمذي ، قال حدثني سعيد بن حاتم البلخي ، قال حدثنا سهل بن أسلم عن خلا بن محمد عن أبي عبد الرحمن السكري عن يزيد النحوي عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهم قال : وقف رسول الله ﷺ يوما على أهل الصفة فرأى فقرهم وجدهم وطيب قلوبهم فقال « أبشروا يا أصحاب الصفة فن بي منكم على التمت الذي أتم عليه اليوم راضيا بما هو فيه فإنه من رفقاك يوم القيامة » .

وقيل : كان منهم طائفة نخراسان يأورون إلى الكهوف والمنازل ولا يسكنون القرى والمدن ، يسمونهم في خراسان شكفتيه ، لأن « شكفت » اسم القفار ، ينسبونهم إلى المأوى والمستقر . وأهل الشام يسمونهم جوعية ، والله تعالى ذكر في القرآن طوائف الحفيد والصالح فسمى قوما أبرارا وآخرين مقرين ، ومنهم الصابرون والصادقون والذاكرون والمحبون . واسم الصوفي مشتعل على جميع المتفرق في هذه الأسماء المذكورة ، وهذا الاسم لم يكن في زمن رسول الله ﷺ . وقيل : كان في زمن التابعين . ونقل عن الحسن البصري رحمة الله عليه أنه قال : رأيت صوفيا في الطواف فأعطيت شيئا فلم يأخذ وقال : متى أربيع داو نيق يكفني ما مئى . ويشهد هذا ما روى عن سفيان أنه قال : لولا أبو هاشم الصوفي ما عرفت دقيق الرياء . وهذا يدل على أن هذا الاسم كان يعرف قديما . وقيل : لم يعرف هذا الاسم إلى الماتنين من الهجرة العربية ، لأن في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمون الرجل صحابيا لشرف صحبه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكون الإشارة إليها أولى من كل إشارة ، وبعد انقراض عهد رسول الله ﷺ من أخذ منهم العلم سمى ناصبيا ، ثم لما تقدم زمان الرسالة ، بعد عهد النبوة وانقطع الوحي السامى ، وتوارى النور المصطفوى ، واختلفت الآراء وتفرقت الأنحاء ، وتفرقت كل رأى برأيه ، وكدر شرب العلوم شوب الأهوية ، وتزعزعت أبنية المتقين ، واضطربت عزائم الزاهدين ، وغلبت الجهالات وكشف حجابها ، وكثرت العادات وتملكت أربابها ، وتزعزعت الدنيا وكثر خطاياها . ففرد طائفة بأعمال سالحة وأحوال سنية ، وصدق في العزيمة وقوة في الدين ، وزهدوا في الدنيا وعحبها ، واعتصموا العزلة والوحدة ، واتخذوا لنفسهم ذوايا يجتمعون فيها تارة وينفردون أخرى ، أسوة بأهل الصفة ، تاركين للأسباب متجولين في درب الأرباب ، فأتم لهم صالح الأعمال سقى الأحوال ، وتبها لهم صفاء القلوب لقبول العلوم ، وصار لهم بعد اللسان لسان ، وبعد العرقان عرقان ، وبعد الإيمان إيمان ، كأقال حارة : أصبحت مؤمنا حقا ، حيث كوشف برتبة في الإيمان غير ما يتعاهدها ، فصار لهم بمقتضى ذلك علوم يعرفونها وإشارات يتعدهونها ، فحروا نفوسهم اصلاحات تشير إلى معان يعرفونها وترى عن أحوال يجدونها ، فأخذ ذلك الخلف عن السلف ، حتى صار ذلك رسما مستمرا وخيرا مستقرا في كل عصر وزمان ، فظهر هذا الاسم بينهم وتسوا به وسوا به ، فالاسم سميتهم ، والعلم بالصفته ، والعبادة لهم ، والثقوى شعارهم وحقائق الحقيقة أسرارهم ، نزاع القبايل وأصحاب الفضائل ، سكان قباب الغيرة وقطان ديار الحيرة ، لهم مع الساعات من إمداد فضل الله مزيد ، ولطيب شوقهم يتأجج ويقول هل من مزيد . اللهم أحشرنا في زمرة من أريدنا حالنا اللهم والله أعلم .

## الباب السابع : في ذكر للتصوف وللتشبه به

أخبرنا شيخنا شيخ الإسلام أبو التيجيب السهروردی بإجازة ، قال أخبرنا الشيخ أبو منصور بن خيرون ، قال أخبرنا أبو محمد الحسن بن علي الجوهري بإجازة ، قال أخبرنا محمد بن العباس بن زكريا ، قال أخبرنا أبو محمد يحيى بن محمد بن صاعد الأصفهاني ، قال حدثنا الحسين بن الحسن المروزي ، قال أخبرنا عبد الله بن المبارك ، قال أخبرنا المعتمر بن سليمان ، قال أخبرنا حميد الطويل عن أنس بن مالك قال : جاء رجل إلى النبي عليه الصلاة والسلام فقال : يا رسول الله متى قيام الساعة ؟ فقام رسول الله ﷺ إلى الصلاة ، فلما قضى الصلاة قال « أبن السائل عن الساعة ؟ » فقال الرجل : أنا يا رسول الله ، قال « ما أعددت لها ؟ » قال ما أعددت لها كثير صلاة ولا صيام - أو قال ما أعددت لها كبير عمل - إلا أني أحب الله ورسوله ، فقال النبي عليه الصلاة والسلام « المرء مع من أحب أو أنت مع من أحببت » قال أنس : فأرأيت المسلمين فرحوا بشيء بعد الإسلام فرحمهم بهذا ، فالتشبه بالصوفي ما اختار التشبه بهم دون غيرهم من الطوائف إلا لحجة إياهم ، وهو مع قصيره عن القيام بعام فيه يكون مهم موضع إرادته ومحبته ، وقد ورد بلفظ آخر أوضح من الخبر الذي روينا في المعنى : روى عبادة بين الصامت عن أبي ذر الغفاري قال : قلت يا رسول الله ، الرجل يحب القدم ولا يستطيع أن يعمل كمعلمهم ! قال « أنت يا بأذر مع من أحببت » قال : قلت فإني أحب الله ورسوله ، قال « فإنيك مع من أحببت » قال : فأعادهما أوثر ، فأعادهما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم . فحبة التشبه إياهم لا تكون إلا لتبهرجوه لما نهيت له أرواح الصوفية ، لأن عبة أمر الله وما يقرب إليه من يقرب منه ، وتكون مجاهدات الروح ، غير أن التشبه تنوق بظلمة النفس ، والصوفي يخلص من ذلك ، المتصوف منقطع إلى حال الصوفي . وهو مشارك في بقاء شيء من صفات نفسه له على التشبه ، وطريق الصوفية أوله إيمان ثم علم ثم ذوق ، فالتشبه صاحب إيمان . والإيمان بطريق الصوفية أصل كبير . قال الحميد بن محمد رحمه الله عليه : الإيمان بطريقنا هذا ولاية ، ووجه ذلك أن الصوفية يتميزوا بأحوال عزيزة نادرة مستغربة عند أكثر الخلق ، لأنهم مكاشفون بالقدر وغرائب العلوم وإشاراتهم إلى عظيم أمر الله والتقرب منه ، والإيمان بذلك إيمان بالقدر . وقد أنكر قوم من أهل الملة كرامات الأولياء . والإيمان بذلك إيمان بالقدر ، ولهم علوم من هذا القبيل فلا يؤمن بطريقهم إلا من خصه الله تعالى بمنزلة عاتية ، فالتشبه صاحب إيمان والمتصوف صاحب علم ، لأنه بعد الإيمان اكتسب مزيد علم بطريقهم وصار له من ذلك مواجيد يستدل بها على سائرهما ، والصوفي صاحب ذوق ، فالتصوف الصادق نصيب من حال الصوفي ، وللمتشبه نصيب من حال المتصوف ، وهكذا سنة الله تعالى جارية أن كل صاحب حال له ذوق فيه لا بد أن يكشف له علم بحال أعلى مما هو فيه ، فيكون في الحال الأول صاحب ذوق ، وفي الحال الذي كوشف به صاحب علم ، وبحال فوق ذلك صاحب إيمان ، حتى لا يزال طريق الطلب مسلوكا ، فيكون في حال الذوق صاحب قدم ، وفي حال العلم صاحب نظر ، وفي حال فوق ذلك صاحب إيمان . قال الله تعالى ( إن الأبرار لني نعيم على الأبرار أنك ينظرون ) وصف الأبرار ووصف شراهم ثم قال سبحانه وتعالى ( ومن أجهم تسلمهم شيئا يشربها المقربون ) فكان لشرب الأبرار مزج من شراب المقربين ، والمقربين ذلك حرفا ، فالصوفي شراب صرف ، وللمتصوف من ذلك مزج في شرابه ، وللمتشبه مزج من شراب المتصوف . فالصوفي سبق إلى مقام الروح من بساط القرب . والمتصوف بالنسبة إلى الصوفي كالزهد بالنسبة إلى الزاهد . لأنه فعمل وتعمل وتسبب . إشارة إلى ما بقي عليه من وصفه . فهو يجتهد في طريقه سائر إلى ربه . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « سيروا ، سبق المفردون » قيل : من المفردون يا رسول الله ؟ قال « المستترون بذكر الله وضع الذكر عنهم أوزارهم فوفروا القيامة خفافا » فالصوفي في مقام المفردين . والمتصوف في مقام السائرين واصل في سيره إلى مقام القلب من ذكر الله عز وجل ومرآته بقلبه وتلاذه بنظره إلى نظر الله إليه : فالصوفي في مقام الروح صاحب مشاهدة . والمتصوف في مقام القلب

صاحب مراقبة ، والمتشبه في مقاومة النفس صاحب مجاهدة وصاحب محاسبة ؛ فتلوين الصوفي بوجود قلبه . وتلوين المتصوف بوجود نفسه ، والمتشبه لا تلوين له لأن التلوين لأرباب الأحوال ، وللتشبه بجته سألته لم يصل بعد إلى الأحوال ، والكل تجمعهم دائرة الاصطفا .. قال الله تعالى ﴿ ثم أوردنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فهم ظالم لنفسه ومنهم مقصد ومنهم سابق بالخيرات ﴾ قال بعضهم : الظالم الزاهد ، والمقصد المارف ، والسابق المحب .

وقال بعضهم : الظالم الذي يهزج من البلاء ، والمقصد الذي يصبر عند البلاء ، والسابق بعد على المحبة المنة . قال بعضهم : الظالم يعبد على الغفلة والمادة ، والمقصد يعبد على الرغبة والرهبة . والسابق الذي يتلذذ بالبلاء . وقال بعضهم : الظالم يذكر الله بلسانه ، والمقصد بقلبه ، والسابق لا ينسى ربه . وقال أحمد بن حاتم الأنطاكي رحمه الله : الظالم : صاحب الأفعال ، والمقصد : صاحب الأفعال ، والسابق : صاحب الأحوال . وكل هذه الأفعال قريبة بالتناسب من حال الصوفي المتصوف والتشبه ، وكلهم من أهل الفلاح والنجاح ، تجمعهم دائرة الاصطفا ، وتؤلف بينهم نسبة التخصص بالمنح والعتاء .

أخبرنا الشيخ العالم رضى الدين أبو الخير أحمد بن اسمعيل القزويني بإجازة ، قال : أخبرنا أبو سعد محمد بن أبي العباس ، قال أخبرنا القاضي محمد بن سعيد ، قال أخبرنا أبو إسحق أحمد بن إبراهيم ، قال أخبرني الحسين بن محمد ابن نجويه ، قال حدثنا أحمد بن محمد رزمة ، قال ، حدثنا يوسف بن حاتم الرازي ، قال حدثنا أبو أيوب سليمان بن داود ، قال حدثنا حسين بن سعيد عن أبي ليلى عن أخيه عن أسامة بن زيد رضى الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال في قوله تعالى ﴿ فهم ظالم لنفسه ومنهم مقصد ومنهم سابق بالخيرات ﴾ « كلهم في الجنة » .

قال ابن عطاء : الظالم : الذي يجب الله من أجل الدنيا ، والمقصد الذي يجب الله من أجل العقب ، والسابق : هو الذي أسقط مراده بمراد الله فيه ، وهذا هو حال الصوفي ؛ فالتشبه يعرض لشيء من أمر القوم ، يوجب له ذلك القرب منهم ، والقرب منهم مقدمة كل خير .

سمعت شيخنا يقول : جاء بعض أبناء الدنيا إلى الشيخ أحمد الغزالي ونحن بأصحابنا يريد منه الخرقه ، فقال له الشيخ : اذهب إلى فلان يشير إلى حتى يكلمك في معنى الخرقه ، ثم احضر حتى ألبسك الخرقه . قال : لجاء إلى فلان فذكرت له حقوق الخرقه وما يجب من رعاية حقها وآداب من يلبسها ومن يؤهل للبسا ؛ فاستظلم الرجل حقوق الخرقه وجبن أن يلبسها . فأخبر الشيخ بما تحدث عند الطالب من قول له ، فاستحضرني وعائني على قولي له ذلك وقال : بعثته إليك حتى تكلمه بما يريد رغبته في الخرقه . فكلته بما فرت هزيمته ! ثم الذي ذكرته كله صحيح . وهو الذي يجب من حقوق الخرقه . ولكن إذا أزلنا المبتدئ بذلك نفر وعبر عن القيام به . فنحن نلبسه الخرقه حتى يتشبه بالقوم وينزي زيهم فيقوبه ذلك من مجالسهم ومعاظهم ، ويربكه مخالطته معهم ونظره إلى أحوال القوم وسيرهم يجب أن يسلك مسلكتهم ويصل بذلك إلى شيء من أحوالهم .

ويوافق هذا القول من الشيخ أحمد الغزالي ما أخبرنا شيخنا رحمه الله قال أخبرنا عصام الدين عمر بن أحمد الصغار قال أخبرنا أبو بكر أحمد بن علي بن خلف قال أخبرنا الشيخ عبد الرحمن السلي قال : سمعت الحسين بن يحيى يقول : سمعت جعفرًا يقول : سمعت أبا القاسم الجنيد يقول : إذا لقيت الفقير فلا تبدأ بالعلم وإبداء بالرفق ، فإن العلم يوحشه والرفق يؤنسه . وبرفق الصوفية بالمتشبهين بهم ينتفع المبتدئ الطالب . وكل من كان منهم أكمل حالًا وأوفر علمًا كان أكثر رفقا بالمبتدئ الطالب .

حكى عن بعضهم أنه صهي طالب فكان يأخذ نفسه بكثرة الممارات والمجاهدات ولم يقصد بذلك إلا نظر المبتدئ إليه والتأدب بأدبه والانتباه به في عمله وهذا هو الرفق الذي مداخل في شيء إلا زانه . فالتشبه الحقيقي له إيمان بطريق القوم وعمل بمقتضاه وسلوك واجتهاد . على ما ذكرناه أنه صاحب مجاهدة ومحاسبة . ثم يصير متصوفاً صاحب مراقبة ثم يصير صوفياً صاحب مشاهدة ؛ فأما من لم يتطلع إلى حال التصوف والصوفي بالتشبه ولا يقصد أوائل

مقاصدهم بل هو مجرد تشبه ظاهر من ظاهر اللبسة والمشاركة في الزى والصورة دون السيرة والصفة . فليس بتشبه بالصوفية . لأنه غير عماك لهم بالدخول في بداياتهم ، فإذن هو مقببه يمتزى إلى القوم بمجرد لبسه ومع ذلك هم القوم لا يشقى بهم جليسهم ، وقد ورد « من تشبه بقوم فهو منهم » . أخبرنا الشيخ أبو الفتح محمد بن سليمان ، قال أخبرنا الحافظ أبو نعيم الأصفهاني ، قال أخبرنا عبد الله بن محمد بن جعفر ، قال حدثنا عمر بن أحمد بن أبي عاصم قال حدثنا إبراهيم بن محمد الشافعي ، قال حدثنا علي بن أحمد ، قال حدثنا علي بن علي المقدسي ، قال حدثنا محمد بن عبد الله بن عامر ، قال حدثنا إبراهيم بن الأشعث ، قال حدثنا فضل بن عياض عن سليمان الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إن لله ملائكة فضلًا عن كتاب الناس يطوفون في الطرق ويتبعون مجالس الذكر ، فإذا رأوا قوماً يذكرون الله تتادوا : هلوا إلى حاجاتكم ، فيصفونهم بأجنتهم إلى عنان السماء ، فيقول الله وهو أعلم : ما يقول عبادي ؟ قالوا يحمدونك ويسبحونك ويمجدونك ، فيقول : وهل رأوني ؟ فيقولون : لا ، فيقول : كيف لورأوني ؟ قالوا : لورأوك كانوا أشد تسميحًا ومحمداً ، وتمجيداً ، فيقول : ما يسألوني ؟ قالوا : يسألونك الجنة ، فيقول : وهل رأوها ؟ قالوا : لا ، فيقول : كيف لو رأوها ؟ قالوا : لو رأوها كانوا أشد لها طلباً وعليها أكثر حرصاً ، قالوا : ويتودون من النار ، فيقول : وهل رأوها ؟ قالوا : لا ، فيقول : كيف لورأوها ؟ قالوا : كانوا أشد منها نمواً وأشد فراراً ، فيقول : أشهدكم أني قد غفرت لهم ، فيقول الملك : فتنهم فلان ليس منهم إنما جاء لحاجة ، فيقول تبارك وتعالى : هم المجلساء لا يشقى جليس الصوفية والتشبه بهم والمحب لهم .

### الباب الثامن : في ذكر الملامى وشرح حاله

قال بعضهم : للملامى هو الذى لا يظهر خيرا . ولا يضر شرا . وشرح هذا هو أن الملامى تشربت بمرقه طعم الإخلاص ، وتحقق بالصدق ، فلا يجب أن يطلع أحد على حاله وأعماله .

أخبرنا الشيخ أبو زرعة طاهر بن أبي الفضل المقدسي إجازة قال : أخبرنا أبو بكر أحمد بن علي بن خلف الشيرازي إجازة قال أخبرنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلي ، قال سمعت علي بن سعيد وسأله عن الإخلاص ماهو ؟ قال : سمعت علي بن إبراهيم وسأله عن الإخلاص ماهو ؟ قال : سمعت محمد بن جعفر الحصاف وسأله عن الإخلاص ماهو ؟ قال : سألت أحمد بن يشار عن الإخلاص ماهو ؟ قال : سألت أبا يعقوب الشروعي عن الإخلاص ماهو ؟ قال : سألت أحمد بن فسان عن الإخلاص ماهو ؟ قال : سألت أحمد بن علي الجهمي عن الإخلاص ماهو ؟ قال : سألت عبد الواحد بن زيد عن الإخلاص ماهو ؟ قال : سألت الحسن عن الإخلاص ماهو ؟ قال : سألت حذيفة عن الإخلاص ماهو ؟ قال : سألت رسول الله ﷺ عن الإخلاص ماهو ؟ قال « سألت جبرائيل عن الإخلاص ماهو ؟ قال . سألت رب العزة عن الإخلاص ماهو ؟ قال : هو سر من سرى استودعته قلباً من أحببت من عبادي » .

فاللامية لهم مزيد اختصاص بالتسك بالإخلاص يرون كتم الأحوال والأعمال وتلدون بكنها حق لو ظهرت أعمالهم وأحوالهم لأحد استوحشوا من ذلك كما يستوحش العاصي من ظهور معصيته فاللامى عظم وقع الإخلاص وموضعهم تسك به معتداً بالصوفي غاب في إخلاصه عن إخلاصه قال أبو يعقوب السوسى : متى شهدوا في إخلاصهم الإخلاص احتاج إخلاصهم للإخلاص . وقال ذو النون ثلاث من علامات الإخلاص استواء الدم والمذ من العامة ، ونسيان رؤية الأعمال في الأفعال ، وترك اقتضاء ثواب العمل في الآخرة .

أخبرنا أبو زرعة إجازة قال : أخبرنا أبو بكر أحمد بن علي بن خلف إجازة قال : أخبرنا أبو عبد الرحمن قال سمعت أبا عثمان المغربي يقول : الإخلاص مالا يكون للنفس فيه حظ بحال ، وهنا إخلاص العوالم ، وإخلاص الخواص ما يجرى عليهم لا بهم ، فتبدو منهم الطاعات وهم عنها يعمدون ولا يقع لهم عليها رؤية ولا بها اعتداد ، فذلك إخلاص ، وهذا الذى فصله الشيخ أبو عثمان المغربي يفرق بين الصوفى واللامى ، لأن الملامى أخرج الخلق من عمله وحاله ولكن أثبت

نفسه فهو غلص ، والصوفي أخرجه من عمله وحاله كما أخرج غيره فهو غلص ، وشأن ما بين الغلص الحاصل والغلص . قال أبو بكر الرقاق : نقصان كل غلص في إخلاصه رؤية إخلاصه ، فإذا أراد الله أن يغلص إخلاصه أسقط عن إخلاصه رؤيته لإخلاصه ، فيكون غلصا لا غلصا قال أبو سعيد الخراساني : رياء المارفين أفضل من إخلاص المريدين ومعنى قوله أن إخلاص المريدين معلول برؤية الإخلاص ، والمعارف منزوعة عن الرياء الذي يبطل العمل ، ولكن لعله يظهر شيئا من حاله وعمله بعلم كامل عنده فيه لجذب مريد أو معاناة خلق من أخلاق النفس في إظهار الحال والعمل والمعارف في ذلك علم دقيق لا يسرفه غيره ، فيرى ذلك ناقص العلم صورة رياء وليس رياء ، إنما هو صريح العلم بالله من غير حضور نفس ووجود آفة فيه .

قال رويم : الإخلاص أن لا يرضى صاحبه عليه عوضا في الدارين ، ولا حظا من المسكين .

وقال بعضهم : صدق الاخلاق نسيان رؤية الخلق بدوام النظر إلى الحق ، والملاحق يرى الخلق فيخفي عمله وحاله وكل ما ذكرناه من قبل وصف إخلاص الصوفي ، ولهذا قال الرقاق : لا بد لكل غلص من رؤية إخلاصه ، وهو نقصان عن كمال الإخلاص ، والإخلاص هو الذي يتولى الله حفظ صاحبه حتى يأتي به على التمام .

قال جعفر الخليلي : سألت أبا القاسم الجنيد رحمه الله ، قلت : أ بين الإخلاص والصدق فرق ؟ قال : نعم ، الصدق أصل وهو الأول ، والإخلاص فرع وهو تابع ، وقال : بينهما فرق لأن الإخلاص لا يكون إلا بعد الدخول في العمل ثم قال : إنما هو إخلاص ، وغالصة الإخلاص ، وغالصة كاتبة في الغالصة ، فعل هذا الإخلاص حال الملاحق وغالصة الإخلاص حال الصوفي ، والغالصة الكاتبة من الغالصة ثمرة غالصة الإخلاص وهو فناء المبدع عن رسومه برؤية قيامه بقيومه ، بل غيبته عن رؤية قيامه وهو الاستغراق في العين عن الآثار والتخلص عن لوث الاستتار وهو فقد حال الصوفي . والملاحق مقسم في أوطان إخلاصه غير متطلع إلى حقيقة خلاصه ، وهذا فرق واضح بين الملاحق والصوفي ولم يزل في خراسان منهم طائفة ولهم مشايخ يمدون أساسهم ويعرفونهم شروط حالهم . وقد رأيت في العراق من يسلك هذا المسلك ولكن لم يشتر بهذا الاسم ، وقلنا يتداول ألسنة أهل العراق هذا الاسم .

حكى أن بعض الملامية استدعى إلى سماع فانتع ، فقيل له في ذلك فقال : لأنني إن حضرت يظهر علي وجد ولا أثر أن يعلم أحد حالي .

وقيل : إن أحمد بن أبي الحواري قال لأبي سليمان الداراني : إني إذا كنت في الخلوة أجد لعمري لذة لا أجدها بين الناس ، فقال له : إنك إذا لضعيف ، فالملاحق وإن كان متسكبا بهرورة الإخلاص مستغنيا بإسقاط الصدق ولكن بقي عليه بقية رؤية الخلق ، وما أحسنها من بقية تحقق الإخلاص والصدق ، والصوفي صفا من هذه البقية في طرفي العمل والترك للخلق وعزله بالكلية ، ورآهم بعين الفناء والزوال ، ولاح له ناصية التوحيد ، وعاب سر قوله ( كل شيء هالك إلا وجهي ) كما قال بعضهم في بعض غلباته : ليس في الدارين غير الله ، وقد يكون إخفاء الملاحق الحال على وجهين : أحد الوجهين لتحقيق الإخلاص والصدق ، والوجه الآخر وهو الاتم لستر الحال عن غيره بنوع غيره ، فإن من خلا محبوبه بكرة اطلاع الغير عليه ، بل يبلغ في صدق المحبة أن يكره اطلاع أحد على حبه لمحجوبه ، وهذا وإن علا في طريق الصوفي علة ونقص . فلي هذا يتقدم الملاحق على المتصوف ويأخر عن الصوفي .

وقيل : لأن من أصول الملامية أن الله على أربعة أقسام : ذكر باللسان ، وذكر بالقلب ، وذكر بالسرود ذكر بالروح . فإذا صح ذكر الروح سكنت السر والقلب واللسان عن الذكر . وذلك ذكر المشاهدة . وإذا صح ذكر السر سكنت القلب واللسان عن الذكر . وذلك الهيئة . وإذا صح ذكر القلب فتر اللسان عن الذكر . وذلك ذكر الآلا والثناء . وإذا غفل القلب عن الذكر أقبل اللسان على الذكر وذلك ذكر العادة . ولكل واحد من هذه الأذكار عتدهم آفة : فآفة ذكر الروح اطلاع السر عليه : وآفة ذكر السر اطلاع القلب عليه . وآفة ذكر القلب اطلاع النفس عليه . وآفة ذكر النفس رؤية ذلك وتنظيمه . أو طلب ثوابه . أو ظن أنه يصل إلى شيء من المقامات

وأهل الناس قيمة عندهم من يريد إظهاره وإقبال الخلق عليه بذلك ، وسر هذا الأصل الذي بنوا عليه أن ذكر الروح ذكر الذات ، وذكر السر وذكر الصفات برغمهم ، وذكر القلب من الآلاء والنعمة ذكر أثار الصفات ، وذكر النفس متعرض للملات ، فمنى قولهم «إصلاح السر على الروح» يشير إلى التحقق بالفناء عند ذكر الذات وذكر الهية في ذلك الوقت ذكر الصفات مشعر بنصيب الهية ، وهو وجود الهية ، ووجود الهية يستدعي وجودا ببقية ، وذلك يناقض حال الفناء ، وهكذا ذكر السر وجود هية وهو ذكر الصفات مشعر بنصيب القرب . و ذكر القلب الذي هو ذكر الآلاء والنعمة مشعر ببعدا . لأنه اشغال بذكر النعمة وذوول عن المنعم . والاشغال برؤية المعطاء عن رؤية الملقى ضرب من بعد المتزلة وإصلاح النفس . نظرا إلى الأعراض اعتداد بوجود العمل . وذلك عين الاعتدال حقيقة وهذه أقسام هذه الطائفة : وبعضها أعلى من بعض . والله أعلم .

### الباب التاسع : في ذكر من اتنى إلى الصوفية وليس منهم

فن أولئك قوم يسمون نفوسهم قلندية تارة وملائية أخرى . وقد ذكرنا حال الملائق . وأعمال شريف ومقام عزيز . وتحسب بالسنن والآثار . وتحقق بالإخلاص والصنع ، وليس بما يزعم المفتونون بشيء . فاما القلندية فهو إشارة إلى أقوام ملكهم سكر طيبة قلوبهم حتى خربوا العادات ، وطرحوا التقيد بآداب المجالس والمخاطبات ، وساحوا في ميادين طيبة قلوبهم ، فقلت أعمالهم من الصوم والصلاة إلا الفرائض ، ولم يبالوا بتناول شيء من لذات الدنيا من كل ما كان مباحا برخصة الشرع ، وربما اقتصروا على رعاية الرخصة ولم يطلبوا احقاق المزمعة ، ومع ذلك هم متمسكون بترك الأذخار ، وترك الجمع والاستكثار ، ولا يرتسمون براسم المتشغفين والمتزهدين والمتعبدين ، وقتنوا طيبة قلوبهم مع الله تعالى ، واقتصروا على ذلك وليس عندهم تطلع إلى طلع من يدسوى مام عليه من طيبة القلوب ، والفرق بين الملائق والقلندية : أن الملائق يعمل في كتم العبادات ، والقلندي يعمل في تحريف العادات ، والملائق يتمسك بكل أبواب البر والخير ويرى الفصل فيه ولكن يخفى الأعمال والأحوال ويوقف نفسه موقف العوام في هيئته وملبوسه وحركاته وأموه ، ستر الحال لئلا يفتن له ، وهو مع ذلك متطلع إلى طلب المزيد بأخذ مجبوه في كل ما يتقرب به للعبيد . والقلندي لا يتقيد بهيمة ولا يبال بما يعرف من حاله ولا يعرف ولا يعطف إلا على طيبة القلوب وهو رأس ماله ، والصوفي يضع الأشياء مواضعها ويدبر الأوقات والأحوال كلها بالعلم بقيم الخلق مقامه ويقم أمر الحق مقامهم ، ويستر ما ينبغي أن يستر ويظهر ما ينبغي أن يظهر ، ويأتى بالأمور في موضعها بصحور عقل وصحة توحيد وكال معرفة ورعا يصدق وإخلاص ، تقوم من المفتونين سموا أنفسهم ملائيتيولبسولبة الصوفية ليسبوا بها إلى الصوفية ومام من الصوفية بشيء ، بل هم في غرور وغلط ، يتسرون بلبة الصوفية توقيتا تارة ودعوى أخرى ، وينتهجون منها هيكل أهل الإباحة ويرغمون أن ضاهروهم خلصت إلى الله تعالى ، ويقولون : هذا هو الظفر بالمراد ، والارتسام براسم الشريعة مرتبة العوام والقاصرين الأقسام المنحصرين في مضيق الاقتداء تقليدا ، وهذا هو عين الإلحاد والزندقة والابعاد ، فكحل حقيقة ردتها الشريعة فهي زندقة ، وجعل هؤلاء المخورون أن الشريعة حق العبودية ، والحقيقة هي حقيقة العبودية ، ومن صار من أهل الحقيقة تقيد بحقوق العبودية وصار مطالبا بأمرور زادت لا يطالب بها من لم يصل إلى ذلك ، لا أنه يخلع عن عنقه ربة التشكليف ويغامر بأطله الزيف والتعريف .

أخبرنا أبو زرعة عن أبيه الحافظ المقدسي قال أخبرنا أبو محمد الخطيب ، حدثنا أبو بكر بن محمد بن عمر ، قال حدثنا أبو بكر بن أبي داود ، قال حدثنا أحمد بن صالح ، قال حدثنا عتبة قال حدثنا يونس بن يزيد ، قال قال محمد بن الزهري ، أخبرني حميد بن عبد الرحمن أن عبدا لله بن عتبة بن مسعود حدثه قال سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول : إن أناسا كانوا يؤمنون بالوحي صلى الله عليه وسلم وإن الوحي قد انقطع ، وإنما نأخذكم الآن بما ظهر من أعمالكم ، فن أظهر لنا خيرا أمثاله وقريناه ، وليس إلينا من سريره شيء ، الله تعالى يحاسبه في

سريره . ومن أظهر لنا سوى ذلك لم تأت وإن قال سريري حسنة وعنه أيضا رضى الله عنه قال : من عرض نفسه لثبهم فليعلم من أساء به الظن ، فإذا رأينا متهاونا بحدود الشرع مهملا للصلاوات والمفروضات لا يعتد بجملة التلاوة والصوم والصلاة ويدخل في المداخل المسكوة المحرمة ، تردده ولا تقبله ولا تقبل دعواه أن له سريرة صالحة .

أخبرنا شيخنا ضياء الدين أبو النجيب السهروردي إجازة عن عمر بن أحمد عن أبي خلف عن السلمي ، قال : سمعت أبا بكر الرازي يقول : سمعت أبا محمد الجريري يقول : سمعت الجعيد يقول لرجل ذكر المهرقة ، فقال الرجل أهل المهرقة بالله يصلون إلى ترك الحركات من باب البر والتقوى إلى الله تعالى ، فقال الجعيد : إن هذا قول قوم تكلموا بإسقاط الأعمال ، وهذه عندى عظيمة ، والذي يسرق ويؤذي أحسن حالا من الذى يقول هذا . وإن العارفين بالله أخذوا الأعمال عن الله وإليه يرجعون فيها ، ولو بقيت ألف عام لم أقص من أعمال البردة : إلا أن يحال بدونها : وإنما لا أكد في معرفتي وأقوى لحالي . ومن جهة أولئك قوم يقولون بالحلول ويعلمون أن الله تعالى يحل فيهم ويحل في أجسام بصفتها ، ويسبق لأفهامهم معنى قول الثنصارى في اللاهوت والناسوت . ومنهم من يستبشح النظر إلى المستحسنت إشارة إلى هذا الزوم ، ويتحائل له أن من قال كلمات في بعض غلباته كان مضمر لشيء عما ذكره ، مثل قول الحلّاج : أنا الحق . وما يحكى عن أبي يزيد من قوله : سبحانى ، حاشا أن يعتقد في أبي يزيد أنه يقول ذلك إلا على معنى الحكاية عن الله تعالى ، وهكذا ينبغي أن يعتقد في قول الحلّاج ذلك ، ولو علمنا أنه ذكر ذلك القول مضمر الشيء من الحلول رددناه كما يردم . وقد أتانا رسول الله ﷺ بشريعة بيضاء بقيت يستقيم بها كل مروج ، وقد دلتنا عقولنا على ما يجوز وصف الله تعالى به وما لا يجوز ، والله تعالى مثله أن يحل به شيء أو يحل بشيء ، حتى لعل بعض المتنبيين يكون عنده ذكاء ولفظة عزيزة ، ويكون قد سمع كلمات تعلقت بباطنه فيتألف له في فكرة كلمات ينسبها إلى الله تعالى وأنها مكالة الله تعالى إياه ، مثل أن يقول : قال لي وقلت له ، وهذا رجل إما جاهل بنفسه وحديثا جاهل بربه وبكيفية المسألة والمخاطبة : وإما عالم بطلان ما يقول . يحمله هواه على الدعوى بذلك ليوم أنه ظفر بشيء ، وكل هذا ضلال ، ويكون سبب تجرته على هذا ماسمع من كلام بعض المحققين مخاطبات وردت عليهم بعد طول معاملات لهم ظاهرة وباطنة ، ويمسكهم بأصول القوم من صدق التقوى وكال الزهد في الدنيا ، فلما صفت أسرارهم تشككت في سرائرهم مخاطبات موافقة للكتاب والسنة ، فنزلت بهم تلك المخاطبات عند استراق السرائر ، ولا يكون ذلك كلاما يسمعون به بل كحديث في النفس يمدونه برؤية موافقا للكتاب والسنة ، مفهوما عند أهلهم موافقا للعلم ، ويكون ذلك مناجاة لسرائرهم ومناجاة سرائرهم إياهم : فيثبتون لنفوسهم مقام العبودية ولولاهم الربوبية ، فيضيئون ما يمدونه إلى نفوسهم وإلى مولاهم ، وهم مع ذلك عالون بأن ذلك ليس كلام الله وإنما هو علم حادث أحدثه الله في بواطنهم ، فطريق الأصحاء في ذلك القرار إلى الله تعالى من كل ما تحدثت نفوسهم به ، حتى إذا برئت ساحتهم من الهوى ألهموا في بواطنهم شيئا يسبرونه إلى الله تعالى نسبة الحادث إلى المحدث لأن نسبة الكلام إلى المتكلم لينصافوا عن الزيف والتعريف . ومن أولئك قوم يزعمون أنهم يفرقون في بحار التوحيد ولا يثبتون ويسقطون لنفوسهم حركة وفلا يزعمون أنهم مجبورون على الأشياء وأن لا فعل لهم مع فعل الله ، ويسترسلون في المعاصي وكل ما تدعو النفس إليه ، ويركون إلى البطالة ودوام الغفلة والاعتقار بالله والخروج من الملة وترك الحدود والأحكام والحلال والحرام .

وقد سئل سهل عن رجل يقول : أنا كالباب لا أتحرك إلا إذا حركت ، قال : هذا لا يقوله إلا أحد رجلين : إما صديق أو زنديق ، لأن الصديق يقول هذا القول إشارة إلى أن قوام الأشياء بالله مع أحكام الأصول وعبادة حدود العبودية ، والزنديق يقول ذلك إحالة للأشياء على الله وإسقاطا للآلحة عن نفسه وانحلافا عن الدين ورسمه فأما من كان معتقدا للحلال والحرام والحدود والأحكام ، معترفا بالمعصية إذا صدرت منه معتقدا وجوب التوبة منها فهو



سلم صحيح ، وإن كان تحت القصور بما يركن إليه من البطالة ويروح بهوى النفس إلى الأسفار والتردد في البلاد ، متوصلاً إلى تناول اللذات والشهوات ، غير مستمسك بشيخ يؤدبه ويصهره بصيب ما هو فيه ، والله الموفق .

### الباب العاشر : في شرح رتبة المشيخة

ورد في الخبر عن رسول الله ﷺ والذي نفس محمد بيده أن شتم لأقربكم ، إن أحب عباد الله تعالى إلى الله الذين يحبون الله إلى عباده ، ويحبون عباد الله ، ويمشون على الأرض بالصلحية وهذا الذي ذكره رسول الله ﷺ هو رتبة المشيخة والدعوة إلى الله تعالى ، لأن الشيخ يحب الله إلى عباده حقيقة ، ويحب الله عباده إلى الله ، ورتبة المشيخة من أعلى الرتب في طريق الصوفية ونيابة النبوة في الدعاة إلى الله . فأما وجه كون الشيخ يحب إلى عباده ، فلأن الشيخ يسلك بالمريد طريق الاقتداء برسول الله ﷺ ، ومن صح اقتداؤه واتباعه أحبه الله تعالى ؛ قال الله تعالى ﴿ فلأن كنت تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ﴾ ووجه كونه يحب عباد الله تعالى إليه : أنه يسلك بالمريد طريق الزكية ، وإذا تركت النفس انجملت مرآة القلب ، وانعكست فيه أنوار المظلمة الإلهية ، ولاح فيه جمال التوحيد ، وانجذبت أحداق البصيرة إلى مطالعة أنوار جلال القدم وروية الكمال الأزلي ، فأحب المبدء لآعانة ، وذلك ميرات الزكية . قال الله تعالى ﴿ قد أفلق من ذكاهم وفلاحها بالظفر بمرفة الله تعالى ، وأيضاً مرآة القلب إذا انجملت لاحت فيها الدنيا بقبها وحقيقتها وماهيتها ، ولاحت الآخرة ونفائسها بكمها وغايتها ، فتكشف للبصيرة حقيقة الدارين وحاصل المنزلة ، فيحب العبد الباقي ويهدي في الثاني ، فظهر قاعدة الزكية وجدوى المشيخة والتربية ، فالشيخ من جند الله تعالى يرشده بالمريدين ويهدي به الطالبين .

اخبرنا أبو زوزة عن أبيه الحافظ المقدسي قال أخبرنا أبو الفضل عبد الواحد بن علي همدان ، قال أخبرنا أبو بكر محمد ابن علي بن أحمد الطوسي ، قال حدثنا أبو العباس محمد يعقوب ، قال حدثنا أبو عتبة ، قال حدثنا بقره ، قال حدثنا صفوان بن عمرو ، قال حدثني الأدهم بن عبد الله ، قال قد سمعت عبد الله بن بشر صاحب رسول الله ﷺ قال : كان يقال إذا اجتمع عشرون رجلاً أو أكثر ، فإن لم يكن فيهم من باب الله عز وجل ، فقد خطر الأمر ، فعلى المشايخ وقراء الله بهم يتأدب المريرون ظاهراً وباطناً ، قال الله تعالى ﴿ أولئك الذين هدانا الله فبهدهم الله فليمشايخ لما اهتموا أهلاً للاقتداء بهم وجعلوا أئمة للمؤمنين ، قال رسول الله ﷺ حاكياً عن ربه : « إذا كانت الغالب على عبدي الاشتغال في جعلت منه ولده في ذكرى ، فإذا جعلت منه ولده في ذكرى عشقني وحققته ورفعت الحجاب فيما بيني وبينه ، لا يسوا إذا سنا الناس ، أولئك كلامهم كلام الأنبياء ، وأولئك الأبطال حقا ، أولئك الذين إذا أردت بأهل الأرض عقوبة أو عذاباً ذكرتهم فيها فصرقتهم عنهم ، والسر في وصول السالك إلى رتبة المشيخة أن السالك مأمور بسياسة مبتلى بصفاتها ، لا يزال يسلك بصدق المعاملة حتى تخلص نفسه ، ويطمأنئنها يتزجر عنها البرودة واليبوسة التي استصحبها من أصل خلقها بها تستمع على الطاعة والافتقار والعبودية ، فإذا زالت اليبوسة عنها ولأت بحمرة الروح الواصلة إليها . وهذا الين هو الذي ذكره الله تعالى في قوله ﴿ ثم تلتن جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله ﴾ تعالى في تحييب إلى العبادة وتلين للطاعة عند ذلك ، وقلب العبد متوسط بين الروح والنفس ذو وجهين : أحد وجهيه إلى النفس والوجه الآخر إلى الروح ، يستمدن الروح بوجهه الذي يليه ، ويمد النفس بوجهه الذي يليها حتى نظمت النفس ، فإذا علمت نفس السالك وفرغ من سياستها انتهى سلوكه وتمكن من سياسة النفس ، واقادت نفسه وقادت إلى أمر الله ، ثم القلب يشترط إلى السياسة لما فيه من التوجه إلى النفس ، فتقوم نفوس المريدين الطالبين والصادقين عنده مقام نفسه ، لوجود الجنسية في عين النفس من وجه ، ولوجود التألف بين الشيخ والمريد من وجه التألف الإلهي ، قال الله تعالى ﴿ لو أنفقت ما في الأرض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم ﴾ فيؤنس نفوس المريدين كما كان يسوس نفسه من قبل ، ويكون في الشيخ حينئذ معنى التخلق بأخلاق الله تعالى من معنى قول الله تعالى : ( ٩٠ — ملحق كتاب الإحياء )

«ألا طالع شوق الأبرار إلى لقائي ، وإن إلى لقاءهم لأشد شوقاً » وبما هيأ الله تعالى من حسن التأليف بين صاحب المصحوب بصير المريد جزء الشيخ ، كأن الولد جزء الوالد في الولادة الطبيعية ، وتصير هذه الولادة أنفاد ولادة مبنوية كما ورد عن عيسى صلوات الله عليه « لن يبلغ ملكوت السماء من لم يولد مرتين » .

فبالولادة الأولى يصير له ارتباط بالملك ، وبهذه الولادة يصير ارتباطه بالملكوت . قال الله تعالى ( وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين ) وصرف اليقين على السكال يحصل في هذه الولادة وبهذه الولادة يستحق ميراث الأنبياء ، ومن لم يصله ميراث الأنبياء ما ولد وإن كان على كمال من الفطنة والذكاء ، لأن الفطنة والذكاء نتيجة العقل ، والعقل إذا كان يابساً من نور الشرح لا يدخل الملكوت ولا يزال مردداً في الملك ، ولهذا وقف على برهان من العلوم الرياضية لأنه تصرف في الملك ولم يترك إلى الملكوت ، والملك : ظاهر الكون ، والملكوت : باطن الكون ، والعقل : لسان الروح ، والبصيرة التي منها تنبثق أشعة الهداية : قلب الروح ، واللسان : ترجمان القلب ، وكل ما ينطق به الترجمان معلوم عند من ترجم عنه ، وليس كل ما عند من ترجم عنه يبرز إلى الترجمان ، فلذا المعنى حرم الوافقون مع مجرد العقول المعرية عن نور الهداية - الذي هو موهبة الله تعالى عند الأنبياء وأتباعهم - الصواب ، وأسبل دونهم الحجاب لوقوفهم مع الترجمان وحرمانهم غاية التبيين ، وكان في الولادة الطبيعية ذرات الأولاد في صلب الأب مودعة ، تنقل إلى أصلاب الأولاد بعد كل ولد ذرة وهي الذرات التي غاطها الله تعالى يوم الميثاق (ب) (أنت ربكم قالوا لا) حيث مسح ظهر آدم وهو ملقى بين نيمان بين مكة والطائف ، فسالت الذرات من مسام جسده كما يسيل العرق بعد كل ولد من ولد آدم ذرة ، ثم لما غوطيت وأجابت ردت إلى ظهر آدم ، فمن الآباء من تنفذ الذرات في صلبه ، ومنهم من لم يودع في صلبه شيء فينقطع نسله ، وهكذا المشايخ : فمنهم من تكثر أولاده وبأخذه من العلوم والأحوال ويودعونها غيرهم كما وصلت إليهم عن النبي صلى الله عليه وسلم بواسطة الصحبة ومنهم من نقل أولاده ، ومنهم من ينقطع نسله ، وهذا النسل هو الذي رد الله على السكفار حيث قالوا : محمد أبتر لا نسل له ، قال الله تعالى (إن شئت لولا أئمة) وإلا فنسل رسول الله ﷺ باق إلى أن تقوم الساعة . وبالنسبة للمعتوبة يصل ميراث العلم إلى أهل العلم .

أخبرنا شيخنا ضياء الدين أبو النجيب السهروردي (إملاء) ، قال أخبرنا أبو عبد الرحمن الماليني قال : أخبرنا أبو الحسن الداودي ، قال أخبرنا محمد الحموي ، قال أخبرنا أبو عمران السمرقندي قال أخبرنا أبو محمد الدارمي قال أخبرنا نصر بن علي قال حدثنا عبد الله بن داود عن حاصم عن رجاء بن حيوة عن داود بن جميل عن كثير بن قيس قال كنت جالساً مع أبي الدرداء في مسجد دمشق ، فأتاه رجل فقال : يا أبا الدرداء إني أتيتك من المدينة مدينة الرسول ﷺ لحديث بلغني عنك أنك تحبته عن رسول الله ﷺ . قال : فاجاء بك تجارة ؟ قال : لا . ولا جاء بك غيره ؟ قال : لا . قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « من سلك طريقاً يلتمس به علماً سهل الله به طريقاً من طرق الجنة ، وإن الملائكة لتضع أجنحتها رضا لطالب العلم ، وإن طالب العلم يستغفر له من في السماء والأرض حتى الحيثان في الماء ، وإن فضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر التجوم » ، وإن العلماء هم رتبة الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهما وإنما أوتوا العلم . فمن أخذ به أخذ بحظه أو بحظ وافز ، فأول ما ودعت الحكمة والعلم عند آدم (ب) البشر عليه السلام ، ثم انتقل منه كما انتقل منه النسيان والعصيان وما ندهو إليه النفس والشيطان ، كما ورد «إن الله تعالى أمر جبرائيل حتى أخذ قبضة من أجزاء الأرض ، والله تعالى نظر إلى الأجزاء الأرضية التي كونها من الجوهر التي خلقها أولاً فصار من موانع نظر الله إليها فيها خاصية السماع من الله تعالى والجواب . حيث خاطب السموات والأرضين بقوله (أتتينا طوعاً أو كرهاً قالنا آتينا طاعتين) فخلعت أجزاء الأرض بهذا الخطاب خاصية ، ثم انتزعت هذه الخاصية منها بأخذ أجزاءها لتركيب صورة آدم فركب جسد آدم من أجزاء أرضية معنوية على هذه الخاصية فمن حيث نسبة أجزاء الأرض تركب فيه الهوى . حتى يده إلى شجرة القنقاء

وهي شجرة الخنطة في أكثر الأقاويل. فتنطق ثقات الفناء. ويا كرام الله إياه بنفخ الروح الذي أخبر عنه بقوله ﴿فإذا سويته ونفخت فيه من روحي﴾ قال: العلم والحكمة، فبالسوية صار ذا نفس منقوسة وبنفخ الروح صار ذا روح وروحاني، وشرح هذا بطول، فصار قلبه معدن الحكمة، وقاله معدن الهوى، فانتقل منه العلم والهوى وصار ميرانه في ولده؛ فصار من طريق الولادة أنا بواسطة الطبايع التي هي تحت الهوى، ومن طريق الولادة المعنوية أنا بواسطة العلم فالولادة الظاهرة تنطق إليها الفناء، والولادة المعنوية بحماية من الفناء، لأنها وجدت من شجرة الخلد، وهي شجرة العلم لاشجرة الخنطة التي سماها إبليس شجرة الخلد: فإبليس يرى الشيء بضنه فتبين أن الشيخ هو الأب معني: وكثيراً كان شيخنا شيخ الإسلام أبو النجيب البهرودي رحمه الله يقول: ولدي من سلك طريقي وأهتدي بهدي: فالشيخ الذي يكتسب بطريقة الأحوال قد يكون مأخوذاً في طريق في ابتدائه في طريق المحيين، وقد يكون مأخوذاً في طريق المجبوبين، وذلك أن أمر الصالحين والسالكين ينقسم أربعة أقسام: سالك مجرد ١ ومجنوب مجرد ١ وسالك متدارك بالجذبة، ومجنوب متدارك بالسوك. فالسالك المجرد لا يؤهل للشيخ ولا يعلما لبقاء صفات نفسه عليه فيقف عند حظه من رحمة الله تعالى في مقام المعاملة والرباطة ولا يرتقي إلى حال يروح بها عن وجه المكابدة. والمجنوب المجرد من غير سوك يادته الحق بآيات اليقين ويرفع عن قلبه شيئاً من الحجاب ولا يؤخذ في طريق المعاملة والمعاملة أثر تام سوف نشرحه في موضعه إن شاء الله تعالى وهذا أيضاً لا يؤهل للشيخة ويقف عند حظه من الله مروحاً بماله، غير مأخوذ في طريق أعماله ماعدا الفريضة. والسالك الذي تدركه بالجذبة هو الذي كانت بدايته بالمجاهدة والمكابدة والمعاملة بالإخلاص والوفاء بالشروط ثم أخرج من وجه المكابدة إلى روح الحال، فوجد العسل بعد العلقم. وتروح بنسيات الفضل. وبرز من مضيق المكابدة إلى متسع المساهلة. وأونس بنفحات القرب. وفتح له باب من المشاهدة فوجد دراهم وقاض وعاؤه. وصدرته من كلات الحكمة ومالت إليه القلوب. وتوالى عليه فتوح الغيب وصار ظاهره مسنداً وباطنه مشاهداً. وصلح للخلوة وصار له في جلوته خلوة. فينقلب ولا يقلب. ويفترس. ولا يفترس. يؤهل مثل هذا للشيخة. لأنه أخذ في طريق المحيين. ومنع حالا من أحوال المقرين. بدمادخل من طريق أعمال الأبرار الصالحين. ويكون له أتباع ينتقل منه إليهم علوم. ويظهر بطريقه بركة. ولكن قد يكون عيوباً في حاله يحكم حاله فيه لا يطلق من وثاق الحال. ولا يبلغ كمال التوال. ويقف عند حظه وهو حظ وافر سقى. والذين أوتوا العلم درجات: ولكن المقام الأكمل في الشيخة القسم الرابع — وهو المجنوب المتدارك بالسوك يادته الحق بالكشف وأتوار اليقين. ويرفع عن قلبه الحجب. ويستنير بأنوار المشاهدة، وينشرح وينفسخ قلبه ويتجافى عن دار الغروب وينسب إلى دار الخلود. ويرتوي من بحر الحال، ويتخلص من الأغلال والأغلال. ويقول معلنا: لا أعيد رباً لم أره. ثم يفيض من باطنه على ظاهره. وتجرى عليه صورة المجاهدة والمعاملة من غير مكابدة وعناء. بل بلذات وهناء. ويصير قلبه بصفه قلبه: لا امتلاء قلبه بحب ربه. ويلين جلده كالن قلبه. وعلامة لين جلده إجابة قلبه للعمل كإجابة قلبه. فيزيده الله تعالى إرادة خاصة. ويرزقه محبة خاصة من محبة المحبوبين المرادين: ينقطع فيواصل ويعرض عنه غير أسل. ينهب عنه جهود النفس. ويصطلي بحرارة الروح. وتتكشف عن قلبه عروق النفس. قال الله تعالى ﴿الله نزل أحسن الحديث كتاباً متشابهاً مثاق فتشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله﴾ أخبر أن الجلود تلين كما أن القلوب تلين. ولا يكون هذا إلا حال المحبوب المراده وقد ورد في الخبر: أن إبليس سأل السبيل إلى القلب. فقيل له: يحرم عليك ولكن السبيل لك في مجاري العروق المشبكة بالنفس إلى حد القلب. فإذا دخلت العروق عرفت فيها من ضيق مجاريها. وامتزج عرقك بماء الرحمة المترشح من جانب القلب في مجرى واحد. ويصل بذلك سلطانك إلى القلب. ومن جعلته نيباً أو ولياً فقلت تلك العروق من باطن قلبه فيصير القلب سليماً. فإذا دخلت العروق لم تصل إلى المشبكة بالقلب فلا يصل إلى القلب سلطانك: فالحجب المراد الذي أهل للشيخة سلم قلبه وانشرح صدره ولان جلده فصار قلبه بطبع الروح ونفسه بطبع القلب. ولانت النفس بعد أن كانت أمارة

بالسوء مستعصية ولأن الجلد لآلئ النفس ورد إلى صورة الاعمال بمنوجدان الحال . ولا يزال ووجه يستجلب إلى الحضرة  
ألمية فيستجيب الروح القلب وتستجيب القلب النفس ويستجيب النفس القلب : فامتزجت الاعمال القلبية والقالية؛  
وانتفخ الظاهر إلى الباطن والباطن إلى الظاهر ، والقدرة إلى الحكمة والحكمة إلى القدرة ، والدنيا إلى الآخرة  
والآخرة إلى الدنيا : ويصح له أن يقول : لو كشف الغطاء ما زدتك يقينا ، فمقد ذلك يطلق من وثاق الحال ويكون  
مسيطر على الحال لا الحال مسيطر عليه ؛ ويصير حرا من كل وجه ، والشميع الأول الذي أخذ طريق المحبين حرا  
من رق النفس ، ولكن ربما كان باقيا في رق القلب ؛ وهذا الشيخ في طريق المحبوبين حرا من رق القلب كما هو حرا من  
رق النفس . وذلك أن النفس حجاب ظلمات أرضي أعنت منه الأول والقلب حجاب نوراني سبأى أعنت منه الآخر  
فصار لربه لقلبه ولوقته لآلئته ؛ فعباد الله حقا وآمن به صدقا ويسجد لله سواده وخياله ، ويؤمن به فؤاده ويقر به  
لسانه ، كما قال رسول الله ﷺ في بعض سجوده ، ولا يتخلف عن العبودية منه شجرة ، وتصير عبادته مشاكلة لعبادة  
الملائكة (وثة يسجد من في السموات والأرض طوعا وكرها وظلالهم بالغتو والآصال) .

فالقوالب هي ظلال الساجدة ، ظلال الأرواح المقربة في عالم الشهادة : الأصل كشف والظل لطيف ، وفي عالم  
الغيب : الأصل لطيف والظل كشف ، فيسجد لطيف العبد وكشفه ، وليس هذا لمن أخذ في طريق المحبين لأنه  
يستمتع صور الاعمال وبمبلى بما أنبل من وجدان الحال ، وذلك قصور في العلم وقلة في الحظ ، ولو كثر المرأى  
ارتباط الاعمال بالأحوال كارتباط الروح بالجسد ، رأى أن لاغنى عن الأعمال كما لاغنى في عالم الشهادة من القوالب  
فما دامت القوالب باقية فالعمل باق ، ومن صح في المقام الذي وصفناه هو الشيخ المطلق والمعارف المحقق والمحجوب  
المعق ، نظره دواء وكلامه شفاء ، بالله ينطق والله يسكت . كما ورد « ولا يزال العبد يتقرب إلى بالوافل حتى أحبه ،  
فإذا أحبه كنت له سمعا وبصرا ويدا ومؤيدا ، في ينطق وبني بصر الحديث ، فالشميع يعطى بالله ويمنع بالله ، فلا رغبة  
له في عطاء ، ومنع لعينه ، بل هو مع مراد الحق والحق يعرفه مراده ، فيسكون في الأشياء بمراد الله تعالى لا بمراد  
نفسه ، فإن علم أن الله تعالى يريد منه الدخول في صورة عمودة دخل فيها لمراد الله تعالى لا لكون الصورة عمودة ،  
بخلاف الخادم القائم بواجب خدمة عبادة الله تعالى .

### الباب الحادى عشر : في شرح حال الخادم ومن يتشبه به

أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام وقال : يا داود إذا رأيت لى طالبا فكن له خادما ، الخادم يدخل في الخدمة  
راغبا في الثواب وفيما أعده الله تعالى للعباد ، ويصعد لإيصال الراحة ويفرغ خاطر المقليل على الله تعالى من مهام  
معاشهم ويفعل ما يبقعه الله تعالى بنية سالحة ، فالشميع واقف مع مراد الله تعالى ، والخادم واقف مع نية ، فالخادم  
يفعل الشيء لله تعالى ، والشيخ يفعل الشيء لله فالشيخ في مقام المقرين ، والخادم في مقام الأبرار ؛ فيختار الخادم  
البذل والإيثار والارتقاء من الأغيار للأغيار ، ووظيفة تصديه خدمة عبادة الله وفيه يعرف الفضل ويرجحه  
على نوافه وأعماله ، وقد بقم من لا يعرف الخادم من الشيخ الخادم مقام الشيخ ، وربما جهل الخادم أيضا حال نفسه  
فيحسب نفسه شيئا لقله العلم واندراس علوم القوم في هذا الزمان ، وقناعة كثير من الفقراء من المشايخ بالقلة دون  
العلم والحال ، فكل من كان أكثر لطاعما موعظهم أحق بالمشيخة ولا يعلون أنه خادم وليس بشيخ ، والخادم في  
مقام حسن وحظ صالح من الله تعالى ، وقد ورد ما يدل على فضل الخادم فيما أخبرنا الشيخ أبو زرعة بن الحافظ أبى  
الفضل محمد بن طاهر المقدسى عن أبيه ، قال أخبرنا أبو محمد بن عبد الله المقرئ ، قال حدثنا أبو الحسن محمد بن  
الحسين بن داود العلوى . قال حدثنا أبو حامد الحافظ ، قال حدثنا العباس بن محمد الدوري وأبو الأزهر ، قال حدثنا  
أبو داود ، قال حدثنا سفيان عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سبله عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم  
أتى بطعام وهو يمر الظهران فقال لأبى بكر وعمر : كلا ، فقالا : إنا صائمان ؛ فقال : أرحلا لصاحبيكأ عملأ لصبيكأ

ادنو فكلما يعنى انكاضه فمتما بالصوم عن الخدمة فاحتجنا إلى من يخدمكم فكلما واخذنا أنفسكم كالخادم يحرس على حياة الفضل، فيتوصل بالسكب تارة، وبالاسترقاق تارة أخرى، وباستجلاب الوقت إلى نفسه تارة، لعلمه أنه قيم بذلك. صالح لإصاحه إلى الموقوف عليهم ولا يبالي أن يدخل في كل مدخل لا يذمه الشرع لحياة الفضل بالخدمة ويرى الشيخ بنفوذ البصيرة وقوة العلم أن الاتفاق يحتاج إلى علم تام ومعانة تخليص الثنية عن شوائب النفس والشهوة الخفية؛ ولو خلصت نية مارغب في ذلك، لوجود مراده فيه، وحاله ترك المراد وإقامة مراد الحق.

أخبرنا أبو رزمة إجازة، قال أخبرنا أبو بكر أحمد بن علي بن خلف إجازة، قال أخبرنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلمى قال سمعت محمد بن الحسين بن العشاب يقول سمعت جعفر بن محمد يقول: سمعت المجتهد يقول: سمعت السرى يقول: أعرف طريقاً مختصراً قصداً إلى الجنة، فقلت له: ماهو، قال: لا تسأل من أحد شيئاً ولا تأخذ من أحد شيئاً ولا يكن معك شيء. تعطى منه أحداً شيئاً. والخادم يرى أن من طريق الجنة الخدمة والبذل والايثار فيقدم الخدمة على التواكل ويرى فضلها، وللخدمة فضل على النافلة التي يأتي بها العبد طالبا بها الثواب غير النافلة التي يتوخى بها صحة حاله مع الله تعالى لوجود نقد قليل وعد.

وبما يدل على فضل الخدمة على النافلة أخبرنا أبو رزمة قال أخبرني والدي الحافظ المقدسى، قال أخبرنا أبو بكر محمد بن أحمد السمار بأصفهان، قال أخبرنا إبراهيم بن عبد الله بن غرشد، قال حدثنا الحسين بن اسماعيل الحامل قال حدثنا أبو السائب، قال حدثنا أبو معاوية، قال حدثنا حاصم عن موريق عن أنس قال: كنا مع رسول الله ﷺ فتنا الصائم ومنا المفطر، فزلنا منزلاً في يوم حار شديد الحر، فتنا من يتقى الشمس بيده، وأكثرتنا غللاً صاحب السكاء يستظل به فنام الصائمون، وقام للفطرون فضربوا الأبنية وسقوا الركاب فقال ﷺ «ذهب المفطرون اليوم بالأجر» وهذا حديث يدل على فضل الخدمة على النافلة والخادم له مقام عزيز يرغب فيه، فأما من لم يعرف تخليص الثنية من شوائب النفس ويتشبه بالخادم ويصعد لخدمة الفقراء ويدخل في مداخل الخدام بحسن الإرادة بطلب التأمس بالخدام، فتكون خدمته مشوية، منها ما يصيب فيها لموضع إيمانه وحسن إرادته في خدمة القوم، ومنها ما لا يصيب فيها لما فيه من مزج الهوى فيضغ الثنية في غير موضعه، وقد يخدم جهواه في بعض تصاريفه، ويخدم من لا يستحق الخدمة في بعض أوقاته، ويجب المحمدة والثناء من الخلق مع ما يجب من الثواب ورضا الله تعالى، وربما خدم للشاء وربما امتنع من الخدمة لوجود هوى يخافه من حق من يلقاه بمكرهه، ولا يراعى واجب الخدمة في طرفي الرضا والغضب لانحراف مواج قلبه بوجود الهوى، والخدام لا يتبع الهوى في الخدمة في الرضا والغضب، ولا يأخذ الله لومة لائم ويضع الثنية موضعه، فإذا الشخص الذي وصفناه أنما متخادم وليس بخادم، ولا يميز بين الخادم والمتخادم إلا من له علم بضعة النيات وتخليصها من شوائب الهوى والمتخادم التجيب يطلع ثواب الخادم في كثير من تصاريفه ولا يبلغ رتبته لتخلفه عن حاله بوجود مزج جهواه، وأما من أقيم لخدمة الفقراء بتسليم وقف إليه أو توفير رفق عليه وهو يخدم لئال يصيبه أو حظ عاجل يدره، فهو في الخدمة انفسه لا لغيره فلو انقطع رقبته ما خدم. وربما استخدم من يخدم، فهو مع حظ نفسه يخدم من يخدمه، ويحتاج إليه في المحافل يتشكر به ويقيم به نجاه نفسه بكثرة الاتباع والأشباع، فهو وطالب دنياه، يحرس نهاره وليله في تحصيل ما يقيم به مجاهه ويرضى نفسه وأهله وولده، فيتسع في الدنيا بغير ذى الخدام والفقراء وتنتشر نفسه بطلب المفظوظ ويستولى عليه حب الرياسة، وكلما كثر رقبته كثرت مواد جهواه واستطال على الفقراء إلى التعلق المفرط له طلباً لرضاه وتوقياً لنعيمه وميله عليهم بالقطع ما يتوهم من الوقف، فهذا أحسن حاله أن يسمى مستخدماً، فليس بخادم ولا متخادم، ومع ذلك كله ربما نال بركتهم باختياره خدمتهم على خدمة غيرهم وبإتقائه الهم، وقد أوردنا الخبر المستدل الذي في سياقه «م القوم لا يثق بهم مجلسهم» واه الحق والمعين.

## الباب الثاني عشر : في شرح خدمة المشايخ الصوفية

ليس الخرقه ارتباط بين الشيخ وبين المرید، وتحكم من المرید للشيخ في نفسه والتحكيم سائغ في الشرع لمصالح دينية فإذا يشكر المشرک للشيخ الخرقه على طالب صادق في طلبه يقصد شيخا بحسن ظن ، وعميد يحكمه في نفسه لمصالح دينه يرشده ويهديه ويعرفه طريق المواجهه ويصرفه بآفات النفوس وفساد الأعمال ومدخل العذر ، فيسلم نفسه إليه ويستسلم لرايه واستصوابه في جميع تصاريفه ، فيلبس الخرقه إظهارا للتصرف فيه ؛ فيكون للشيخ الخرقه علامة التفويض والتسليم ودخوله في حكم الله وحكم رسوله وإحياء سنة المبايعه مع رسول الله ﷺ .

أخبرنا أبو زرعة قال أخبرني والذي الحافظ المقدسي قال أخبرنا أبو الحسين أحمد بن محمد البزار ، قال أخبرنا أحمد بن محمد أخى ميمى ، قال حدثنا يحيى بن محمد بن صاعد قال حدثنا عمرو بن علي بن حفظة ، قال سمعت عبد الوهاب الثقفي يقول سمعت يحيى بن سعيد يقول : حدثني عبادة بن الوليد بن عبادة بن الصامت ، قال أخبرني أبي عن أبيه قال : بايعنا رسول الله ﷺ على السمع في السر واليسر والمنقط والمكره ، وأن لا تنازع الأمر أهله ، وأن نقول بالحق حيث كنا ولا نخاف في الله لومة لائم . ففى الخرقه معنى المبايعه ، والخرقة عبثه الدخول في الصحبة والمقصود الكلبي هو الصحبة ، وبالصحبة يرعى للمرید كل خير .

وروى عن أبي يزيد أنه قال : من لم يكن له أستاذ فأمامه الشيطان .

وحكى الأستاذ أبو القاسم القشيري عن شيخه أبي علي الدقاق أنه قال : الشجرة إذا نبتت بنفسها من غير غارس فإنها تورق ولا تثمر ، وهو كما قال ، ويجوز أنها تثمر كالأشجار التي في الأودية والجبال . ولكن لا يكون لغا كثرتها طعم فاكهة اليساين . والفرس إذا نقل من موضع إلى موضع آخر ، يكون أحسن حالا وأكثر ثمرة لدخول التصرف فيه ، وقد اعتبر الشرع وجود التعليم في السكب المعلم ، وأحل ما يقتله بخلاف غير المعلم

وسمعت كثيرا من المشايخ يقولون : من لم ير مفلحا لا يفلح ، ولنا في رسول الله ﷺ أسوة حسنة ، وأصحاب رسول الله ﷺ تلقوا العلوم والآداب من رسول الله ﷺ ، كادروا عن بعض الصحابة : علنا رسول الله ﷺ كل شيء حتى الخراة ، فالمرید الصادق إذا دخل تحت حكم الشيخ وصحبه وتأدب بأدابه ، يسرى من باطن الشيخ حال إلى باطن المرید كسراج يقتبس من سراج ، وكلام الشيخ يلقح باطن المرید ويكون مقال الشيخ مستودع نفائس الحال ، وينقل الحال من الشيخ إلى المرید بواسطة الصحبة وسباع المقال ، ولا يكون هذا إلا لمرید حصر نفسه مع الشيخ وانسلخ من إرادة نفسه وفنى في الشيخ بترك اختيار نفسه ، فبالآلف الإلهي يصير بين الصاحب والمصحب امتزاج وارتباط بالنسبة الروحية والطهارة الفطرية ، ثم لا يزال المرید مع الشيخ كذلك متأدبا بترك الاختيار ، حتى يرتقى من ترك الاختيار مع الشيخ إلى ترك الاختيار مع الله تعالى ، وبفهم من الله كأن كان يفهم من الشيخ ، ومبدأ هذا الخير كله الصحبة والملازمة للشيخ ، والخرقة مقدمة ذلك ، ووجه لبس الخرقه من السنة ما أخبرنا الشيخ أبو زرعة عن أبيه الحافظ أبي الفضل المقدسي ، قال أخبرنا أبو بكر أحمد بن خلف الأديب النيسابوري ، قال أخبرنا الحاكم أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحافظ ، قال أخبرنا محمد بن إسحق ، قال أخبرنا أبو مسلم إبراهيم ابن عبد الله المصري ، قال حدثنا أبو الوليد ، قال حدثنا إسحق بن سعيد ، قال حدثنا أبي ، قال حدثني أم خالد بنت خالد قالت : أتني النبي ﷺ بباب فيها خيمه سوداء صغيرة فقال : من ترون أكوهه ؟ فسكت القوم . فقال رسول الله ﷺ : أتوني بأمر خالد ، قالت : فأتى فألبسها بيده فقال : ألبى وأعطى ، يقولان تين ، وجعل ينظر إلى علم في الخيمه أصفر وأحر ويقول : بأمر خالد هذا سناه . والسناه هو الحسن بلسان الحبشة . ولاخفاء أن لبس الخرقه على الحبشة التي تضمها الشيخ في هذا الزمان لم يكن في زمن رسول الله ﷺ ، وهذه الهيئة

والاجتماع والاعتدال بها من استحسان الشيوخ : وأصله من الحديث مارويته ، والشاهد لذلك أيضا التحكيم الذي ذكرناه : وأى اقتداء برسول الله ﷺ آمم وآكد من الاقتداء به في دعاء الخلق إلى الحق . وقد ذكر الله تعالى في كلامه القديم تحكيم الأمة رسول الله ﷺ وتحكيم المريد شيخه إحياء سنة ذلك التحكيم . قال الله تعالى ﴿ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلووا تسلياً ﴾ وسبب نزول هذه الآية : أن الزبير بن العوام رضى الله عنه اختصم هو وآخر إلى رسول الله ﷺ في شراج من الحرمة - والشراج مسيل الماء كانا يسقيان به النخل : فقال النبي عليه الصلاة والسلام للزبير : اسق يا زبير ثم أرسل الماء إلى جارك ، فغضب الرجل وقال : قضى رسول الله ﷺ لابن عمته . فأذن الله تعالى هذه الآية يسم فيها الأدب مع رسول الله ﷺ ، وشرط عليهم في الآية التسليم وهو الاقتياد ظاهراً ونفس الحرج وهو الاقتياد باطناً ، وهذا شرط المريد مع الشيخ بعد التحكيم : فليس الخرقه بزيل اتهام الشيخ من باطنه في جميع تصاريفه ويجوز الاعتراض على الشيوخ فإنه السم القاتل للمريدين . وقل أن يكون المريد يعترض على الشيخ بباطنه فيقبل ، وبذلك المريد في كل ما أشكل عليه من تصاريف الشيخ قصة موسى مع الخضر عليه السلام كيف كان يصدر من الخضر تصاريف يتكرها موسى . ثم لما كشف له عن معناها بأن موسى وجه الصواب في ذلك : فهكذا ينبغي للمريد أن يعلم أن كل تصرف أشكل عليه صحته من الشيخ عند الشيخ فيه بيان وبرهان للصحة . ويد الشيخ في لبس الخرقه توب عن يد رسول الله ﷺ . وتسلم المريد له تسليمه ورسوله . قال الله تعالى ﴿ إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم فمن نكث فإنما ينكث على نفسه ﴾ ويأخذ الشيخ على المريد هو . الوفاء بشرائط الخرقه ويعرفه حقوق الخرقه فالشيخ للمريد صورة يستشف المريد من وراء هذه الصورة المطالبات بالإحسان والمراضى التوبة . ويعتقد المريد أن الشيخ باب فتحة الله تعالى إلى جناب كرمه . منه يدخل . وإليه يرجع . ويتزل بالشيخ سوانحه ومهامه الدينية والدنيوية ويعتقد أن الشيخ يتزل بالله الكريم ما يتزل المريد به . ويرجع في ذلك إلى الله المريد كما يرجع المريد إليه . ولشيخ باب مفتوح من المسكاة والمحادثة في الزوم واليقظة فلا يتصرف الشيخ في المريد هو أمانة الله عنده . ويستغنى إلى الله بمواضع المريد كما يستغنى بمواضع نفسه ومهام دينه ودينه . قال الله تعالى ﴿ وما كان ليرى أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا ﴾ فأرسال الرسول يختص بالأنبياء والوحي كذلك . والكلام من وراء حجاب بالإلهام والموافاة والنمام وغير ذلك للشيوخ والراستين في العلم .

واعلم أن للمريدين مع الشيوخ أوان ارتضاع وأوان فطام . وقد سبق شرح الولادة المعنوية . فأوان الارتضاع أوان لزوم الصحة والشيخ يعلم وقت ذلك : فلا ينبغي للمريد أن يفارق الشيخ إلا بإذنه . قال الله تعالى تأديبا للأمة ﴿ إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ، وإذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذوه ، إن الذين يستأذونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله ، فإذا استأذونك لبعض شأهم فأذن لمن شئت منهم ﴾ وأى أمر جامع أعظم من أمر الدين ، فلا يأذن الشيخ للمريد في المفارقة إلا بعد علمه بأن له أوان الفطام ، وأنه يقدر أن يستقل بنفسه ، واستقله بنفسه أن يفتح له باب الفهم من الله تعالى ، فإذا بلغ المريد تارة إلى الحوائج المأمور بالله والفهم من الله تعالى بتصرفاته وتلقياته سبحانه وتعالى لعبد السائل المحتاج فقد بلغ أوان فطامه ، ومتى فارق قبل أوان الفطام يتأله من الإطلال في الطريق بالرجوع إلى الدنيا ومتابعة الهوى ما يتأله المفلوم لتغير أوانه في الولادة الطبيعية ، وهذا التلازم بصحة المشايخ للمريد الحقيقي ، والمريد الحقيقي يلبس خرقه الإرادة .

واعلم أن الخرقه خرقتان : خرقه الإرادة ، وخرقة التبرك : والأصل الذي قصده المشايخ للمريدين خرقه الإرادة وخرقة التبرك تشبه خرقه الإرادة ، وخرقة الإرادة للمريد الحقيقي ، وخرقة التبرك للتقبة ، ومن تقبة يقوم فهو منهم وسم الخرقه أن للطالب الصادق إذا دخل في محبة الشيخ وسلم بنفسه وصار كالولد الصغير مع الولد يريه الشيخ بعلمه المستمد من الله تعالى بصديق الاقتدار وحسن الاستقامة ، ويكون الشيخ ينفوذ بهيرته الإشراف على البواطن ، فقد

يكون المريد بلبس الخشن كثياب المتقشفين المتزهدين وله في تلك الهيئة من اللبوس هوى كامن في نفسه ليرى بعين الزهادة ، فأشد ما عليه لبس الناعم وللنفس هوى واختيار في هيئة مخصوصة من اللبوس في قصر الكم والمذبل وطولوه وخشونته ونعومتها على قدر حسابها وهواها ، فلبس الشيخ مثل هذا الراكن تلك الهيئة نوبا يكسر بذلك على نفسه هواها وغرضها ، وقد يكون على المريد لبوس ناعم أو هيئة في اللبوس تشرب النفس إلى تلك الهيئة بالعبادة ، فيلبسه الشح ما يخرج النفس من عاداتها وهواها ، فتصرف الشيخ في اللبوس كصرفه في الطعام ، وكصرفه في صوم المريد وإفطاره وكصرفه في أمر دينه ، إلى ما يرى له من المصلحة من دوام الذكر ودوام التفنن في الصلاة ودوام التلاوة ودوام الخدمة ، وكصرفه فيه برده إلى الكسب أو الفتح أو غير ذلك : فلهذا إشراف على البواطن وتنوع الاستعدادات ، فيأمر كل مريد من أمره معاشه ومعاده بما يصلح له ، وتنوع الاستعدادات تنوع مراتب الدعوة . قال الله تعالى ﴿ ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن ﴾ فالحكمة رتبة في الدعوة والموعظة كذلك ، والمجادلة كذلك ، فمن يدعى بالحكمة لا يدعى بالموعظة لاتصلح دعوته بالحكمة ، فهكذا الشيخ يعلم من هو على وضع الأبرار ، ومن هو على وضع المقربين ، ومن يصلح لدوام الذكر ومن يصلح لدوام الصلاة ، ومن له هوى في التخنن أو في التمتع ، فيخلع المريد من عاداته ويخرجه من مضيق هوى نفسه ، ويعلمه باختياره ويلبسه باختياره نوبا يصلح له وهيئة تصلح له ، ويدأوى بالخرقة المخصوصة والهيئة المخصوصة داء هواه ، ويتوخى بذلك تقريبه إلى رضا مولاه ، فالمراد الصادق الملبس بأطنه بنار الإرادة في بدء أمره وحده إرادته كالسوس الحريص على من يرقيه ويدأويه ، فإذا صادف شيخا أتبعه من باطن الشيخ صدق العناية به لإصلاحه عليه ، وينبت من باطن المريد صدق المحبة بتألف القلوب وتشاور الأرواح وظهور سر السابقة فيهما باجتماعها لله وفي الله وبالله ، فيكون التميم الذي يلبس المريد خرقة تبشر المريد بحسن عناية الشيخ به فيعمل عند المريد عمل قيصر يوسف عند يعقوب عليهما السلام :

وقد قل أن إبراهيم الخليل عليه السلام حين ألقى في النار جرد من ثيابه وقلف في النار عريانا ، فأنا جبريل عليه السلام بقميص من حرير الجنة وألبسه إياه ، وكان ذلك عند إبراهيم عليه السلام ، فلما مات ورثه إسحق ، فلما مات ورثه يعقوب فجعل يضرب عليه السلام ذلك القميص في تمويذ ، وجعله في حق يوسف فكان لا يفارقه لما ألقى في البئر عريانا جاءه جبريل وكان عليه التعميد فأخرج القميص منه وألبسه إياه .

أخبرنا الشيخ العالم رضي الدين أحمد بن إسماعيل القزويني إجازة ، قال أبو سعد محمد بن أبي العباس ، قال أخبرنا القاضي محمد بن سعيد ، قال أخبرنا أبو إسحق أحمد بن محمد . قال أخبرني ابن فنوجة الحسين بن محمد قال حدثنا غلذ بن جعفر قال حدثنا الحسن بن علويه . قال حدثنا إسماعيل بن عيسى ، قال حدثنا إسحق بن بشر عن ابن السدي عن أبيه عن مجاهد قال : كان يوسف عليه السلام أعلم بالله تعالى من أن لا يعلم أن قيصر لا يريد على يعقوب بصره ، ولكن ذلك كان قيصر لإبراهيم ، وذكر ما ذكرناه . قال : فأمر جبرائيل أن أرسل بقميصك فإن فيه ربح الجنة لا يقع على مبتلى أو سقيم إلا صح وعوفي . فتكون الخرقة عند المريد الصادق متعملة إليه عرف الجنة . لما عنده من الاعتداد بالصحة . ويرى لبس الخرقة من عناية الله به وفضل من الله فأما خرقة التبرك فيطلبها من مقصوده التبرك بزي القوم . ومثل هذا لا يطالب بشرائط الصحة بل يوصى بلزوم حدود الشرع وغناطة هذه الطائفة . لتعود عليه بركتهم وينادب بأدبهم . فسوف يرقيه ذلك إلى الأملية لخرقة الإرادة ، فعل هذا خرقة التبرك مبذولة لكل طالب وغرفة الإرادة متنوعة إلا من الصادق الراغب . ولبس الأزرق من استحسان الشيوخ في الخرقة . فإن رأى شيخ أن بلبس مريدا غير الأزرق فليس لأحد أن يمترض عليه . لأن المشايخ آراؤهم فيها يفعلون بحكم الوقت وكان شيخنا يقول : كان الفقير يلبس قصير الأكمام ليكون أعون على الخدمة ويجوز للشيخ أن يلبس المريد خرقة في دفعات على قدر ما ينسج من المصلحة للمريد في ذلك على ما أسلفناه من تدأوى هواه في اللبوس والملون ، فيختار الأزرق



لأنه أرفق الفقير لكونه يحمل الوسخ ولا يجوز إلى زيادة النسل لهذا المعنى حسب ، وما عدا هذا من الوجوه التي يذكرها بعض المتصوفة في ذلك كلام إقناعي من كلام المتصنفين ليس من الدين والحقيقة بشيء .

سمعت الشيخ سديد الدين أبا الفخر الممداني رحمه الله قال : كنت ببغداد عند أبي بكر الشروطي ، فخرج إلينا فقير من زاوية عليه ثوب وسخ ، فقال له بعض الفقراء : لم لا تنسل ثوبك ؟ فقال يا أخي ما أفقر . فقال الشيخ أبو الفخر لأزول أذكر حلاوة قول الفقير : ما أفقر ؛ لأنه كان صادقا في ذلك ، فأجد لذة لقوله وبركة بتذكره ذلك ، فاختاروا الملون لهذا المعنى ، لأنهم من رعاية وقهم في شغل شاغل وإلا فأى ثوب ألبس الشيخ المريد من أبيين وغير ذلك فالشيخ ولاية ذلك بحسن مقصده ووفور عليه . وقد رأينا من المشايخ من لا يلبس الخرقه ، ويسلك بأقوام من غير لبس الخرقه ، ويؤخذ منه العلوم والآداب ، وقد كان طبقة من السلف الصالحين لا يعرفون الخرقه ، ولا يلبسونها المريدون ، فمن يلبسها فله مقصد صحيح وأصل من السنة وشاهد من الشرع ، ومن لا يلبسها فله رأيه وله في ذلك مقصد صحيح . وكل تصارييف المشايخ محمولة على السداد والصواب ولا تظهر عن نية صالحه فيه ، والله تعالى ينفع بهم ويأثرهم إن شاء الله تعالى .

### الباب الثالث عشر : في فضيلة سكان الرباط

قال الله تعالى ﴿ في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة يحافون يوما تتقلب فيه الوجوه والأبصار ﴾ قيل : إن هذه البيوت هي المساجد ، وقيل : بيوت المدينة . وقيل : بيوت النبي ﷺ . وقيل : لما نزلت هذه الآية قام أبو بكر رضي الله عنه وقال : يا رسول الله ، هذه البيوت منها بيت علي وفاطمة ؟ قال : نعم أفضلها .

وقال الحسن : يقام الأرض كلها جعلت مسجدا لرسول الله ﷺ فلي هذا الاعتبار بالرجال المذكورين لا بصور البقاع ، وأى بقعة حوت رجلا بهذا الوصف هي البيوت التي أذن الله أن ترفع .

روى أنس بن مالك رضي الله عنه أنه قال « ما من صباح ولا روح إلا ويقام الأرض ينادي بعضها بعضا ، هل مر بك اليوم أحد صلى عليك أو ذكر الله عليك ؟ فمن قائل نعم ، ومن قائل لا ، فإذا قالت نعم علمت أن لها عليها بذلك فضلا ، وما من عبد ذكر الله تعالى على بقعة من الأرض أو صلى لله عليها إلا شهدت له بذلك عند ربه وبكت عليه يوم يموت » وقيل في قوله تعالى ﴿ فما بكت عليهم السماء والأرض ﴾ تنبيه على فضيلة أهل الله تعالى من أهل طاعته . لأن الأرض تبكي عليهم ولا تبكي على من ركن إلى الدنيا واتبع الهوى . فكان الرباط هم الرجال ، لأنهم رهبوا نفوسهم على طاعة الله وانقطعوا إلى الله فأقام الله لهم الدنيا عادمة .

وروى عمران بن الحصين قال : قال رسول الله ﷺ « من انقطع إلى الله كفاه موته وورثه من حيث لا يحتسب ، ومن انقطع إلى الدنيا وكله الله إليها » وأصل الرباط : ما يربط فيه الخيول ثم قيل لكل فخر يدفع أهله عن وراثة رباط ، فالجناد المرباط يدفع عن وراثة ، والمقيم في الرباط : على طاعة الله يدفع به وبناته البلاد العباد والبلاد أخبرنا الشيخ العالم وصي الدين أبو الخير أحمد بن اسمعيل القزويني بإجازة قال : أخبرنا أبو سعيد محمد ابن أبي العباس الخليلي قال : أخبرنا القاضي محمد بن سعيد الفرغزاذي قال : أخبرنا أبو اسحق أحمد بن محمد قال : أخبرنا الحسين بن محمد قال : حدثنا أبو بكر بن خزيمة قال : حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل قال حدثني أبو حميد الحمصي قال حدثنا يحيى بن سعيد القطار (١) قال حدثنا حفص بن سليمان عن محمد بن سوفة عن وبرة بن عبد الرحمن عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ « إن الله تعالى لينفع بالمسلم الصالح من مات من أهل بيته ومن جيرانه البلاد »

(١) قوله « القصار » هكذا بنسخه ، وفي أخرى « المطار » واصله « القطان » بالنون وليجر

وروى عنه عليه السلام أنه قال «ولا عباد لله ركع وصية وضعوها ثم رقع لصب عليكم العذاب صبا ثم يرض رضاه وروى جابر بن عبد الله قال قال النبي ﷺ «إن الله تعالى ليصلح بصلاح الرجل ولده وولد له أهل دويرته ودويرات حوله، ولا يزالون في حفظ الله مادام فيهم».

وروى داود بن صالح قال : قال لي أبو سلمة بن عبد الرحمن : يا ابن أخي ، هل تدري في أي شيء نزلت هذه الآية ﴿اصبروا وصابروا ورابطوا﴾ ؟ قلت : لا ، قال : يا ابن أخي ، لم يكن في ذم من رسول الله ﷺ غر ويربط فيه الخيل ، ولكنه انتظار الصلاة بعد الصلاة ؛ فالرابط لجهاد النفس والمقيم في الرباط مرابط مجاهد نفسه . قال الله تعالى ﴿وجاهدوا في سبيل الله حق جهاده﴾ قال عبد الله بن المبارك : هو مجاهدة النفس والهوى وذلك حق الجهاد ، وهو الجهاد الأكبر على ما روى في الخبر أن رسول الله ﷺ قال حين رجع من بعض غزواته . «رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر» وقيل : إن بعض الصالحين كتب إلى أخ له يستدعيه إلى الغزو فكتب إليه : يا أخي كل الثغور مجمعة لي في بيت واحد والباب على مردود ، فكتب إليه أخوه : لو كان الناس كلهم لزمو ما لزمته اختلت أمور المسلمين وغلب الكفار ، فلا بد من الغزو والجهاد ، فكتب إليه : يا أخي ، لو لزم الناس ما أنا عليه وقالوا في زواياهم على سجداتهم : الله أكبر ، انهدم سور قسطنطينية وقال بعض الحكماء : ارتفاع الأصوات في بيوت العبادات بحسن النيات وصفاء الطويات يحمل ماعدته الأفلاك الدائرات ، فاجتماع أهل الرباط أصح على الوجه الموضوع له الربط ، ويحقق أهل الرباط بحسن المعاملة وفاء الأوقات وتوفى ما يفسد الأعمال واعتاد ما يصحح الأحوال عادت البركة على البلاد والمياد .

وقال سري السقطي في قوله تعالى ﴿اصبروا وصابروا ورابطوا﴾ اصبروا عن الدنيارحما ، الصلابة ، وصابروا عند القتال بالثبات والاستقامة ، ورابطوا أهواء النفس اللوامة ، وانقوا ما يعقب لكم الندامة ، لمعلم تفلحون غدا على بساط الكرامة . وقيل : اصبروا على بلائ ، وصابروا على نهائ ، ورابطوا دار أعدائ وانقوا عمة من سوائ ، لمعلم تفلحون غدا ببقائ . وهذه شرائط ساكن الرباط قطع المعاملة مع الخلق ، وفتح المعاملة مع الحق وترك لاكتساب اكتفائه بكفالة مسبب الأسباب وحبس النفس عن المخلطات واجتناب التبعات وعائق ليله ونهاره العبادة متعوض بها عن كل عادة ، شغله حفظ الأوقات وملازمة الأوراد وانتظار الصلوات واجتناب التفلات ، ليكون بذلك مرابطا مجاهدا .

حدثنا شيخنا أبو النجيب السمرودي ، قال أخبرنا ابن نهان عماد الكاتب ، قال أخبرنا الحسن بن شاذان ، قال أخبرنا نطع قال أخبرنا البغوي عن أبي عبيد القاسم بن سلام ، قال حدثنا صفوان عن الحرث عن سعيد بن المسيب عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ «إسباغ الوضوء في المكاره ، وإعمال الأقدام إلى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة ، يغسل الخطايا غسلًا» وفي رواية «الآخر كما بما يحجر الله به الخطايا وترفع به الدرجات» قالوا : بلى يا رسول الله ، قال « وإسباغ الوضوء في المكاره ، وكثرة الخطا إلى المساجد ، وانتظار الصلاة بعد الصلاة ، فذلكم الرباط فذلكم الرباط فذلكم الرباط » .

### الباب الرابع عشر : في مشابة أهل الرباط بأهل الصفة

قال تعالى ﴿لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه﴾ فيه رجال يحبون أن يظهروا والله يحب المتطهرين ﴿ هذا وصف أصحاب رسول الله ﷺ قيل لهم : ماذا كنتم تصنعون حتى أتى الله عليكم بهذا الشأن ؟ قالوا كنا نتبع الماء الحار ، وهذا وأشباه هذا من الآداب وظيفة صوفية الربط بلازمونه ويتماهدونه والرباط بينهم ومضربهم ، ولكل قوم دار والرباط دارهم ، وقد شابهوا أهل الصفة في ذلك على ما أخبرنا أبو زرعة عن أبيه الحافظ المقدسي قال : أخبرنا أحمد بن محمد البرزلي ، قال أخبرنا يحيى بن علي الوزير ، قال حدثنا عبد الله البغوي ،

قال حدثنا وهبان بن بقية ، قال حدثنا خالد بن عبيدة عن داود بن أبي هند عن أبي الحرث حرب بن أبي الأسود عن طلحة رضى الله عنه قال : كان الرجل إذا قدم المدينة ، وكان له ماعريف ينزل على عريفه فإن لم يكن له بها عريف نزل الصفة . وكانت فيمن نزل الصفة ، فالقوم في الرباط يطعمون مفتقون على قصصوا حوزهم واحدا أحوال متناصة ، ووضع الربط لهذا المعنى أن يكون سكانها بوصف ما قال الله تعالى ﴿ ونزعنا ما في صدورهم من غل إخوانا على سرر متقابلين ﴾ والمقابلة باستواء السر والعلاية . ومن أضر لأخاء غلا فليس بمقابلة وإن كان وجهه إليه فأهل الصفة هكذا كانوا . لأن مشار الفل والحقد وجود الدنيا . وحسب الدنيا رأس كل خطيئة . فأهل الصفة فرضوا الدنيا وكانوا لا يرجعون إلى ذرع ولا ضرع فوالق الأحقاد والفعل عن بواطنهم . وهكذا أهل الربط متقابلون بطواهرهم وبواطنهم يجتمعون على الألفة والمودة يجتمعون الكلام ويجتمعون الطعام ويتمتعون بركة الاجتماع .

وروى وحشي بن حرب عن أبيه عن جده أنهم قالوا : يا رسول الله إنا نأكل ولا نشبع ! قال : « لعلكم تفتقرون على طعامكم . اجتمعوا واذكروا الله تعالى يبارك لكم فيه » . وروى أنس بن مالك رضى الله عنه قال : ما أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم على خوان ولا في سكرجة ولا خبز له مرقق ، فقيل : فعلى أى شئ كانوا يأكلون ؟ قال : على السفر .

فالعباد والزهاد طلبوا الانفراد لدخول الآفات عليهم بالاجتماع . وكون نفوسهم تفتلق للأهوية والخوض فيما لا يعنى فرأوا السلامة في الوحدة . والصوفية لقوة معلمهم وصحة حالهم نزع عنهم ذلك فرأوا الاجتماع في بيوت الجماعة على السجادة . فسجادة كل واحد أرويته . وهم كل واحد منهم . ولعل الواحد منهم لا يتخطى همه سجداته . وهم في اتخاذ السجادة وجه من السنة : روى أبو سلة بن عبد الرحمن عن عائشة رضى الله عنها قالت : كنت أجعل لرسول الله صلى الله عليه وسلم حصيرا من ليف . يصلى عليه من الليل وروث ميمونة زوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم تبسطه الخرة في المسجد حتى يصلى عليها . والرباط يحتوى على شبان وشيوخ وأصحاب خدمة وأرباب خلوة ، فالشايخ بالزوايا البق نظرا إلى ما تذهبوا إليه النفس من النوم والراحة والاستبداد بالحركات والسكنات ، فللنفس شوق إلى التفرد والاسترسال في وجوه الرفق . والشباب يهتفون عليه بحال النفس بالقعود في بيت الجماعة والانكشاف لنظر الأعيان فتكثر العيوب عليه ويتأدب ، ولا يكون هذا إلا إذا كان جمع الرباط في بيت الجماعة مهتمين بحفظ الأوقات ووسط الأتقاس وحراسه الحواس كما كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه ﴾ كان عندهم من م الآخرة ما يهملهم عن اشتغال البعض البعض . وهكذا ينبغي لأهل الصلوة والصوفية أن يكون اجتماعهم غير مصر بوقتهم ، فإذا تامل أوقات الشبان الغر والغلط فالأول أن يلزم الشاب الطالب الوحدة والعزلة ويؤثر الشيخ الشاب برأيه وموضع خلوته ليحبس الشاب نفسه عن دواهي الموى والخوض فيما لا يعنى ، ويكون الشيخ في بيت الجماعة لقوة حاله وصدقه على مداراة الناس وتخلصه من تبعات المخالطة وحضور وقاره بين الجمع فيضبط بالغير ولا يتكدر هو وأما الخدمة فتشأن من دخل الرباط مبتدئا ولم ينق طعم المعلم ولم ينتبه لنفاس الأحوال : أن يؤمر بالخدمة لتكون عبادته خدمة وتجذب بحسن الخدمة قلوب أهل الله إليه فتشمله بركة ذلك ويمين الإخوان المشغلين بالعبادة قال رسول الله ﷺ « المؤمنون إخوة يطلب بعضهم إلى بعض الخواص فيقتضى بعضهم إلى بعض الخواص يقتضى الله لهم حاجاتهم يوم القيامه » فيحتفظ بالخدمة عن البطالة التي تبيت القلب والخدمة عند القوم من جملة العمل الصالح وهى طريق من طرق المواجهات فكسبهم الاوصاف الجميلة والاحوال الحسنة ولا يرون استخدام من ليس من جنسهم ولا متعلما إلى الاهتداء بهديهم .

أخبرنا الشيخ الثقة أبو الفتح قال أخبرنا أبو الفضل حميد بن أحمد قال أخبرنا الحافظ أبو نعيم قال حدثنا سليمان بن أحمد قال حدثنا علي بن عبد العزيز قال حدثنا أبو عبيد قال حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن شريك عن أبي أحمد الطائي عن وثيق بن الرومي قال : كنت مملوكا لعمر بن الخطاب رضى الله عنه فكان يقول لى : أسلم

فإنك إن أسلمت استعنت بك على أمانة المسلمين ، فإنه لا ينبغي أن أستعين على أمانتهم بمن ليس منهم ، قال فأبيت ، فقال عمر ( لا إكراه في الدين ) فلما حضرته الوفاة عتقني فقال : اذهب حيث شئت . فالتقم بكرهون خدمة الأغنياء ويأبون مخالفتهم أيضا ؛ فإن من لا يحب طريقهم ربما استضر بالنظر إليهم أكثر مما يتضح ؛ فأنهم يشربون ويؤدمون أمور بمقتضى طبع البشر . ويشكرها الغير لثقة عليه بمقاديرهم ، فيكون إياهم موضع الشفقة على الخلق لامن طريق التمزؤ والترف على أحد من المسلمين ، والشاب الطالب إذا خدم أهل الله المشغولين بطاعته يشاركهم في الثواب وحيث لم يؤهل لأحواهم السنية عخدم من أهل لها ، فخدمته لأهل القرب علامة حب الله تعالى .

أخبرنا : الثقة أبو الفتح محمد بن سليمان ، قال أخبرنا أبو الفضل حميد بن أحمد ، وقال أخبرنا المحافظ أبو نعيم ، قال حدثنا أبو بكر بن خلاد ، قال حدثنا الحرث بن أبي أسامة ، قال حدثنا معاوية بن عمرو ، قال حدثنا أبو إسحق عن حميد عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : لما انصرف رسول الله ﷺ من تبوك قال حين دنا من المدينة « إن بالمدينة أقواما ما مررت من مسير ولا قطعتم واديا إلا كانوا معكم » قالوا : وهم في المدينة ؟ قال « نعم ، حسبهم العذر » فالتقائم بخدمة القوم تموق عن بلوغ درجاتهم تملذ القصور وعدم الأهلية ، فقام حول الحى بإذلا بجهوده في الخدمة ، يتعلل بالأثر حيث منع النظر ، فجزاه الله على ذلك أحسن الجزاء وأتاله من جويل المطاء . وهكذا كان أهل الصفة يتعاونون على البر والتقوى ويمتثلون على المصالح الدينية ومواساة الإخوان بالمال والدين .

### الباب الخامس عشر : في خصائص أهل الربط والصوفية فيما يتماهدونه ويحتصون به .

أعلم أن تأسيس هذه الربط من زينة هذه الملة الهادية للهدية ؛ ولسكن الربط أحوال تميزوا بها عن غيرهم من العوائف ، وهم على هدى من دهم . قال الله تعالى ( أولئك الذين هدى الله فبهم اقتد ) وما يرى من التقصير في حق البعض من أهل زماننا والاختلاف عن طريق سلفهم لا يقدح في أصل أمرهم وضحة طريقهم ، وهذا القدر الباقي من الأثر واجتماع التصوفة في الربط وماهيا الله تعالى لهم من الرق : بركة جمعية بواطن المشايخ الماضين ، وأثر من آثار منفتح الحق في حقهم ، وصورة الاجتماع في الربط الآن على طاعة الله والرسم بظاهر الآداب : عكس نور الجمعية من بواطن الماضين وسلوك الخلف في مناهج السلف ، فهل في الربط كجسد واحد بقلوب متفقة وعزائم متحدة ، ولا يوجد هذا في غيرهم من الطوائف . قال الله تعالى في وصف المؤمنين ( كأنهم بنيان مرصوص ) وبمكس ذلك وصف الأعداء . فقال : ( تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى ) وروى النعمان بن بشير قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « إنما المؤمنون كجسد رجل واحد إذا اشتكى عضو من أعضائه اشتكى جسده أجمع ، وإذا اشتكى مؤمن من المؤمنين اشتكى المؤمنون » .

فالصوفية وظيفتهم اللازمة من حفظ اجتماع البواطن ، وإزالة التفرقة بإزالة شعث البواطن ، لأنهم بنسبة الأرواح اجتمعوا ، ويرابطة التأليف الإلهي انفقوا ، وبمشاهدة القلوب تواطوا ، ولتذويب النفوس وتصفية القلوب في الرابطة رابطوا ، فلا بد لهم من التألف والتودد والنصح : روى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ قال « المؤمن يألف ويؤلف ولا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف » .

وأخبرنا أبو زرعة طاهر بن المحافظ أبي الفضل المقدسي عن أبيه ، قال حدثنا أبو القاسم الفضل بن أبي حرب قال أخبرنا أحمد بن الحسين الحنفي ، قال أخبرنا أبو سهل بن زياد القطان . قال حدثنا الحسين بن مكرم ، قال حدثنا يزيد ابن هرون الواسطي ، قال حدثنا محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « والأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف » فهم باجتماعهم تجتمع بواطنهم وتقيد نفوسهم ، لأن بعضهم عين على البعض . على ماورد « المؤمن مرآة المؤمن » فأى وقت ظهر من أحدهم أثر التفرقة نافروه . لأن التفرقة تظهر بظهور النفوس . وظهر النفس من تضيق حق حق الوقت . فأى وقت ظهرت نفس الفقير علواته أخرى وجهه عن دائرة الجمعية وحكموا عليه بتضييع حكم الوقت وإهمال السياسة وحسن الرعاية . فيقاد بالنافرة إلى دائرة الجمعية

أخبرنا شيخنا ضياء الدين أبو النجيب عبد القاهر السمروردي إجازة . قال أخبرنا الشيخ العالم عصام الدين أبو حفص عمر بن أحمد بن منصور الصفار أن : قال أخبرنا أبو بكر أحمد بن خلف الشيرازي قال أخبرنا الشيخ أبو عبد الرحمن محمد بن الحسين السلي . قال سمعت محمد بن عبد الله يقول سمعت رويما يقول : لا يزال الصوفية يخبر ما تافروا . فإذا اصطلموا هلكوا . وهذه إشارة من رويم إلى حسن تفقد بعضهم أحوال بعض إشفافا من ظهور النفوس . يقول : إذا اصطلموا أو رفعوا المنافرة من بينهم يخاف أن يخامر البواطن المساهلة والمراد توسعة البعض البعض في أهمال دقيق آدابهم . وبذلك تظهر النفوس وتستول .

وقد كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول : رحم الله امرأة أهدى إلى عيوب . وأخبرنا أبو ذرعة عن أبيه الحافظ المقدسي قال أخبرنا أبو عبد الله محمد بن عبد العزيز الهروي ، قال أخبرنا عبد الرحمن بن أبي شريح قال أخبرنا أبو القاسم البغوي . قال حدثنا مصعب بن عبد الله الزبيدي . قال حدثني إبراهيم بن سعد عن صالح بن ابن شهاب أن محمد بن نعيم أخبر بأن عمر قال في مجلس فيه المهاجرون والأنصار ، أرايت لو ترخصت في بعض الأمور ماذا كنتم فاعلين ؟ قال : فسكتنا . قال : فقال ذلك مرتين أو ثلاثا أرايت لو ترخصت في بعض الأمور ماذا كنتم فاعلين ؟ قال بشر بن سعد : لو فعلت ذلك قومناك تقوم الصدح ، فقال عمر : أتم إذن أتم .

وإذا ظهرت نفس الصوفي بغضب وخصومة مع بعض الإخوان فشرط أخيه أن يقابل نفسه بالقلب ، فإن النفس إذا قوبلت بالقلب انغمست مادة الشر ، وإذا قوبلت النفس بالنفس ثارت الفتنة وذهبت العصمة . قال الله تعالى ( ادفع بالتي هي أحسن . فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم . وما يلقاها إلا الذين صبروا ) . ثم الشيخ أو الحامد إذا شكأ إليه فقير من أخيه فله أن يماثل أهماشاه ، فيقول للعتري : لم تعدتي ؟ وللعندي عليه : ما الذي أذنبت حتى تسدي عليك وسلط عليك ؟ وعلا فابلت نفسه بالقلب رقبا بأخيك ، وإصطاء لفتوة والصحبة حقها ؟ فكل منهما جان وخارج عن دائرة الجمعية فيرد إلى الدائرة بالفقار ، فيعود إلى الاستغفار ولا يسلك طريق الاصرار .

روت عائشة رضى الله عنها قالت : كان رسول الله ﷺ يقول « اللهم اجسلي من الذين إذا أحسنوا استبشروا وإذا أساءوا استغفروا » فيكون الاستغفار ظاهرا مع الإخوان ، وباطنا مع الله تعالى ، ويرون الله في استغفارهم فلهذا المعنى يقفون في صف التعال على أقدامهم تواضعا وانكسارا .

وسمعت شيخنا يقول للفقير إذا جرى بينه وبين بعض إخوانه وحشة : قم واستغفر ، فيقول الفقير : ما أرى باطنيا صافيا ، ولا أوثر القيام للاستغفار ظاهرا من غير صفاء الباطن ، فيقول : أنت قم فيركع سعيك وقيامك ترزق الصفاء ، فيكأن يجد ذلك ويرى أثره عند الفقير ويرزق القلوب وترتفع الوحشة .

وهذا من خاصية هذه الطائفة لا يبيتون والبواطن منطوية على وحشة ، ولا يجتمعون الطعام والبواطن تضمر وحشة ، ولا يرون الاجتماع ظاهرا في شيء من أمورهم إلا بعد الاجتماع بالبواطن وذهاب التفرقة والشمات ، فإذا قام الفقير للاستغفار لا يجوز رد استغفاره بحال .

روى عبد الله بن عمر رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ قال « ارحموا ترحموا ، واغفروا يغفر لكم » .

والمصوفية في تقبيل يد الشيخ بعد الاستغفار أصل من السنة : روى عبد الله بن عمر قال : كنت في سرية من سرايا رسول ﷺ ، لحاص الناس حصة فكنت فيمن حاص ، فقلنا : كيف نصنع وقد قررنا من الزحف ويؤنا بالغضب ؟ ثم قلنا : لو دخلنا المدينة فقتلنا فيها أثم قلنا : لو حرصنا أنفسنا على رسول الله ﷺ فإن كان لنا توبة وإلا ذمنا فأتينا قبل صلاة الفداء خرج فقال « من القوم ؟ » قلنا : نحن الفرادون ، قال « لا ، بل أتم المكارون ، أنا فتكم أناة المسلمين » يقال : عكر الرجل ، إذ تولى ثم كر رجلا . والمكار العطف

والرجاح . قال فأتيته حتى قبلنا يده وروى أن أبا عبيدة بن الجراح قبل يده عند قدومه . وروى عن أبي مرثد الغنوي أنه قال : أتينا رسول الله ﷺ فزلت إليه وقبلت يده . فهذا رخصة في جواز تقبيل اليد ، ولكن أدب الصوفي أنه متى رأى نفسه تبرز بذلك أو تظهر بوصفها أن تمتنع من ذلك ، فإن سلم من ذلك فلا بأس بتقبيل اليد ومعاقتهم للاخوان عقب الاستغفار ، لرجوعهم إلى الآلة بعد الوضوء ، وقدمهم من سفر الهجرة بالثغرة إلى أوطان الجمعية ، فيظنور النفس تبرأوا وبعثوا ، وبنية النفس والاستغفار قدموا ورجعوا . ومن استغفر إلى أخيه ولم يقبله فقد أخطأ ، فقد ورد عن رسول الله ﷺ في ذلك وعيد : روى عنه ﷺ أنه قال « ومن اعتذر إليه أخوه معذرة فلم يقبلها كان عليه خطيئة صاحب المكوس » وروى جابر أيضا عن رسول الله ﷺ « من اتصل إليه فلم يقبل لم يرد على الجوفى » .

ومن السنة أن يقدم للاخوان شيئا من الاستغفار ، روى أن كعب بن مالك قال للنبي ﷺ : إن من توبى أن أنخلع من مالي كله وأهجر دار قومي التي فيها أثبت الذنب . فقال له النبي ﷺ « يجزيك من ذلك الثلث » فصارت سنة الصوفية المطالبة بالفرامة بعد الاستغفار والمتأخرة ، وكل قصد من رعاية التألف حتى تكون بواطنهم على الاجتماع كما أن ظواهرهم على الاجتماع ، وهذا أمر تفردوا به من بين طوائف الإسلام

ثم شرط الفقير الصادق إذا سكن الرباط وأراد أن يأكل من وقفه أو ما يطلب لسكانه بالدوزة : أن يكون عنده من الشغل بالله مالا يسمه الكسب ، وإلا - إذ كان البطالة والخرص فيما لا يفي عنه مجال ولا يقوم بشرط أهل الإرادة من الجد والاجتهاد - فلا ينبغي له أن يأكل من مال رباط بل يكتسب ويأكل من كسبه ، لأن طعام الرباط لأقوام كل شغلهم بالله ، غنيمتهم الدنيا لشغلهم بخدمة مولاهم ، إلا أن يكون تحت سياسة شيخ عالم بالطريق ينتفع بصحته ويهدى يديه ، فيرى الشيخ أن يطعمه من مال الرباط ، فلا يكون تصرف الشيخ إلا بصحة بصيرة ، ومن جملة ما يكون للشيخ في ذلك من النية : أن يشغله بخدمة الفقراء ، فيسكون ما يأكله في مقابلة خدمته

روى عن أبي عمرو الزجاجي قال : ألفت عند الجنيد مدة ، فما رأي قط إلا وأنا مشغل بنوع العبادة ، فما كلفني حتى كان يوم من الأيام خلا الموضوع من الجماعة ، فممت وزعت ثيابي وكسنت الموضوع ونظفته ورششته وغسلت موضع الطهارة ، فرجع الشيخ ورأى على أثر الغبار ، فدعا لي ورحب بي وقال أحسنت عليك بها ثلاث مرات ولا يزال مشايخ الصوفية يتدبون الشباب إلى الخدمة حفظا لهم عن البطالة ، وكل واحد يكون له حظ من المعاملة وحظ من الخدمة

روى أبو عنود قال جعل رسول الله ﷺ لنا الأذان ، والسقاية لبني هاشم ، والحجابة لبني عبد الدار وهذا يقتدى مشايخ الصوفية في تفريق الخدم على الفقراء ، ولا يعذر في ترك نوع من الخسرة لإكمال الشغل بوقته ولا يفتى بكامل الشغل شغل الجوارح ، ولكن تعفى به دوام الرعاية والمحاسبة والشغل بالقلب والقلب بوقت وبالقلب دون القلب وقتا وتفقد الزيادة من نقصان ، فإن قيام الفقير حقوق الوقت شغل يأم . وبذلك يؤدي شكر نعمة الفراغ ونعمة الكفاية ، وفي البطالة كفران نعمة الفراغ والكفاية

أخبرنا شيخنا ضياء الدين أبو النجيب عبد القاهر إجازة ، قال أخبرنا عمر بن أحمد بن منصور ، قال أخبرنا أحد بن خلف ، قال أخبرنا أبو عبد الرحمن محمد بن الحسين ، قال سمعت أبا الفضل بن حمدون يقول . سمعت علي بن عبد الحميد الفضايري يقول ؛ سمعت السري يقول : من لا يعرف قدر النعم سلبها من حيث لا يعلم ، وقد يعذر الشيخ العاجز عن الكسب في تناول طعام الرباط لا يعذر الشاب هذا في شرط طريق القوم على الإطلاق فأما من حيث فترى الشرح : فإن كان شرط الوقف على التصوفة وعلى من تزيار التصوفة وليس خرقهم فيجوز أكل ذلك فلم على الإطلاق فتروى في ذلك الفناعة بالرخصة دون العزيمة التي هي شغل أهل الإرادة وإن كان شرط الوقف على من يسلك طريق الصوفية عملا وحالا فيجوز أكله لأهل البطالات والراكنين إلى تضيق الأوقات وطرق أهل الإرادة عند

مشايخ الصوفية مشهورة .

أخبرنا الشيخ الثقة أبو الفتح . قال أخبرنا أبو الفضل حيد ، قال أخبرنا الحافظ أبو نعيم ، قال حدثنا أبو العباس أحمد ابن محمد بن يوسف ، قال حدثنا جعفر القرطبي ، قال حدثنا محمد بن الحسين البلخي بسمعت ، قال حدثنا عبد الله ابن المبارك ، قال حدثنا سعيد بن أبي أيوب الخراساني ، قال حدثنا عبد الله بن الوليد عن أبي سليمان الليثي عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ أنه قال « مثل المؤمن كمثل القرس في أخيته يحول ويرجع إلى أخيته ، وإن المؤمن يسوهم يرجع إلى إيمان ، فأطعموا طعامكم الأضياء وأولوا معروفكم المؤمنين » .

### الباب السادس عشر : في ذكر اختلاف أحوال مشايخهم في السفر والمقام

اختلفت أحوال مشايخ الصوفية ، فبهم من سافر في بدايته وأقام في نهايته ، ومنهم من أقام في بدايته وسافر في نهايته ومنهم من أقام ولم يسافر ومنهم من استدام السفر ولم يؤثر الإقامة .

ونشرح حال كل واحد منهم ومقصده فيأمر : فأما الذي سافر في بدايته وأقام في نهايته فقصده بالسفر لعل من شأنه : نعلم شيء من العلم . قال رسول الله ﷺ « اطلبوا العلم ولو بالصين » وقال بعضهم : لو سافر رجل من الشام إلى أقصى اليمن في كلفة تدل على هدى ما كان سفره ضائعا . ونقل أن جابر بن عبد الله رحل من المدينة إلى مصر في شهر لحدوث بلته أن أنسا يحدث به عن رسول الله ﷺ ، وقد قال عليه الصلاة والسلام « من خرج من بيته في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع » وقيل في تفسير قوله تعالى ﴿ السامعون ﴾ أنهم طلاب العلم .

حدثنا شيخنا ضياء الدين أبو التجيب السهروردي إماما قال أخبرنا أبو الفتح عبد الملك الهروي قال أخبرنا أبو نصر الترياق قال أخبرنا الجراحي قال أخبرنا أبو العباس المحبوبي قال أخبرنا أبو عيسى الترمذي قال حدثنا وكيع قال حدثنا أبو داود عن سفيان عن أبي هريرة قال : كنا نأتي أبا سعيد فيقول : مرحبا بوصية رسول الله ﷺ إن النبي عليه السلام قال « إن الناس لكم تباع وإن الرجال يأفونكم من أقطار الأرض يتفقهون في الدين فإذا أتوكم فاستوصوا بهم خيرا » وقال عليه السلام « طلب العلم فريضة كل مسلم » وروى عائشة رضي الله عنها قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول « إن الله تعالى أوحى إلى من سلك مسلكا في طلب العلم سبيل له طريقا إلى الجنة » . ومن جملة مقاصدهم في البداية لقاء المشايخ والإخوان الصادقين فللمريد بقاء كل صادق مزيد وقد ينفعه لحظ الرجال كما ينفعه لفظ الرجال . وقد قيل : من لا ينفعك لحظه لا ينفعك لفظه . وهذا القول فيه وجهان : ( أحدهما ) أن الرجل الصديق يكلم الصادقين بلسان قلبه أكثر ما يكلمهم بلسان فاهه فإذا نظر الصادق إلى تصاريفه في مودعه ومصدره وخلوته وجلوته وكلامه وسكوته يتفجع بالنظر إليه ، فهو تقع الحظ . ومن لا يكون حاله وأفعاله هكذا فلفظه أيضا لا ينفع لأنه يتكلم بهواه ونورانية القول على قدر نورانية القلب . ونورانية القلب بحسب الاستقامة والقيام بواجب حق المبرورية وحقيقتها . ( والوجه الثاني ) أن نظر العلماء الراسخين في العلم والرجال البالغين تزيان نافع ينظر أحدهم إلى الرجل الصادق فيستكشف بنور بصيرته حسن استعداد الصادق واستيلائه لمواهب الله تعالى الخاصة فيقع في قلبه عجة الصادق من المريد وينظر إليه نظر عجة عن بصيرة وهم من جنوده الله تعالى فيكسبون بنظرهم أحوالا مضية ويهيون آفارا مرضية وماذا يشكر المنكر من قدرة الله ؟ إن الله سبحانه وتعالى كما جعل في بعض الأفاضل من الخاصة أنه إذا نظر إلى إنسان يملكه ينظره : أن يعمل في نظر بعض خواص عباد الله أنه إذا نظر إلى طالب صادق يكسبه حالاً وحياة وقد كان شيخنا رحمه الله بطوف في مسجد الحيف بمنى ويتصفح وجوه الناس فيقول له في ذلك فقال : قد عباد إذا نظروا إلى شخص أكرمه سعادة فأنا أطلب ذلك .

ومن جملة المقاصد في السفر ابتداء قطع المألوفات والانسلاخ من ركون النفس إلى معبود ومعلوم . والتعامل على النفس بتجرع مرارة فرقة الآلاف والخلاف والأهل والأوطان فمن صبر على تلك المألوفات محتسبا عند الله أجرا

فقد سار فضلا عظيما . أخبرنا أبو زرعة بن أبي الفضل الحافظ المقدسي عن أبيه قال أخبرنا القاضي أبو منصور محمد ابن أحمد الفقيه الأصمغاني ، قال أخبرنا أبو إسحق إبراهيم بن عبد الله بن خرشيد قوله ، قال حدثنا أبو بكر عبد الله ابن محمد بن زياد النيسابوري ، قال حدثنا يونس بن عبد الأعلى قال حدثنا ابن وهب ، قال حدثني يحيى بن عبد الله عن أبي عبد الرحمن عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : مات رجل بالمدينة ثم ولد بها ، فصرى عليه رسول الله ﷺ ثم قال « ليته مات بغير مولده » قالوا : ولم ذلك يا رسول الله ؟ قال : « إن الرجل إذا مات بغير مولده قيس له من مولده إلى منقطع أثره من الجنة » .

ومن جملة المقاصد في السفر استكشاف دقائق النفوس واستخراج رعوته ودعائها لأنها لا تكاد تبين حقائق ذلك بغير السفر وسمى السفر سفرا لأنه يسفر عن الأخلاق ، وإذا وقف على ذاته يتشمر لدوائه ، وقد يكون أثر السفر في نفس المبتدئ كأثر التوافل من الصلاة والصوم والتجود وغير ذلك ، وذلك أن المتأمل سائر إلى الله تعالى من أوطان الغفلات إلى عمل القربات ، والمسافر يقطع المسافات ويتقلب في المخافز والغلات بحسن التيقن لله تعالى سائر إلى الله تعالى بمراعاة الهوى ومهاجرة ملاذ الدنيا .

أخبرنا شيخنا إجازة ، قال أخبرنا عمر بن أحمد قال أخبرنا أحمد بن محمد بن خلف ، وقال أخبرنا أبو عبد الرحمن السلمي قال سمعت عبد الواحد بن بكر يقول : سمعت علي بن عبد الرحيم يقول : سمعت الثوري يقول : التصوف ترك كل حظ النفس فإذا سافر المبتدئ تاركاً حظ النفس طمأن النفس وتلين كما تلين بدوام التأمل ، ويكون لها بالسفر دباغ ينهب عنها الخشونة واللبوسة الجبلية والنفوة الطبيعية ، كالجلد يمود من هيئة الجلود إلى هيئة الثياب ، فتمود النفس من طبيعة الطين إلى طبيعة الإيوان .

ومن جملة المقاصد في السفر : رؤية الآثار والعبر ، وتوسيع النظر في مساح الفسك ، ومطالعة أجراء الأرض والجهار ومواطئ أقدام الرجال ، واستماع التسييح من ذوات الجمادات ، والفهم من لسان حال القطع المتجاورات فقد تجدد البقطة بتجدد مستودع العبر والآيات ، وتوفر بمطالعة المشاهد والمواقف الشواهد والدلالات قال الله تعالى ( سترهم ) آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق ( وقد كان السري يقول للصوفية : إذا خرج الشتاء ودخل آذار وأورقت الأشجار طالب الانتشار .

ومن جملة المقاصد بالسفر : إثبات الخول وإطراح حظ القبول فصدق الصادق ينم على أحسن الحال ويرزق قبول الخلق حسن الإقبال وقدا يكون صادق متمسك بمرورة الإخلاص ذو قلب عامر إلا ويرزق إقبال الخلق حتى سمعت بعض المشايخ يحكى عن بعضهم أنه قال أريد إقبال الخلق على لا أن أبلغ نفسي حظاً من الهوى ، فإن لا أبالي أقبلا أو أدبروا ولكن لكون إقبال الخلق علامة تدل على صحة الحال ؛ فإذا ابتل المرید بذلك لا يأمن نفسه أن تدخل عليه بطريق الركون إلى الخلق وربما يفتح عليه باب من الرفق وتدخل النفس عليه من طريق السير والدخول في الأسباب المحمودة وتريه فيه وجه المصلحة والفضيلة في حومة عباد الله وبذل الموجود ولا تزال النفس بهو الشيطان حتى يجره إلى السكون إلى الأسباب واستجلاء قبول الخلق ، وربما قويا عليه فجراه إلى التصنع والتعمل ويتسع الخرق على الرافع .

وسمعت أن بعض الصالحين قال لمرید له أنت الآن وصلت إلى مقام لا يدخل عليك الشيطان من طريق الشر ، ولكن يدخل عليك من طريق الخير ، وهذا مرلة عظيمة للأقدام ، فاقه تعالى بذكر الصادق إذا ابتل بشيء من ذلك ويزجه بالعناية السابقة والمونة اللاحقة إلى السفر فيفارق المعارف والموضع الذي فتح عليه هذا الباب فيه ويتجرد لله تعالى بالخروج إلى السفر ، وهذا من أحسن المقاصد في الأسفار الصادقين ؛ فهذه جملة المقاصد المطلوبة للشيخ في بداياتهم معاد الحجب والغزو وزيارة بيت المقدس ، وقد نقل أن عمر خرج من المدينة قاصداً إلى بيت المقدس ووصل فيه الصلوات الخمس ثم أسرع راجعا إلى المدينة من القد . ثم إذا من الله على الصادق بإحكام أمور بدايته ، قلبه في



الأسفار ، ومنحه الحظ من الاعتبار ، وأخذ نصيبه من العلم قدر حاجته ، واستفاد من مجاورة الصالحين ، وانتش في قلبه فوائد النظر إلى حال المتقين ، وتطربا بطلنه باستشاق عرف معارف المقربين ، وتحصن بحجة نظر أهل الله وخاصته وسير أحوال النفس ، وأسفر السفر عن دقان أخلاقها وشهواتها الخفية ، وسقط عن باطنه نظر الحق ، وصار يذنب ولا يغلب ، كما قال الله تعالى إخبارا عن موسى ﴿ ففرت منك لما عفتك فوهب لي ربي حكما وجعلني من المرسلين ﴾ فعند ذلك يرده الحق إلى مقامه ، ويمده بمزيل لإتمامه ، ويجعله إماما للمتقين به بقى ، وعلما للؤمنين به بى .

وأما الذى أقام في بدايته وسافر في نهايته : يكون ذلك شخصا يسر الله له في بداية أمره صحة صحيحة وقبض له شيخا عالما يسلك به الطريق ، ويدبره إلى منازل التحقيق ، فيلزم موضع إرادته ويلتزم بصحة من يرده عن عادته وقد كان الشغل يقول للصبرى في ابتداء أمره : إن خطر بياك من الجمعة إلى الجمعة غير الله فحرام عليك أن أن تحضرى فمن رزق مثل هذه الصحة يحرم عليه السفر ، فالصحة خير له من كل سفر وفضيلة يقصدها .

أخبرنا رضى الدين أبو الخير أحمد بن إسماعيل القزويني إجازة قال : أخبرنا أبو المظفر عبدالمؤمن بن عبدالكريم ابن هوازن القشيري عن والده الأستاذ أبي القاسم قال : سمعت محمد بن عبد الله الصوفي يقول : سمعت عياش بن أبي الصحر يقول : سمعت أبا بكر الرافق يقول : لا يكون المريد مريدا حتى لا يكتب عليه صاحب الثالوثين عشرين سنة فمن رزق صحة من يندب إلى مثل هذه الأحوال السنية والمزائم القوية يحرم عليه المقارفة واختيار السفر ، ثم إذا أحكم أمره في الابتداء بلزوم الصحة وحسن الاقتداء . وارتوى من الأحوال ، وبلغ مبلغ الرجال ، وانجس من قلبه عيون ماء الحياة ، وصارت نفسه مكسبة للسعادات ، يستشقق نفس الرحمن من صدور الصادقين من الإخوان في أقطار الأرض وشاسع البلدان ، يشرب إلى التلاق وينسج إلى الطواف في الآفاق ، يسير الله تعالى في البلاد لفائدة العباد ، ويستخرج بمخاطب طائفة من أهل الصدوق المتطلعين إلى من يخبر عن الحق ، ويذرف في أراض القلوب بذر الفلاح ، ويكثر ببركة نفسه وصحة أهل الصلاح ، وهذا مثل هذه الأمة الهادية في الإنجيل ﴿ كدورج أخرج شطاء فأذره فاستنظ فاستوى على سوفه ﴾ تعود بركة البعض إلى البعض ، ويكون طريق الولاية مممورا ، وعلم الإفادة منشورا .

أخبرنا شيخنا قال : أخبرنا الإمام عبد الجبار البيهقي في كتابه ، قال : أخبرنا أبو بكر البيهقي ، قال : أخبرنا أبو علي الروذباري قال : حدثنا أبو بكر بن واسه ، قال : حدثنا أبو داود قال : أخبرنا يحيى بن أيوب قال : حدثنا إسماعيل بن جعفر ، قال : أخبرني العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من أتبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئا ، ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الإثم مثل آثام من أتبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئا » فأما من أقام ولم يسافر يكون ذلك شخصا ربا الحق سبحانه وتعالى وتو له فتح عليه أبواب الخير وجدي بهنائه . وقد ورد جذبة من جذبات الحق توازي عمل الثقلين . ثم لما علم منه الصدوق رأى حاجته إلى من ينفع به ساق إليه بعض الصديقين . حتى أيد به لطفه ولفظه ، وتدارك به لطفه ، ولفظه بقوة حاله ، وكفاه يسير الصحة لكمال الأهلية في السحاب والمصوب ، وإجراء سنة الله تعالى في إعطاء الأسباب حقا الإقامة ، رسم الحكمة يروج إلى يسير الصحة ، فيتبى بالقليل الكثير ، ويغنيه اليسير من الصحة عن الحظ الكثير ، ويكتفى بوافر حظ الاستبصار عن الأسفار ، ويتوض بأشعة الأنوار عن مطالعة الغير والآثار ، كما قال بعضهم : الناس يقولون أفحوا أعينكم وأبصروا ، وأنا أقول : غمضوا أعينكم وأبصروا . وسمعت بعض الصالحين يقول : لله عباد طور سيناء ركبهم : تكون رءوسهم على ركبهم وهم في محال القرب ، فمن نبع له معين الحياة في ظلة خلوته فإذا يصنع بدخول الظلمات ومن اندرجته أطباق السموات في طي شهوده . ماذا يصنع بتقلب طرقه في السموات ؟ ومن جمعت أحداق بصيره من مفارقات الكائنات . ماذا يستفيد من طي القلوات . ومن خلص بخاصية فطرته إلى مجمع الأرواح ماذا تفيد زيادة الأشباح ؟

قيل : أرسل ذو النون المصري إلى أبي يزيد رجلا وقال له إلى متى هذا النوم والراحة وقد سارت القافلة .

فقال الرسول : قل لأخي : الرجل من ينام الليل كله ثم يصبح في المنزل قبل القافلة ؛ فقال ذو النون : هنيئاً له . هذا كلام لا يلبثه أحوالنا .

وكان بشر يقول : بامعشر القراء سيجوا طليبا . فإن الماء إذا أكثر مكثه في موضع تغير ، وقيل قال بعضهم عند هذا الكلام : صبراً حتى لا تنهت . فإذا أدام المريد السير الباطن يقطع مسافة النفس الأماراة بالسوء ، حتى قطع منازل آفاتنا وبدل أخلاقها الذمومة بالمحمودة ، وعاقب الإقبال على الله تعالى بالصدق والإخلاص ، اجتمع له المفردات ، واستفاد في حضره أكثر من سفره ، أسكون السفر لا يخول من متاعب وكلف ومشوشات وطوارق وتوازيل يجدد الضعف عن سياستها بالعلم للضعفاء ، ولا يقدر على تسليط العلم على متجددات السفر وطوارقه إلا الأقوياء . قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه للذي زكى عنده رجلاً : هل صحبت في السفر الذي يستدل به على مكالم الأخلاق ؟ قال : لا ! قال : ما أراك تعرفه ! فإذا حفظ الله عبده في بداية أمره من تشويش السفر ، ومتمتع بجمع المم وحسن الإقبال في الحضر ، وساق إليه من الرجال من اكتسب به صلاح الحال ، فقد أحسن إليه .

فيل في تفسير قوله تعالى ( ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب ) هو الرجل المنتهز إلى الله يشكل عليه شيء من أمر الدين فيبعت الله إليه من عمل إشكاله . فإذا ثبت قدمه على شروط البداية رزق وهو في المقام من غير سفر ثمرات النهاية ، فيستقر في الحضر ابتداءً وبقاءً في هذا المقام جمع من الصالحين . وأما الذي أدام السفر فرأى صلاح قلبه وصحة حاله في ذلك . يقول بعضهم : اجتهد أن تكون كل ليلة صيف مسجد ، ولا تموت إلا بين منزلين . وكان من هذه الطبقة إبراهيم الخواص ما كان يقيم في بلد أكثر من أربعين يوماً . وكان يرى أن أقام أكثر من أربعين يوماً يفسد عليه توكله . فكان علم الناس ومعرفتهم إياه سبباً ومعلوماً :

وحكى عنه أنه قال : مكثت في البداية أحد عشر يوماً لم آكل من وتطلعت أن آكل من حشيش البر ، فرأيت الحضر مقبلاً نحوى غربت منه . ثم التفت فإذا هو رجع عنى . فقيل : لم هربت منه ؟ قال : تشوقت نفسي أن يبقيني . فلولاء الفرارون بدنيهم . أخبرنا أبو زرعة طاهر بن الحافظ أبا الفضل المقدسي عن أبيه قال أخبرنا أبو بكر أحمد بن علي قال أخبرنا أبو عبد الله بن يوسف بن ناو به قال حدثنا أبو محمد الزهرى القاضي قال : حدثنا محمد بن عبد الله بن أسباط قال حدثنا أبو نعم قال حدثنا محمود - يعني ابن مسلم - عن عثمان بن عبد الله بن أوس عن سليمان بن هرم عن عبد الله عن رسول الله ﷺ قال : أحب شيء إلى الغرباء . قيل ومن الغرباء ؟ قال الفرارون بدنيهم يجتمعون إلى عيسى ابن مريم يوم القيامة ، وهذه كلها أحوال اختلفت وتايع أربابها الصحة وحسن النية مع الله . وحسن النية يقتضى الصدق . والصدق لميته محمود كيف تقلبت الأحوال . فمن سافر ينبغي أن يعتمد حاله ويصح نية . ولا يقدر على تخلطص النية من شوائب النفس إلا الكثير العلم تام التقوى ، وافر الحظ من الزهد في الدنيا . ومن انطوى على هوى كامل ولم يستغن في الزهد لا يقدر على تصحيح النية . فقد يندوه إلى السفر نشاط جبلي نفساني وهو يظن أن ذلك داعية الحق ولا يميز بين داعية الحق وداعية النفس ويحتاج الشخص في علم صحة النية إلى العلم بمعرفة الخواطر ، وشرح الخواطر وعليها يحتاج إلى باب مفرد لنفسه . ونوى الآن إلى ذلك برمز يدركه من نازله شيء من ذلك . فأكثر الفقراء من علم ذلك ومعرفة على يمد .

اعلم أن ما ذكرناه من نشاط النفس واقع للفقير في كثير من الأمور . فقد يجد الفقير الروح بالخروج إلى بعض الصحارى والبساتين . ويكون ذلك الروح مضراً به في ثانی الحال وإن كان يترامى له طيبة القلب في الوقت . وسبب طيبة قلبه في الوقت أن النفس تنفص وتلسع ببلوغ غرضها وتيسر يسر هواها بالخروج إلى الصحراء والتنزه . وإذا انسحب بصدت عن القلب ونعت عنه متشوقة إلى متعلق هواها ، فيتزوج القلب لا بالصحراء بل بيمد النفس منه . كشخص تبادعته قرين يستقله . ثم إذا عاد الفقير إلى زاويته واستفتح ديوان معاملته وميز دستور حاله ؛ يجد النفس مقادرة للقلب بمزيد ثقل موجب لثيمه بها ؛ وكلما ازداد ثقلها تكدر القلب ، وسبب زيادة ثقلها استرسالها في

تناول هواما ، فيصير الخروج إلى الصحراء عين الدامو يظن الفقير أنه ترويح ودواء ، فلو صرع على الوحدة والخلوة ازدادت النفس ذوبانا وخفت ولطفت وصارت قرينا صالحا للقلب لا يستغنيا وعلى هذا يقاس التروح بالأسفار فللنفس وثبات إلى توم التروحات فمن قطع هذه الدقيقة لا يثتر بالتروقات المستعارة التي لا تحمد عاقبتها ولا تؤمن غايتها ويتثبت عند ظهور غاطر السفر ولا يكثر بالخاطر بل يطرحه بصدم الالتفات مسببا ظنه بالنفس وتسويلا لها ومن هذا القبيل - والله اعلم - قول رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن الشمس تطلع من بين قرني الشيطان » فيكون النفس عند طلوع الشمس وثبات تستند تلك الوثبات والتمسكات من النفس إلى المزاج والطبايع ويطول شرح ذلك ويعتق ومن ذلك القبيل خفة مرض المريض غدوة بخلاف العثبات فيتشكل اهتزاز النرس بهزات القلب ، ويدخل على الفقير من هذا القبيل آفات كثيرة : يدخل في مداخل باهتزاز نفسه فثباته أن ذلك حكم نهوض قلبه وربما يترامى له أنه بالله يصول وبالله يقول وبالله يتحرك فقد ابتلى بهضة النفس وورثها . ولا يقع هذا الاشتباه إلا لأرباب القلوب وأرباب الأحوال وغير أرباب القلب والحال من هذا بمزول وهذه مزية قدم خصصة بالخواص دون العوام ، فاعلم ذلك فإنه عز وجله وأقل مراتب الفقراء في مبادئ الحركة السفر لتصحيح وجه الحركة أن يقدموا صلاة الاستخارة وصلاة الاستخارة لأهمل وإن تبين للفقير صحة غاطره أو تبين له وجه المصلحة في السفر ببيان أوضح من الخاطر فللقوم مراتب في التبيان من العلم بصحة الخاطر وبما فوق ذلك ففي ذلك كله لا تهمل صلاة الاستخارة اتباعا للسنن في ذلك البركة وهومن تعلم رسول الله ﷺ على ما حدثنا شيخنا ضياء الدين أبو النجيب السهروردي إمامه قال : أخبرنا أبو القاسم بن عبد الرحمن في كتابه أن أبا سعيد الكنجرودي أخبرهم قال أخبرنا أبو عمر بن حمدان قال حدثنا أحمد بن الحسين الصوفي قال حدثنا منصور بن أبي مزاحم قال حدثنا عبد الرحمن أبي الموالي عن محمد بن المنكدر عن جابر بن جابر رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ يعلمنا الاستخارة كما يعلمنا السورة من القرآن قال : « إذا هم أحدكم بالامر - أو أراد الأمر فليصل ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل : اللهم إني أستخيرك بعلمك وأستدعوك بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم فإنك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب اللهم إن كنت تعلم أن هذا الأمر - ويسميه بعينه - خير لي في ديني ومعاشي ومعادي وعاقبة أمري - أو قال عاجل أمري وآجله - فاقدره لي ثم بارك لي فيه وإن كنت تعلمه شرا لي - مثل ذلك - فاصرفه عني واصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان »

### الباب السابع عشر : فيما يحتاج إليه الصوفي في سفره من الفرائض والفضائل

فأما من الفقه - وإن كان هذا يذكر في كتب الفقه وهذا الكتاب غير موضوع لذلك ولكن نقول على سبيل الإيجاز تبينا بذكر الأحكام الشرعية التي هي الأساس الذي يبقى عليه - لاهد للصوفي المسافر من علم التيمم والمسح على الخفين والقصر والجمع في الصلاة أما التيمم لجائز للرئيس والمسافر في الجنابة والحديث عند عدم الماء أو الخوف من استعماله تلقا في النفس أو المال أو زيادة في المرض على القول الصحيح من المذهب أو عند حاجته إلى المساء الموجود لعطشه أو عطش دابته أو رفيقه ، ففي الأحوال كلها يصل بالتيمم ولا إعادة عليه والخائف من البرد يصل بالتيمم ويعيد الصلاة على الأصح ولا يجوز التيمم إلا بشرط الطلب للماء في مواضع الطلب ومواضع الطلب مواضع تردد المسافر في منزله للاحتطاب والاحتشاش ويكون الطلب بعد دخول الوقت ! والسفر القصير في ذلك كالطويل وإن صلى بالتيمم مع تيقن الماء في آخر الوقت جاز على الأصح ولا يبعد مهما صلى بالتيمم وإن كان الوقت باقيا ومهما تروم وجود الماء بطل تيممه كما إذا طلع ركب أو غير ذلك وإن رأى المساء في أثناء الصلاة لا بطل صلاته ولا يلزمه الإعادة ويستحب له الخروج منها واستئنا بالوضوء على الأصح ولا يقيم الفرض قبل دخول الوقت ويقيم لكل فريضة ويصلى مهما شاء من التوافل يقيم واحد ولا يجوز أداء الفرض يقيم

الثالثة . ومن لم يجد ماء ولا ترابا صلى ويبعدت وجود أحدهما . ولكن إن كان عدنا لا يمس المصحف . لأن كان جنباً لا يقرأ القرآن في الصلاة بل يذكر الله تعالى عوض القراءة . ولا يقيم إلا بتراب طاهر غير غائط الرمل والجص ويجوز بالغبار على ظهر الحيوان والثوب . ويسمى الله تعالى عند التيمم ، وينوى استحابة الصلاة قبل ضرب اليد على التراب ، ويضم أصابعه لضربة الوجه ويمسح بجميع الوجه ، فلو بقي شيء من محل القرص غير مسموح لا يصير التيمم . ويضرب ضربة لليدين بمسوط الأصابع ويمسح بالتراب محل القرص وإن لم يقدر إلا بضربتين فصاعداً كيف أمكنه لا بد أن يمسح التراب محل القرص . ويمسح إذا قرع إحدى الراحتين بالأخرى حتى تصيراً مموحتين ، ويمسح على ما نزل من اللحية من غير إيصال التراب إلى الثابت .

وأما المسح : فيمسح على الخف ثلاثاً بأبم وليلين في السفر . والمقيم يوماً وليلة . وابتداء المدة من حين الحدث بعد ليس الخف ، لا من حين ليس الخف . ولا حاجة إلى التنية عند ليس الخف ، بل يحتاج إلى كمال الطهارة ، حتى لو ليس أحد الخفين قبل غسل الرجل الأخرى لا يصح أن يمسح على الخف . ويشترط في الخف إمكان متابعة المشي عليه وستر محل القرص . ويكون مسح يسير من أعلى الخف ، والأول مسح أعلاه وأسفله من غير تكرار ومتى ارتفع حكم للمسح - بانقضاء المدة أو ظهور شيء من محل القرص وإن كان عليه لقاغة وهو على الطهارة - بفسل التسديد من دون استئذان الوضوء على الأصح . والمسح في السفر إذا أقام يمسح كالمقيم ، وهكذا المقيم إذا سافر يمسح كالسافر . والبد وإذا ركب جورباً ونعل يجوز على المسح عليه ويجوز على المشرح إذا ستر محل القرص ، ولا يجوز على المنسوخ وجهه الذي يستر بعض القدم به والباقي بالقافة .

فأما القصر والمجمع فيجمع بين الظاهر والعصر في وقت أحدهما . ويتميم لكل واحدة ولا يفصل بينهما بكلام وغيره وهكذا الجلع بين المغرب والعشاء . ولا قصر في المغرب والصبح بل يصليهما كبيتئهما من غير قصر وجمع . والسنن الرواتب يصلها بالجمع بين السنتين قبل الفريضتين للظهور والعصر ، وبعد الفراغ من الفريضتين صلى ما يصل بعد الفريضة من الظهور ركعتين أو أربعاً ، وبعد الفراغ من المغرب والعشاء يؤدي السنن الراتبة لهما ويوتر بعدهما ، ولا يجوز أداء الفريضة على الدابة بحال إلا عند التحام القتال للنازلي . ويجوز ذلك في السنن الرواتب والتوافل ، وتكفيه الصلاة على ظهر الدابة ، وفي الركوع والسجود الإيماء ، ويكون إيماء السجود أخفض من الركوع ، إلا أن يكون قادراً على التمكن مثل أن يكون في محاوره وغير ذلك ، ويقوم توجهه إلى الطريق مقام استقبال القبلة ، ولا يوجهها إلى غير الطريق إلا للقبلة حتى لو حرف دابته عن الصوب للتوجه إليه لا إلى نحو القبلة بطلت صلاته . والمأشيت ينقل في السفر ويقتنه استقبال القبلة عند الإحرام ، ولا يجوز في الإحرام إلا الاستقبال ، ويقتنه الإيماء للركوع والسجود وراكب الدابة لا يحتاج إلى استقبال القبلة للإحرام أيضاً . وإذا أصبح المسافر مقباً ثم سافر فعليه إتمام ذلك اليوم في الصوم ، وهكذا إن أصبح مسافراً ثم أقام ، والصوم في السفر أفضل من البطر ، وفي الصلاة القصر أفضل من الإتمام ، فهذا التقدر كاف للصوفى أن يعلمه من حكم الشرع في مهام سفره .

فأما المندوب والمستحب فينبغي أن يطلب لنفسه رقيقاً في الطريق تيمنه على أمر الدين ، وقد قيل : الرفيق ثم الطريق ، ونهى رسول الله ﷺ أن يسافر وحده إلى أن يكون صوفياً علماً بأقّة نفسه يختار الوحدة على بصيرة من أمره فلا بأس بالوحدة ، وإذا كانوا جماعة ينبغي أن يكون فيهم مقدم أمير . قال رسول الله ﷺ « إذا كنتم ثلاثة في سفر فأمروا أحكم » والذي يسميه الصوفية « بشر » وهو الأمير وينبغي أن يكون الأمير أزهّد الجماعة في الدنيا ، وأقرم حظاً من التقوى ، وأتمم مروءة وسخاوة ، وأكثرم شفقة وروى عبد الله بن عمر عن رسول الله ﷺ قال « خير الأصحاب عند الله خيرهم لصاحبه » نقل عن عبد الله المروزي : أن أبا علي الرضا عليه السلام قال : على أن أكون أنا الأمير أو أنت ؟ فقال : بل أنت ، فلم يزل يحصل الزاد لنفسه ولا يلبس على ظهره ، وأمطرت السماء ذات ليلة فقام عبد الله طول الليل على رأس رقيقته فيغطه بكساه من

المطر ، وكما قال لا تفعل بقول ألسنت الأمير وعليك الانقياد والطاعة . فأما إن كان الأمير يصحب الفقراء لمحة الاستيعاب وطلب الرياسة والتعزذ ليلتسلط على الخدام في الربط ويبلغ نفسه هواها ؛ فهذا طريق أرباب الهوى الجاهل المبائين لطريق الصوفية ، وهو سبيل من يرد جمع الدنيا ، فليخذ لنفسه وقتاً ما تلين إلى الدنيا يجتمعون لتحصيل أغراض النفس والدخول على أبناء الدنيا والنظرة للتوصل إلى تحصيل مأرب النفس ، ولا يخلو اجتماعهم هذا عن الخوض في الغيبة والدخول في المداخل المكروة والنقل في الربط والاستمتاع والنزهة . وكما كثر للمؤمنين الرباط أطالوا المقام وإن تعذرت أسباب الدين ، وكما قل للمعلوم رحلوا وإن تيسرت أسباب الدين ، وليس هذا طريق للصوفية .

ومن المستجيب أن يودع إخوانه إذا أراد السفر ، ويدعو لهم بدعاء رسول الله ﷺ ، قال بعضهم : صحبت عبد الله بن عمر من مكة إلى المدينة ، فلما أردت مفارقه شيعني وقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « قال لثمان لابنه : يا بني إن الله تعالى إذا استودع شيئاً حفظه ، وإن استودع الله دينك وأمانتك وخواتم عملك » . وروى زيد ابن أرقم عن رسول الله ﷺ أنه قال « إذا أراد أحدكم سفراً فليودع إخوانه ، فإن الله تعالى جماع له في دعائهم البركة » . وروى عنه عليه السلام أيضاً أنه كان إذا ودع رجلاً قال : « زدك الله التقوى ، وغفر ذنبك ، ووجهك للخير حيثما توجهت » وينبغي أن يستد إخوانه إذا دعا لهم واستودعهم الله أن الله يستجيب دعاءه ، فقد روى أن عمر رضي الله عنه كان يعطي الناس عطايام ، إذ جاء رجل معه ابن له فقال له عمر : ما رأيت أحداً أشبه بأحد من هذا بك ؟ فقال الرجل : أصدقك عنه يا أمير المؤمنين ، إنني أردت أن أخرج إلى سفر وأمه حامل به فقالت : تخرج وتدعني على هذه الحالة ؟ فقلت : استودع الله ما في بطنك ، فخرجت ثم قدمت فإذا هي قد ماتت ؛ فجلسنا نتحدث فإذا نار تلوح على قبرها ، فقلنا للقوم : ما هذه النار ؟ فقالوا : هذه من قبر فلانة تراها كل ليلة ، فقلنا : والله إنها كانت صوامع قوامه ، فأخذت المولى حتى أتيتها إلى القبر فحفرنا وإذا سراج وإذا هذا الغلام يدب ، فقيل : إن هذا وديعتك ولو كنت استودعتنا أمة لو جدتها ، فقال عمر : هو أشبه بك من الغراب بالغراب ، وينبغي أن يودع كل منزل يرسل عنه بركتين ويقول اللهم زدني التقوى واغفر لي ذنوبي ووجهني للخير أينما توجهت ، وروى أنس بن مالك قال : كان رسول الله عليه الصلاة والسلام لا ينزل منزلاً إلا ودعه بركتين ، فينبغي أن يودع كل منزل ورباط يرسل عنه بركتين ، وإذا ركب الدابة فليقل : سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين بسم الله والله أكبر توكلت على الله ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم . اللهم أنت الحامل على الظهر وأنت المستعان على الأمور . والسنة أن يرسل من المتلال بكرة ويتدى بيوم الخميس ، روى كعب بن مالك قال : قلنا كان رسول الله ﷺ يخرج إلى السفر إلا يوم الخميس ، وكان إذا أراد أن يبعث سرية بعثها أول النهار ويستحب كلها أشرف على منزل أن يقول : اللهم رب السموات وما أظللن ورب الأرضين وما أقلن ، ورب الشياطين وما أضللن ، ورب الرياح وما ذرين ، ورب البحار وما جرين : أسألك خير هذا المنزل وخير أهله ، وأعوذ بك من شر هذا المنزل وشر أهله . وإذا نزل فليصل ركعتين ، وما ينبغي للسافر أن يصحبه آلة الطهارة قيل : كان إبراهيم الخواص لا يفارقه أربعة أشياء في الحضر والسفر : الزكوة ، الحبل ، والإبرة وخيوطها ، والمقراض . وروى عائشة رضي الله عنها : أن رسول الله ﷺ كان إذا سافر حمل معه خمسة أشياء : المرأة والمسكحة ، والمدرى ، والسواك ، والمشط وفي رواية : المقراض ، والصوفية لا تفارقه العصي ، وهي أيضاً من السنة .

روى معاذ بن جبل قال رسول الله ﷺ « إن أخذت متبراً فقد اتخذه إبراهيم ، وإن أخذت العصا فقد اتخذه إبراهيم وإبراهيم وموسى » وروى عن عبد الله بن عباس عنهما أنه قال : التوكؤ على العصا من أخلاق الأنبياء ، كان رسول الله ﷺ عصاً يتوكأ عليها ويأمر بالتوكؤ على العصا ، وأخذ الزكوة أيضاً من السنة . وروى جابر عن عبد الله قال : بينا رسول الله ﷺ يتوضأ من زكوة إذ جهش الناس نحوه : أي أسرعوا نحوه ، والأصل فيه البكاء ، كالمسيح يتلازم بالأم ويسرع إليها عند البكاء ، قال : فقال رسول الله ﷺ : « ما لكم ؟ قالوا :

يارسول الله ما نجد ماء نشرب ولا نتوضأ به إلا ما بين يديك ، فوضع يده في الزركة ، فنظرت وهو يقول من بين أصابعه مثل العيون ، قال : فتوضأ القوم منه . قلت : كم كنتم ؟ قال : وكنا مائة ألف لكفانا ، كنا خمس عشرة مائة في غزوة الحديبية .

ومن السنة الصوفية شد الوسط وهو من السنة : روى أبو سعيد قال : حج رسول الله ﷺ وأصحابه مشاة من المدينة إلى مكة وقال « اربطوا على أوساطكم بأزركم » فربطنا ومشيئا خلفه الهولة .

ومن ظاهر آداب الصوفية عند خروجهم من الربط أن يصل ركعتين في أول النهار يوم السفر بكرة كما ذكرنا يودع البقعة بالركعتين ، ويقدم الخف وينفضه ، ويشمر الكمين ثم اليسرى ، ثم يأخذ الميانيذ الذي يشد به وسطه ويأخذ خريطة المداس وينفضها ، ويأخذ الموضع الذي يريد أن يلبس الخف فيفرش السجادة طاقين ويمك نعل أحد المداسين بالآخر ، ويأخذ المداس باليسار والخريطة باليمين ، ويضع المداس في الخريطة أعقابها إلى أسفل ويشد رأس الخريطة ، ويدخل المداس بيده اليسرى من كسب الأيسر ويضعه خلف ظهره . ثم يقعد على السجادة ويقدم الخف يساره وينفضه ، ويتبدى باليمين قبليس ، ولا يدع شيئا من الران أو المظلة يقع على الأرض ثم يفسل يديه ويجعل وجهه إلى الموضع الذي يخرج منه ويودع الحاضرين . فإن أخذ بعض الإخوان راوية إلى خارج الرباط لا يتمتع وهكذا العصا والإبريق ويودع من شيعه ثم يشد الراوية يرفع يده اليمنى ويخرج اليسرى من تحت إبطه الأيمن ويشد الراوية على الجانب الأيسر ويكون كسفه الأيمن حاليا وعقدة الراوية على الجانب الأيمن فإذا وصل في طريقه إلى موضع شريف أو استقبله جمع من الإخوان أو شيخ من الطائفة يحمل الراوية ويحيطها ويستقبلهم ويسلم عليهم ثم إذا جاوزوه يشد الراوية إذا دنا من منزل — رباطا كان أو غيره — يحمل الراوية ويحيطها تحت إبطه الأيسر وهكذا العصا والإبريق يسكه يساره وهذه الرسوم استحسنتها فقراء خراسان والجبل ولا يتبعها أكثر فقراء العراق والشام والمغرب ، ويجرى بين الفقراء مشاحته في رعايتها فن لا يتبعها يقول : هذه رسوم لاناظم والالتزام بها وقوف مع الصور وغفلة عن الحقائق . ومن يتبعها يقول : هذه آداب وضعها المتقدمون وإذا رأوا من يحمل بها أوشى منها ينظرون إليه نظر الأزدراء والحفاة ويقال : هذا ليس بصوفي وكل الطائفتين في الإنكار يمدون الواجب . والصحيح في ذلك أن من يتبعها لا ينكر عليه . فليس بمنكر في الشرع وهو أدب حسن . ومن لم يلزم بذلك فلا ينكر عليه قليس بواجب في الشرع ولا مندوب إليه . وكثير من فقراء خراسان والجبل يبالغ في رعاية هذه الرسوم إلى حد يخرج إلى الإفراط وكثيرا ما يحمل بها فقراء العراق والشام والمغاربة إلى حد يخرج إلى التفريط والالتيق أن ما ينكره الشرع ينكر وما لا ينكره لا ينكر ويجعل لتصاريف الإخوان أعداء ما لم يكن فيها منكر أو إخلال بمتدوب إليه والله الموفق

### الباب الثامن عشر : في القدوم من السفر ودخول الرباط والأدب فيه

ينبغي للفقير إذا رجع من السفر أن يستعين بالله تعالى من آفات المقام كما يستعين به من وعشاء السفر . ومن الدعاء المأثور : « اللهم إني أعوذ بك من وعشاء السفر وكآبة المنقلب وسوء النظر في الأهل والمال والولد » ، وإذا أشرف على بلد يريد المقام بها يشير بالسalam على من بها من الأحياء والأموات ويقرأ من القرآن ما تيسر ويجمعه هدية الأحياء والأموات ويكبر . فقد روى أن رسول الله ﷺ كان إذا قتل من غزو أو حج يكب على كل شرف من الأرض ثلاث مرات ويقول « لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ، آيرون قانون عابدين ساجدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده » ويقول إذا رأى البلد : اللهم اجعل لنا بها قرارا ورزقا حسنا ولو اغتسل كل حسنا اقتداء برسول الله ﷺ حيث اغتسل لدخول مكة . وروى : « أن رسول الله ﷺ لما رجع من طلب الأحزاب ونزل المدينة نزع لامته واغتسل واستعم ، وإلا فليحد الوضوء ويتنظف ويطيب ويستمد لقاء الإخوان بذلك ، وينوي التبرك بمن هنالك من الأحياء والأموات ويؤدبهم » .

روى أبو هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « خرج رجل يزور أخاه في الله فأرصد الله بمدرجته مسلكا وقال : أين تريد ؟ قال : أزور فلانا ، قال لقرابة ؟ قال : لا ، قال : لثمة له عندك تفكرها ؟ قال : لا ، قال : فم تزوره ؟ قال : إلى أخيه في الله : قال فأتى رسول الله ﷺ إليك بأنه يحبك بحبك إياه . »

وروى أبو هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال : « إذا دعا الرجل أخاه أو رآه في الله قال الله له : طيب وطيب بمشاك ، ويتبرأ من الجنة منزلا » وروى أن رسول الله ﷺ قال « كنت تهيم من زيارة القبور فزورها فإنها تذكر الآخرة » فيحصل للفقير قاعدة الأحياء والأموات بذلك . فإذا دخل البلد ابتدىء بمسجد من المساجد يصل فيه ركعتين ، فإن قصد الجامع كان أكل وأفضل . وقد كان رسول الله ﷺ إذا قدم دخل المسجد أولا وصلى ركعتين ثم دخل البيت . والرباط للفقير بمنزلة البيت ، ثم يقصد الرباط فقصد الرباط من السنة ، على ما رويناه من طلحة رضى الله عنه قال : كان الرجل إذا قدم المدينة وكان له بها عريف ينزل على عريفه ، وإن كان لم يكن له بها عريف نزل الصفة ، فكنت عن أنزل الصفة . فإذا دخل الرباط يمضي إلى الموضع الذي يريد نوع الخف فيه ، فيحمل وسطه وهو قائم ، ثم يخرج الخريطة يسار من كفه اليسار ويحمل رأس الخريطة باليمين ويخرج المداس باليسار ، ثم يضع المداس على الأرض وبأخذ اليمين ويقلبها في وسط الخريطة ، ثم ينزع خفه اليسار ، فإن كان على الوضوء ينضم قديمه بعد نزوح الخف من تراب الطريق والمرق ، وإذا قدم على السجدة يطوى السجدة من جانب اليسار ، ويمسح قدميه بما أطوى ثم يستقبل القبلة ويصلي ركعتين ، ثم يسلم ويحفظ القدم أن يسطأ بها موضع السجود من السجدة ، وهذه الرسوم الظاهرة التي استحسناها بعض الصوفية لا تنكر على من يتقيد بها لأنه من استحسان الشيوخ . ونيتهم الظاهرة في ذلك : تقييد المرید في كل شيء بهيئة مخصوصة ، ليكون أبدا متفقد الحركات غير قائم على حركة بغير قصد وعزيمة وأدب ومن أخل من الفقراء بشيء من ذلك لا ينكر عليه ما لم يخل بواجب أو مندوب ؛ لأن أصحاب رسول الله ﷺ ما تقيسوا بكثير من رسوم المتصوفة ، وكون الشبان يطالبون الوارد عليهم بهذه الرسوم من غير نظر لهم إلى النية في الأشياء غلط ، فعمل الفقير يدخل الرباط غير مشمر أكمل ، وقد كان في السفر لم يشمر الأكام فينبه أن لا يتماطى ذلك لنظر الخلق حيث لم يخل بمندوب إليه شرعا وكون الآخر يشمر الأكام يقبس ذلك على شدة الوسط وشدة الوسط من السنة كما ذكرنا من شد أصحاب رسول الله ﷺ أوساطهم في سفرهم بين المدينة ومكة ، فلتشمر الأكام في معناه من الخفة والارتفاق به في المشي ، فمن كان مشدود الوسط مشمرا يدخل الرباط كذلك ومن لم يكن في السفر مشدود الوسط أو كان راكبا لم يشد وسطه فمن الصدق أن يدخل كذلك ولا يعتمد شدة الوسط وتشمير الأكام لنظر الخلق فإنه تكافؤ نظر إلى الخلق ومعنى التصوف على الصدق وسقوط نظر الخلق وما ينكر على المتصوف أنهم إذا دخلوا الرباط لا يبتدون بالسلام ويقول المنكر : هذا الخلاف المندوب ولا ينبغي للشكر أن يبادر إلى الإنكار دون أن يعلم مقاصدهم فيما اعتصموا وتركهم السلام يحتمل وجوها ، أحدها : أن السلام اسم من أسماء الله تعالى وقد روى عبد الله بن عمر قال : مر رجل على النبي ﷺ وهو يقول قس عليه فلم يرد عليه حتى كاد الرجل أن يتواري ، فضرب يده على الخافض ومسح بها وجهه ثم ضرب ضربة أخرى فمسح بها ذراعيه ثم رد على الرجل السلام وقال : « إنه لم يمتني أن أود عليه السلام إلا أبي لم أكن على طهر » .

وروى أنه لم يرد عليه حتى توسأ ثم اعتذر إليه وقال : « إن كرهت أن أذكر الله تعالى إلا على طهر » وقد يكون جمع من الفقراء مضطجعين في السفر وقد يتفق لأحدهم حدث ، فلو سلم التوضوء وأمسك المحدث ظهر حاله ، فيترك السلام حتى يتوسأ من يتوسأ ويغسل قدمه من يغسل ستره للعالم على من أحدث ، حتى يكون سلامهم على الطهارة اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم . وقد يكون بعض المقيمين أيضا على غير طهارة فيستدل لجواب السلام أيضا بالطهارة ، لأن السلام اسم من أسماء الله تعالى ، وهذا من أحسن ما يذكر من الوجوه

في ذلك . ومنها أنه إذا قسم يماثقه الإخوان وقد يكون معه من آثار السفر والطريق ما يحكره فيستمد بالوضوء والنظافة ثم يسلم ويعانقهم . ومنها أن جمع الرباط أرباب مراقبة وأحوال ، فلو هجم عليهم بالسلام قد ينزعج منه مراقب ويتشوش محافظ ، والسلام يتقدمه استئناس بدخوله واشتغاله بفصل التقديم والوضوء وصلاة ركعتين ، فيتأهب الجميع له كما يهاب لهم بعد ماباة الاستئناس . وقال الله تعالى ( حق تستأمنون ) واستئناس كل قوم على ما يليق بمجالهم ومنها أنه لم يدخل على غير بيته ولا هو بغريب منهم ، بل هم إخوانه والآلفة بالنسبة المنوية الجامعة لهم في طريق واحد والمنزل منزله والموضع موضعه فيرى البركة في استفتاح المنزل بمعاملة الله قبل معاملة الخلق ، كما يهدى عندهم في ترك السلام ينبغي لهم أن لا يشكروا على من يدخل ويتبىء بالسلام فسكا أن من ترك السلام له نية فالذي أيدأ به له أيضاً نية .

وللقوم آداب ورد بها الشرع ومنها آداب استحسنتها شيوخهم ، فمما ورد به الشرع : ما ذكرنا من شد الوسط والعصا والركوة والابتداء باليمين في لبس الخف وفي نزعها باليسار : روى أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال ( إذا أتعلمت فأبدوا باليمين ، وإذا أخلصتم فأبدوا باليسار أو اخلصهما جميعاً أو اخلصهما جميعاً ) روى جابر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كان يخلع اليسرى قبل اليمنى ويلبس اليمنى قبل اليسرى . وبسط السجادة وردت به السنة وقد ذكرناه . وكون أحدهم لا يقعد على سجادة الآخر مشروع ومستون . وقد ورد في حديث طويل « لا يؤزم الرجل في سلطانه ولا في أهله ولا يجلس على تكبره إلا ياذنه » .

وإذا سلم على الإخوان يعانقونه ، وقد روى جابر بن عبد الله قال : « لما قدم جعفر من أرض الحبشة عانقه النبي ﷺ . وإن قبلهم فلا بأس بذلك روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم جعفر قبل ما بين عينيه وقال : « ما أنا بفتح غير أسرى بقدوم جعفر » ويصافح إخوانه فقد قال عليه السلام « قبله المسلم أخاه المصالح » وروى أنس بن مالك قال : قيل يا رسول الله ، الرجل يلقى صديقه وأخاه يتحنن له ؟ قال : لا . قيل : يلومه ويقبله ؟ قال : لا . قيل : فيصالحه ؟ قال : نعم .

يستحب للفقراء المقربين في الرباط أن يتلقوا الفقراء بالترحيب : روى عكرمة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حشّه « مرحبا بالراكب المهاجر » مرتين . وإن قاموا إليه فلا بأس وهو مستون : روى عنه عليه السلام أنه قام لجعفر يوم قدومه .

ويستحب للخادم أن يقسم له الطعام : روى لقيط بن صبره قال : وفدنا على رسول الله ﷺ فلم نصادفه في منزله وصادفنا غائفة رضى الله عنها ، فأمرت لنا بالجريرة فصنعت لنا ، وأتينا بفتح فيه تمر - والفتح الطبق - فأكلنا ثم جاء رسول الله ﷺ فقال : « أصبتم شيئا ؟ » قلنا : نعم يا رسول الله .

ويستحب للقادم أن يقدم للفقراء شيئا لخلق القديوم : ورد أن رسول الله ﷺ لما قدم المدينة نحر جورا . وكراهيتهم لتقديم القادم بعد العصر وجهه من السنة منع النبي ﷺ عن طروق الليل .

والصوفية بعد العصر يستعدون لاستقبال الليل بالطهارة والانسكاب على الأذكار والاستغفار : روى جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إذا قسم أحدكم من سفر فلا يطرُق أهله ليلا » وروى كعب بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يقدم من السفر إلا تهاراً في الضحى . فيستحبون التقديم في أول النهار . فإن فات من أول النهار فقد يتفق تمويق من ضعف بعضهم في المشى أو غير ذلك فيعذر الفقير بقية النهار إلى العصر لاحتمال التمويق فإذا صار العصر يشب إلى قصيره في الانتهاء بالسنة وقدم أول النهار فاتهم يكرهون الدخول بعد العصر والله أعلم فإذا صار العصر يؤخر التقديم إلى اللند ليكون عاملاً بالسنة التقديم متحوة وأيضاً فيه معنى آخر : وهو أن الصلاة بعد العصر مكروهة .

ومن الأدب : أن يصلي القادم ركعتين فلذلك يكرهون التقديم بعد صلاة العصر وقد يكون من الفقراء القادمين



من يكون قليل الدراية بدخول الرباط ويناله دهشة ، فن السنة التهرب إليه والتودد وطلاقة الوجه حتى يتسبط وتذهب عنه الدهشة ، ففي ذلك فضل كثير .

روى أبو رفاعة قال : أتيت رسول الله ﷺ وهو يخطف فقلت : يا رسول الله ، رجل غريب جاء يسأل عن دينه لا بدري ماديته قال : فأقبل النبي ﷺ علي وترك خطبته ، ثم أتى بكرسي قوامه من حديد فقعده رسول الله ﷺ ثم جعل يعلني بما عليه الله ، ثم أتى خطبته وأتم آخرها . فأحسن أخلاق الفقراء الرقيق بالمسلمين واحتال المكروه من المسموع والمرئي وقد يدخل فقير بعض الربط ويغل بثي من مراسم المتصوفة فينهز ويخرج ، وهذا خطأ كبير فقد يكون خلق من الصالحين والأولياء لا يعرفون هذا الترميم الظاهر ويقصدون الرباط بنية سالحة ؛ فإذا استقبلوا بالمكروه يمشي أن تلتوش بواطنهم من الأذى ويدخل على المنكر عليه ضرر في دينه ودنياه فيلجأ ذلك وينظر إلى أخلاق النبي ﷺ وما كان يعتمد مع الخلق من المداراة والرقيق . وقد صح : أن أعرابيا دخل المسجد وبال ، فأمر النبي ﷺ حتى أتى بذنوب فصب على ذلك ولم ينهر الأعرابي ، بل رفق به وعرفه الواجب بالرقيق واللين . والنظافة والتخلط والتسلط على المسلمين بالقول والفعل من النفوس الخبيثة وهو حال المتصوفة ومن دخل الرباط من لا يصلح للمقام به رأسا يصرف من الموضع على اللطف وجهه بعد أن يقدم له طعام ويحسن له الكلام فهذا الذي يليق بسكان الرباط وما يعتمد الفقراء من تغميز القادم غلق حسن ومعاملة سالحة وردت به السنة . روى عمر رضى الله عنه قال : دخلت على رسول الله ﷺ وغلام له حبشي يشمر ظهره فقلت : يا رسول الله ما شأ بك ؟ فقال : « إن الناقة اقتحمت في » فقد يحسن الرضا بذلك ممن يغمز في وقت تعب وقدمه من السفر فأما من يتخذ ذلك عادة وجب التغميز ويستجلب به النوم ويسأكنه حتى لا يفوته فلا يليق بحال الفقراء . وإن كان في الشرع جواز . وكان بعض الفقراء إذا استرسل في الضم واستلذه واستدعاه يحتمل فيرى ذلك الاحسلام عقوبة استرساله في التغميز ولأرباب العزائم أمور لا يسعهم فيها الركون إلى الرخص .

ومن آداب الفقير إذا استقر وقعد بعد قدمه أن لا يتدبى بالكلام دون أن يستل ويستحب أن يمكث ثلاثة أيام لا يقصد زيارة أو مشهد أو غير ذلك ، مما هو مقصوده من المديونة حتى يذهب عنه وضاء السفر ويمود باطنه إلى هيئته فقد يكون بالسفر وعوارضه تغير باطنه وتكدر حتى تجتمع في الثلاثة أيام هتة وينصلح باطنه ويستعد للقائه المشايخ والزيارات بتقوية الباطن فإن باطنه إذا كان منورا يستوفي حظه من الخير من كل شيع وأخ يزوره وقد كثرت اسمع شيعنا يوصي الأصحاب ويقول : لا تكلموا أهل هذا الطريق إلا في أصنى أوقانكم وهذا فيه فائدة كبيرة فإن نور الكلام على قدر نور القلب ونور السمع على قدر نور القلب فإذا دخل على شيخ أو أخ وزاره ينبغي أن يستأذنه إذا أراد الانصراف فقد روى عبد الله بن عمر قال : قال النبي ﷺ « إذا زار أحدكم أعاه مجلس فلا يقوم حتى يستأذنه » وإن نوى أن يتم أياما وفي وقته سمع ونفسه إلى البطالة وترك العمل تشوف يطلب خدمة يقوم بها وإن كان دائم العمل لربه فكفى بالعبادة شغلا لأن الخدمة لأجل العبادة تقوم مقام العبادة ولا يخرج من الرباط إلا بإذن المقدم فيه ولا يفعل شيئا دون أن يأخذ رأيه فيه .

فهذه جملة أعمال يعتمدها الصوفية وأرباب الربط والله تعالى بفضله يريدكم توفيقا وتأييدا .

### الباب التاسع عشر : في حال الصوفي المتسبب

اختلف أحوال الصوفية في الوقف مع الأسباب والإعراض عن الأسباب ففهم من كان على الفتوح لا يركن إلى معلوم ولا يتسبب بكسب ولا سؤال ومنهم من كان يكتسب ومنهم من كان يسأل في وقت فاته ولم في كل ذلك أدب وحد يراعيه ولا يمدونه وإذا كان الفقير يسوس نفسه بالعلم يأتيه الفهم من الله تعالى في الذي يدخل فيه من سبب أو ترك سبب . فلا ينبغي للفقير أن يسأل مهما أمكن . فقد حدث النبي ﷺ على ترك السؤال بالترغيب ( ١٣ ) — ملحق كتاب الإحياء )

والترهيب . فأما الترهيب فإروى ثوبان قال : قال رسول الله ﷺ « من يضمن لي واحدة أتسكف له الجنة » . قال ثوبان : قلت أنا قال « لانسأل الناس شيئا » فكان ثوبان تسقط علاقة سوطه فلا يأمر أحدا يتاوله وينزل هو ويأخذها . وروى أبو هريرة رضى عنه قال . قال رسول الله ﷺ « لأن يأخذ أحدكم حبلًا فيخطب على ظهره فيأكل ويصدق في خبره له من أن يأتي رجلا فيسأله أعطاه أو منعه . فإن اليد العليا خير من اليد السفلى » . أخبرنا الشيخ الصالح أبو زرعة طاهر بن أبي الفضل الحافظ المقدسي قال : أخبرني والدي قال أخبرنا أبو محمد الصيرفي ببغداد قال أخبرنا أبو القاسم عبد الله بن محمد قال حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز قال حدثنا علي بن الجعد قال حدثنا شعبة عن أبي حمزة قال سمعت هلال بن حسين قال « أتيت المدينة فنزلت دار أبي سميد فضمى وإياه المجلس فحدثنا أنه أصبح ذات يوم وليس عندهم طعام فأصبح وقد عصب على بطنه حجرا من الجوارح ، فقالت لي امرأتى . أت رسول الله ﷺ فقد أتاه فلان فأعطاه وأتاه فلان فأعطاه قال : فأتيته وقلت ألتس شيئا فذهبت أطلب فأتيت إلى رسول الله ﷺ وهو يخطب ويقول « من يستغف بعفه الله ومن يستغن يغنه الله . ومن سألتنا شيئا فوجدناه أعطيناه وواسيناه . ومن استغف عنه واستغفى فهو أحب إلينا من سألنا » قال فرجعت ومأسأله فرزقني الله تعالى حتى ما أعلم أهل بيت من الأنصار أكثر أموالا منه .

وأما من حيث الترهيب والتحذير : فقد روى عن رسول الله ﷺ أنه قال « لا تزال المسألة بأحدكم حتى يلقى الله . وليس في وجهه مزعة لحم » وروى عن أبو هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « ليس المسكين الذي ترده الأكلة والأكثان والتمرقو الثمرتان . ولكن المسكين الذي لا يسأل الناس ولا يقطن بمكة فيعطى » هذا هو حال الفقير الصادق ، والمتوصف بالمحق لا يسأل الناس شيئا . ومنهم من يلزم الأدب حتى يؤديه إلى حال يستحي من الله تعالى أن يسأله شيئا من أمر الدنيا حتى إذا امت النفس بالسؤال ترده الحمية ويرى الإقدام على السؤال جرأة فيقطع الله تعالى عند ذلك من غير سؤال : كما نقل عن إبراهيم الخليل عليه السلام : أنه جاء جبريل وهو في الهواء . قبل أن يصل إلى النار فقال : هل لك من حاجة ؟ أما إليك فلا . فقال له : فسل وبك ، فقال : حسبي من سؤال عليه بحالي . وقد يصعب عن مثل هذا فيسأل الله عبودية ولا يرى سؤال المخلوقين ، فيسوق الله تعالى إليه القسم من غير سؤال مخلوق .

بلنا عن بعض الصالحين أنه كان يقول : إذا وجد الفقير نفسه مطالبة بشيء لا تخلو تلك المطالبة : إما أن تكون لوزن يريد الله أن يسوقه إليه . فتنبه النفس له . فقد تنطلق نفوس بعض الفقراء إلى ما سوف يحدث وكأنها تخبر بما يكون . ولما أن يكون ذلك عقوبة لذنب وجد منه . فإذا وجد الفقير ذلك . وألحت النفس بالمطالبة فليقيم وليسبح الوضوء . ويصل ركعتين ويقول : يارب إن كانت هذه المطالبة عقوبة ذنب فاستغفر وأتوب إليك . وإن كانت لوزن قدرته لي فيجبل وصوله إلي . فإن الله تعالى يسوقه إليه إن كان رزقه وإلا فذهب المطالبة عن باطنه . ففأن الفقير أن ينزل حوائجه بالحق . فإما أن يرزقه الشيء . أو الصبر أو ينهب ذلك عن قلبه ، الله سبحانه وتعالى أبواب من طريق الحكمة وأبواب من طريق القدرة . فإن فتح بابا من طريق الحكمة ولا يفتح بابا من طريق القدرة ويأتيه الشيء بخرق العادة . كما كان يأتي مريم عليها السلام ﴿ كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا يرمي أنى لك هذا قالت هو من عند الله ﴾ .

حكى عن بعض الفقهاء قال : جمعت ذات يوم وكان حالي أن لا أسأل . فدخلت بعض المحال ببغداد اجتازا متعرضا لعل الله تعالى يفتح لي على يد عباده شيئا فلم يقدر . فتمت جهائما فأقأت في منامي فقال لي : اذهب إلى موضع كذا — وعين الموضع — فثم خرقة زرقاء فيها قطيعات أخرجهما في مصالحك . فن تجرد عن المخلوق ونفرد بالله فقد نفرد بفتي قادر لا يعجزه عن شيء يفتح عليه من أبواب الحكمة والقدرة كيف شاء . وأولى من سأل نفسه يسألها الصبر الجميل فإن الصادق تجيبه نفسه .

وحكى شيخنا رحمه الله تعالى أن ولده جاء إليه ذات يوم وقال له : أريد حبة ، قال : فقلت له ، ما تفعل بالحبة ؟ فذكر شهوة يشترها بالحبة ، ثم قال : عن إذناك اذهب واستقرض الحبة ، قال : قلت نعم استقرضها من نفسك فهي أولى من أقرض . وقد نظم بعضهم هذا المعنى فقال :

إذا شئت أن تستقرض المال متفقا      على شهوات النفس في زمن العسر  
فلس تفلسك إلا فناء من كثر صبرها      عليك وإرفاقا إلى زمن اليسر  
فإن فعلت كشت الثنى وإن أبت      فكل متروك بعدها واسع العذر

فإذا استنفد الفقير الجهد من نفسه وأشرف على الضعف وتحققت الضرورة وسأل ، ولما لم يقدر له بشئ مؤوته يضيق عن السكسب من شغل مجاهه ، فمئذ ذلك يقرع باب السب ويسأل : فقد كان الصالحون يفعلون ذلك عند فاقهم . نقل عن أبي سعيد الخراساني أنه كان يمد يده عند الفاقة ويقول : ثم شيء .

ونقل عن أبي جعفر الحداد وكان أستاذا للجنيد أنه كان يخرج بين المشاءين ويسأل من باب أو باين . ويكون ذلك معلوما على قدر الحاجة بعد يوم أو يومين .

ونقل عن إبراهيم بن آدم أنه كان متكئا بجامع البصرة مدة وكان يفطر في كل ثلاث ليال ليلة ، وليلة إفطاره يطلب من الأجواب .

ونقل عن سفيان الثوري أنه كان يسافر من الحجاز إلى صنعاء اليمن ويسأل في الطريق وقال : كنت أذكر لهم حديثا في الضيافة فيقدم لي الطعام فأناول حاجتي وأترك ما بيني وقد ورد « من جاع ولم يسأل فأت ذل النار » ومن عنده علم وله مع الله حال لا يبالي بمثل هذا بل يسأل بالملم ويمسك عن السؤال بالملم .

وحكى بعض مشايخنا عن شخص كان مصرا على المعاصي ، ثم انقته وتاب وحسن توبته وصار له حال مع الله قال : عزمت أن أجمع مع القافة ونويت أن لأسأل أحدا شيئا واكتفى بعلم الله بحالي ، قال : فبقيت أياما في الطريق ففتح الله علي بالماء والزاد في وقت الحاجة ، ثم وقف الأمر ولم يفتح الله علي بشئ ، فجمعت وعطشت حتى لم يبق لي طاعة ، فضعفت عن المشي وبقيت أواخر عن القافة قليلا قليلا حتى مرت القافة ، فقلت في نفسي : هذا الآن مني إلقاء النفس إلى التهلكة ، وقد منع أقمن ذلك ، وهذه مسألة الاضطراب أسأل ، فلما هممت بالسؤال انبعت من باطني زئجار لهذه الحال وقلت : عزمة عقدتها مع الله لا تقضها وهان على الموت دون نقض عزيمتي ، فقصدت شجرة وقعدت في ظلها وطرحت رأسي استطرأحا للموت وذهبت القافة ، فبينما أنا كذلك إذ جاءني شاب منتقل بسيف وحر كني ، فقممت وفي يده أداة فيها ماء ففعل لي اشرب فشربت ثم قدم لي طعاما وقال : كل ، فأكلت ، ثم قال لي : أريد القافة ؟ فقلت : من لي بالقافة وقد عبرت ؟ فقال لي : ثم وأخذ يبيد ومشي معي خطوات ثم قال اجلس فالتفتة إليك تجيء . فجلست ساعة فإذا أنا بالقافة ورائي متوجه إلى . هذا شأن من يعامل مولاه بالصدق .

وذكر الشيخ أبو طالب المكي رحمه الله : أن بعض الصوفية أول قول رسول الله ﷺ « أحل ما أكل من كسب يده » بأنه المسألة عند القافة ، وأنكر الشيخ أبو طالب هذا التأويل من هذا الصوفي ، وذكر أن جعفر الخلدی كان يحكي هذا التأويل عن شيخ من شيوخ الصوفية ، ووقع لي والله أعلم أن الشيخ الصوفي لم يرد بكسب اليد ما أنكر الشيخ أبو طالب منه ، وإنما أراد بكسب اليد رفعا إلى الله تعالى عند الحاجة فهو من أجل ما يأكله إذا أجاب الله إليه سؤاله وساق الله رزقه . وقال الله تعالى حكاية موسى عليه السلام « وبإني لما أنزلت إلى من خير فقير » قال عبد الله بن عباس رضي عنهما : قال ذلك وإن خضرة البقل تترامى في بطنه من الهرال ، وقال محمد الباقر رحمه الله : وإنه يحتاج إلى شق تمر ، وروى عن أنه قال : أما والله لو كان عندني الله شيء ما اتبع المرأة ولكن حملته على ذلك الجهد ، وذكر الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي عن النصرا بآذني أنه قال في قول « إني لما أنزلت إلى من خير من فقير » لم يسأل السكليم الخلق وإنما كان سؤاله من الحق ، ولم يسأل

غذاء النفس إنما أراد سكون القلب

وقال أبو سعيد الخراز : الخلق مترددون بين ما لهم وبين ما إليهم ، من نظر إلى ماله تكلم بلسان الفقر ، ومن شاهد ما إليه تكلم بلسان الخيال والفقر ؛ ألا ترى حال الكليم عليه السلام لما شاهد خواص ما عاظم به الحق كيف قال : أرقى أنظر إليك ؟ ولما نظر إلى نفسه كيف أظهر الفقر وقال : إني لما أنزلت إلى من خير فقير ؟ وقال ابن عطاء : نظر من العبودية إلى الربوبية فثمن وخضع ، وتكلم بلسان الافتقار بما ورد على سره من الآثار ، افتقار العبد إلى مولاه في جميع أحواله ، لا افتقار سؤال وطلب : وقال الحسين : فقير لما خصصتني من علم اليقين أن ترقيني إلى عين اليقين وحقه ، ووقع واقه أعلم في قوله ( لما أنزلت إلى من خير فقير ) أن الإنزال مشعر بعبود رتبته عن حقيقة القرب فيكون الإنزال عين الفقر فما فتح بالمزول وأراد قرب المنزل ، ومن صح فقره فقفره في أمر آخرته فكفقره في أمر دنياه ، ورجوعه إليه في الدارين وإياه يسأل حوائج المترلين ، وتساوى عنده الحاجتان فإله مع غير الله شغل في الدارين .

### الباب المشرون : في ذكر من يأكل من الفتح

إذا كل شغل الصوفي بالله وكل زهد لكال تقواه بحكم الوقت عليه يترك التسبب وينكشف له صريح التوحيد وصحة الكفالة من الله الكريم ، فيزول عن باطنه الاهتمام بالأقسام ويكون مقدمة هذا أن يفتح الله له بابا من التعريف بطريق المقابلة على كل فعل يصدر منه حتى لو جرى عليه يسير من ذنب بحسب حاله أو الذنب مطلقا ما هو منهى عنه في الشرع يجد غيب ذلك في وقته أو يومه كان يقول بعضهم : إني لأعرف ذنبي في سوء خلق خلالي ، وقيل إن بعض الصوفية قرض الفار غفقه فلما وآه تألم وقال :

لو كنت من مازن لم تستبح إلى بنو اللقيطة من ذهل بن شيانا

إشارة منه إلى أن الداخل عليه مقابلة له على شيء استوجب به ذلك ، فلا تزال به المقابلات متضمنة للتعريفات الإلهية حتى يتحصن بصديق المحاسبة وصفاء المراقبة عن تضييع حقوق العبودية وغفلة حكم الوقت ، ويشعر له حكم فعل الله وتسمي عنده أفعال غير الله فيرى المحطى والمانع هو الله سبحانه ذوقا وحالا لا علما وإيمانا ، ثم يتدارك الحق تعالى بالمهونة ويوقفه على صريح التوحيد ويجريد فعل الله تعالى ، كما حكى عن بعضهم : أنه خطر له خاطر الاهتمام بالرزق فخرج إلى بعض الصحاري فرأى قنبرة عجماء عرجاء ضعيفة فوقفت متعجبا منها متفكرا فيما تأكل مع عجماء من الطيران والمشي والرؤية فينبأها هو كذلك إذ انفتحت الأرض وخرجت سكرجان في إحداهما سمسم نقي وفي الأخرى ماء صاف فأكلت من السمسم وشربت من الماء ثم انفتحت الأرض وغابت السكرجان ، قال : فلما رأيت ذلك سقطت عن قلبي الاهتمام بالرزق فإذا أوقف الحق عبده في هذا المقام يزيل عن باطنه الاهتمام بالأقسام ويرى الدخول في التسبب والتكسب بالسؤال وغيره رتبة العوام ويصير مسلوب الاختيار غير متعلق إلى الأعيان ناظر إلى فعل الله منتظرا لأمر الله فتساق إلى الأقسام ويفتح عليه باب الإنعام ، ويكون بدوام ملاحظته لفعل الله وترصده ما يحدث من أمر الله مكاشفا له تجليات من الله تعالى بطريق الأفعال ، والتجلى بطريق الأفعال رتبة من القرب ومنه يترقى إلى التجلي بطريق الصفات ، ومن ذلك يترقى إلى تجلي الذات والإشارة في هذه التجليات إلى رتب في اليقين ومقامات في التوحيد شيء فوق شيء وشيء أسنى من شيء . فالتجلى بطريق الأفعال يحدث صفو الرضا والتسليم ، والتجلى بطريق الصفات يكسب الهيبة والآنس ، والتجلى بالذات يكسب الفناء ومبقاء ، وقد يسمى ترك الاختيار والوقوف مع فعل الله فناء يعنون به فناء الإرادة والهوى ، والإرادة ألقف أقسام الهوى ، وهذا الفناء هو الفناء الظاهر فأما الفناء الباطن وهو نحو آثار الوجود عند لمان نور الشهود يكون في تجلي الذات وهو أكل أقسام اليقين في الدنيا فأما تحمل حكم الذات فلا يكون إلا في الآخرة وهو المقام الذي حتى به رسول الله ﷺ ليلة المراج ومنع عنه موسى

بلن تراني ، فليعلم أن قولنا في التجلي إشارة المرتب الحظ من اليقين ورؤية البصيرة فإذا وصل العبد الى مبادئ أقسام التجلي وهو مطالعة الفعل الإلهي مجردا عن فعل سواء يكون تناوله الأقسام من الفتح وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال « من وجه إليه شيء من هذا الرزق من غير مسئلة ولا إشراف فلناخذهُ وليوسع به في رزقه فإن كان عنده غنى فليدفعه الى من هو أحوج منه » وفي هذا دلالة ظاهرة على أن العبد يجوز أن يأخذ زيادة على حاجته بنية صرفه الى غيره ، وكيف لا يأخذ وهو يرى فعل الله تعالى ؟ ثم إذا أخذ فممن من يخرج الى المحتاج ومنهم من يقف في الإخراج أيضا حتى يرد عليه من الله علم خاص ليسكون أخذه بالحق وإخراجه بالحق .

أخبرنا الشيخ أبوزرعة طاهر قال : أخبرنا والذي الحافظ أبو الفضل المقدسي قال : أخبرنا أبو اسحق إبراهيم بن سعيد الجبال قال : أخبرنا محمد بن عبد الرحمن بن سعيد قال : أخبرنا أبو طاهر أحمد بن محمد بن عمرو قال : أخبرنا يوسف ابن عبد الأعلى قال حدثنا ابن وهب قال : حدثنا عمرو بن الحرث عن ابن شهاب عن السائب بن يزيد عن حبيب بن عبد المزي عن عبيد الله السعدي عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ يعطيني العطاء فأقول له أعطيه يا رسول الله من هو أفقر مني فقال رسول الله ﷺ « خذ قموله أو تصدق به وما جاءك من هذا المال وأنت غير مشرف ولا سائل فخذوما لا فلا تليخ نفسك » قال سالم : فمن أجل ذلك كان ابن عمر لا يسأل أحدا شيئا ولا يرد شيئا أعطيه . درج رسول الله ﷺ الأصحاب بأوامره الى رؤية فعل الله تعالى والخروج من تدبير النفس الى حسن تدبير الله تعالى .

سئل سهل بن عبد الله التستري عن علم الحال قال : هو ترك التدبير ولو كان هذا في واحد لكان من أتاد الأرض . وروى زيد بن خالد قال : قال رسول الله ﷺ « من جاءه معروف من أخيه من غير مسألة ولا إشراف نفس فليقبله فإنما هوشى . من رزق الله تعالى ساقه الله إليه » .

وهذا العبد الواقف مع الله تعالى في قول ماساق الحق آمن ما يغشى عليه . إنما يخشى على من يرد ، لأن من رد لا يأمن من دخول النفس عليه أن يرى بين الزهد . في أخذه إسقاط نظر الخلق تحققا بالصدق والإخلاص ، وفي إخراجه الى الغير إثبات حقيقته ، فلا يزال في كلا الحالين زاهدا يراه الغير وبين الرغبة لفة العلم بحاله ، وفي هذا المقام يتحقق الزهد في الزهد . ومن أهل الفتح من يعلم دخول الفتح عليه ، ومنهم من لا يعلم دخول الفتح عليه . فبهم من لا يتناول من الفتح إلا إذا تقدمه علم بتعريف من الله إياه . ومنهم من يأخذ غير متطلع الى تقدم العلم حيث تجرد له الفعل ، ومن لا ينتظر تقدم العلم فوق من ينتظر تقدمه العلم فقام صحتهم مع الله وانسلاخه من إرادته وعلم حاله في ترك الاختيار . ومنهم من يدخل الفتح عليه لا يتقدمه العلم ولا رؤيته تجرد الفعل من الله ، ولكن برزق شربا من المحبة بطريق رؤية التبعة ، وقد يشكك در شرب هذا بتغير معبود التبعة ، وهذا حاو ضميف بالإضافة الى الحالين الأولين لأنه علة في المحبة ووليعة في الصدق عند الصديقين . وقد ينتظر صاحب الفتح العلم في الإخراج أيضا كما ينتظر في الأخذ لأن النفس تظهر في الإخراج كالظفر في الأخذ . وأنهم من هذا من يكون في إخراجه مختارا وفي أخذه مختارا بعد تحققة بصحة التصرف فإن انتثار العلم إنما كان لموضع انهام النفس وهو ببقية هوى موجود فإذا زال الانهام بوجود صريح العلم يأخذ غير محتاج الى علم متجدد ويخرج كذلك ، وهذه حال من تحقق بقول رسول الله ﷺ حاكيا عن ربه « فإذا أحببته كنت له سمعا وبصرا ، في يسمع وبى ينصر ، وبى يتلقى الحديث فلباصح تصرفه صح تصرفه . وهذا أعز في الأحوال من الكبريت الأحمر ، وكان شيخنا ضياء الدين أبو الجبيب السهرودي رحمه الله يحكى عن الشيخ حماد أنه كان يقول : أنا لا آكل إلا من طعام الفضل فكان يرى الشخص في المنام أن يحمل إليه شيئا وقد كان يبين للرأى في المنام أن أحمل الى حاد كذا وكذا وقيل إنه يتي زمانا يرى هو في واقعة أو منامه أنك أحلت على فلان بكذا وكذا وحكى عنه أنه كان يقول : كل جسم تربى بطعام الفضل لا يتسلط عليه البلاء . ويعنى بطعام الفضل ماشه له صحة الحال من فتوح الحق ومن كانت هذه حاله فهو غنى بالله

قال الواسطي : الافتقار إلى الله أعلى درجة المرئيين والاستغناء بأعلى درجة الصديقين وقال أبو سعيد الخزاز :  
المعارف تدبيره فني في تدبير الحق فالواقف مع الفتح وواقف مع الله ناظر إلى الله وأحسن ما سكن في ههنا : أن  
بعضهم رأى النور بعد يده ويسأل الناس : قال : فاستطعت ذلك منه واستطيعته له فأثيت الجنيد وأخبرته فقال لي :  
لا يعظم هذا عليك فإن النوري لم يسأل الناس إلا لمعظم مؤلم في الآخرة فيؤجرون من حيث لا يضره وقول  
الجنيد لمعظم كقول بعضهم اليد العليا يد الأخذ لأنه يعطي الثواب ، قال : ثم قال الجنيد هات الميزان فوزن مائة درهم  
ثم قبض قبضة فألقاها على المائتين ثم قال أحلها إليه فقلت في نفسي إنما ين ليصرف مقدارها فكيف خلط المجهول  
بالموزون وهو رجل حكيم واستحييت أن أسأله فذهبت بالصرة إلى النوري فقال : هات الميزان فوزن مائة درهم  
وقال : ردما وقل له أنا لأقبل منك شيئا وأخذ مازاد على المائة قال : فزاد تجني فسألت على ذلك ، فقال : الجنيد  
رجل حكيم يريد أن يأخذ الجبل بطريق وزن المائة لنفسه طلبا للثواب وطرح عليها قبضة بلالون لله فأخذت ما كان  
لله ورددت ما جعله لنفسه قال : فرددتها على الجنيد فبكي وقال : أخذناه ورد ما لنا . ومن لطائف ما سمعت من  
أصحاب شيخنا أنه قال ذات يوم لأصحابه : نحن محتاجون إلى شيء من المعلوم فارجعوا إلى خلواتكم واسألوا الله  
تعالى وما يفتح الله تعالى لكم أتتوني بفعلوا ثم جاءه من بينهم شخص يعرف باسمعيل البطائني ومعه كغند عليه  
ثلاثون دائرة وقال هذا الذي فتح الله لي في واقفي فأخذ الشيخ الكاغذ فلم يكن إلا ساعة فإذا بشخص دخل ومعه  
ذهب فقدمه بين يدي الشيخ فقتع القرطاس وإذا هو ثلاثون صحيفة فترك كل صحيح على دائرة وقال : هذا فتح  
الشيخ اسماعيل أو كلاما هذا معناه وسمعت الشيخ عبد القادر رحمه الله يبعث إلى شخص وقال : فلان طعام وذعب  
اثنى من ذلك بكذا ذعبا وكذا طعاما فقال الرجل : كيف أنصرف في ودعية عندي ولو استفتيتك ما أفتيتي  
بالتصرف ؟ فألزمه الشيخ بذلك فأحسن الفطن بالشيخ وجاء إليه بالذي طلب قلبا وقمع التصرف منه جاءه مکتوب  
من صاحب الودعية وهو غائب في بعض نواحي العرام أن أحمل إلى الشيخ عبد القادر كذا وكذا وهو القدر الذي  
صينه الشيخ عبد القادر ، فعاتبه الشيخ بعد ذلك على توقيفه وقال : ظننت بالفقر أن إشاراتهم تكون على غير محض وعلم .  
فالعبد إذا صح مع الله تعالى وأقنى هوامه مطالبا رضا الله تعالى يرفع الله عن باطنه هوم الدنيا ويجعل الغنى في قلبه ويفتح  
عليه أبواب الرقي ، وكل المهوم المتسلط على بعض الفقراء لكون قلوبهم ما استكملت الشغل بالله والاهتمام برعاية  
حقائق العبودية ، فعلى قدر ما خلعت لهم بالله ابتليت بهم الدنيا ولو امتلأت من هم الله ما عذبت بهموم الدنيا  
وقنعت وأرقت ، روى أن عوف بن عبد الله المسعودي كان له ثلثمائة وستون صديقا وكان يكون عند كل واحد يوما ،  
وأخر كان له ثلاثون صديقا يكون عند كل واحد يوما ، وآخر كان له سبعة إخوان يكون كل يوم من الأسبوع عند  
واحد ، فكان إخوانهم معلومهم والمعلوم إذا أقامه الحق الناظر إلى الله الكامل توحيد يسكون نعمة هنيئة . جاء  
رجل إلى الشيخ ابن السعدي رحمه الله - وكان من أرباب الأحوال السنية والواقفين في الأشياء مع فعل الله تعالى  
متمكنا من حاله نازكا لا اختياره ، ولعله سبق كثير من المتقدمين في تحقيق ترك الاختيار ، رأيتهم وشاهدنا أحوالا  
صحيحة عن قوة وتمكين - فقال له الرجل - أريد أن أعين لك شيئا كل يوم من الخبر أحمله إليك ولكني قلت :  
الصوفية يقولون المعلوم شوم قال الشيخ : نحن ما نقول المعلوم شوم فإن الحق يعني لنا وقوله نرى فكل ما يقسم لنا  
نراه مباركا ولا نراه شوما . أخبرنا أبو زرعة أجلة قال : أنبأنا أبو بكر بن أحمد بن خلف الشيرازي أجارة قال  
أخبرنا أبو عبد الرحمن السلمي قال سمعت أبا بكر بن شاذان قال سمعت أبا بكر الكثاني قال : كنت أنا وعمر والمكي  
وعياش بن المهدي نسططب ثلاثين سنة نصل التداء على طهر مصر وكنا نقودا بمكة على التجريد ما لنا على الأرض  
ما يساوي فلسا وربما كان يصعبنا الجوع يوما ويومين وثلاثة أو أربعة وخمسة ولا يسأل أحدا فإن ظهر لنا شيء  
وحررنا رجعة من غير سؤال ولا تريض قبلناه وأكلناه والا طوبنا ؛ فإذا اشتد بنا الأمر وغفنا على أنفسنا التقصان  
في الفراغ قصدنا أبا سعيد الخزاز فينتخذ لنا ألوانا من الطعام ولا يقصد غيره ولا تبسط إلى الله ما نعرف من تقواه

وروعه ، وقيل لأبي يزيد : ما زلت تشغل بكسب فن أين معاشك ؟ فقال : مولاي يرزق الكلب والحزير ترأه لا يرزق أبا يزيد ؟ قال السلي : سمعت أبا عبد الله الرازي يقول سمعت مظهرا القوميسي يقول : الفقير الذي لا يكون له إلى الله حاجة ، وقيل لبعضهم ما للفقير ؟ قال : وقوف الحاجة على القلب ومحوها من كل أحد سوى الرب .

وقال بعضهم : أخذ الفقير الصدقة عن يعطيه لئلا يمتنع من الرضا ، ومن قبل من الوسائط فهو المرسم بالفرع نداء همته ، أنبا شيخنا ضياء الدين أبو النجيب السمرودي قال : أخبرنا عصام الدين أبو حفص عمر بن أحمد بن منصور الصفار قال أخبرنا أبو بكر أحمد بن خلف الشرازي قال أخبرنا أبو عبد الرحمن السلي قال سمعت أحمد بن علي بن جعفر يقول : سمعت أن أبا سليمان الداراني كان يقول : آخر أقدام الزاهدين أول أقدام المتوكلين روى أن بعض المازنيين زهد فبلغ من زهده أن قارق الناس وخرج من الأمصار وقال : لا أسأل أحدا شيئا حتى يأتي رزقي فأخذ يسبح فأقام في سفح جبل سبعاً لم يأت شيء حتى كاد أن يلق فقال : يارب إن أحببتي فأنتي برزقي الذي قسمت لي وإلا فأفوضني إليك فأعلمه الله تعالى في قلبه وعز وجلالي لا أرزقك حتى تدخل الأمصار وتقيم بين الناس ؛ فدخل المدينة وأقام بين طراني الناس فبما هذا طعام وهذا شراب فأكل وشرب فأوجس في نفسه أن نفسه من ذلك لسمع ما نفا يقول : أردت أن تبطل حكمته زهدك في الدنيا ، أما علمت أن يرزق العباد بأيدي العباد أحب إليه من أن يرزقهم بأيدي القدرة فالواقف مع الفتوح استوى عند الأديمين وأيدي الملائكة واستوى عنده القدرة والحكمة وطلب الفقار والتوصل إلى قطع الأسباب من الارتان برؤية الأسباب وإذا صبح التوحيد تلاشت الأسباب في عين الإنسان . أخبرنا شيخنا قال أخبرنا أبو حفص عمر قال أخبرنا أحمد بن خلف قال أخبرنا أبو عبد الرحمن قال أخبرنا محمد بن أحمد بن حمدان العسكري قال سمعت أحمد بن محمود بن اليسري يقول سمعت محمداً الإسكافي يقول سمعت يحيى بن معاذ الرازي يقول : من استفتح باب المعاش بغير مفاتيح الأقدار وكل إلى المخلوقين ، قال بعض المتفكرين كنت ذا صنعة جليلة فأريد مني تركها فأتيت في صدري من أين المعاش ؛ فتهتف في هاتف لا أراه ؛ تنقطع إلى وتهتف في رزقك هل أن أخدمك ولما من أوليائي أو أسخر لك منافقا من أعدائي ، فلما صبح حال الصوفى وانقطعت أطعمته وسكنت عن كل تشوف وتطلع خدمته الدنيا ، وصلحت له الدنيا خادمة وما رزقها عذوبة ، فصاحب الفتوح يرى حركة النفس بالتشوف جنائياً وذنباً .

وروى أن أحمد بن حنبل خرج ذات يوم إلى شارع باب الشام فاشترى دقيقاً ولم يكن في ذلك الموضع من يحمله فوافى أيوب الحمال لحمله ودفع إليه أحمد أجرته فلما دخل الدار بعد إذنه له اتفق أن أهل الدار قد خبزوا ما كان عندهم من الدقيق وتركوا الخبز على السرير ينتف قرأه أيوب وكان يصوم الدهر ، فقال أحمد لانه صالح : ادفع إلى أيوب من الخبز فدفع له رغيفين فردما ، قال أحمد منعباً ثم صبر قليلاً ثم قال خذهما فالحقه بهما فالحقه فأخذهما فرجع صالح متعجباً فقال له أحمد : عجبت من ردوه أخذته ؟ قال : نعم ، قال : هذا رجل صالح ؛ فرأى الخبز فاستترفت نفسه إليه فلما أعطياه مع الاستشراف ردهم أيس فردناه إليه بعد الإياس فقبل : هذا حال أرباب الصدق إن سألوا سألوا يعلم وإن أمسكوا عن السؤال أمسكوا بحال ، وإن قبلوا قبلوا يعلم فن لم يرزق حال الفتوح فله حال السؤال والكسب بشرط العلم فأما السائل مستكثراً فوق الحاجة لاني وقت الضرورة فليس من الصوفية بشيء سمع عمر رضي الله عنه سائلاً يسأل فقال لمن عنده : ألم أقل لك عش السائل ؟ فقال : قد عنيته ؟ فنظر عمر فإذا تحت لبطه خلاعة ملوثة خبأ ؛ فقال عمر : ألك عيال ؟ فقال : لا ، فقال عمر : لست بسائل ولكنك تاجر . ثم ثر غلاته بين يدي أهل الصدقة وضربه بالدرع وروى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال إن الله تعالى في خلقه مثوبات فقر وعقوبات فقر ، فمن علامة الفقر إذا كان مثوبة أن يحسن خلقه ويعطيه ربه ولا يشكو حاله ويشكر الله تعالى على فقره ، ومن علامة الفقر إذا كان عقوبة أن يسوء خلقه وبعضي ربه ويكثر الشكاية ويتسخط للقضاء ، نال الصوفية حسن الأدب في السؤال ، والفتوح والصدق مع الله على كل حال قلب .

## الباب الحادى والعشرون

### فى شرح حال التجرد والمتأهل من الصوفية وصحة مقاصدم

الصوفى يتزوج لله كما يتجرد لله فتجرده مقصد وأوان وتأمله مقصد وأوان والصادق يعلم أوان التجرد والتأهل لأن الطبع الجوانح للصوفى ملجهم بلجام العلم مهما يصلح له التجرد لا يستعجله الطبع إلى التزوج ولا يقدم على التزوج إلا إذا انصلحت النفس واستحقت إدخال الرق عليها وذلك إذا صارت متفاداة مطوعة مجيبة إلى ما يراد منها بمثابة الطفل الذى يتعاهد بما يروق له ويستمع عما يضره . فإذا صارت النفس محكومة مطوعة فقد فادت إلى أمر الله وتصلت عن مشاحة القلب فيصلح بينهما بالعدل وينظر في أمرهما بالقسط ومن صبر من الصوفية على العزوبة هذا الصبر إلى حين بلوغ الكتاب أجله ينتخب له الزوجة انتخاباً وحيه الله له أعواناً وأسباباً وينعم رفيق يدخل عليه وهرق يساق إليه ومتى استعجل المرید واستمره الطبع وغامر الجهل بشوران دغان الشهوة المطفئة لشعاع العلم ناعظمن أوج العزبة الذى هو قضية حاله وموجب إرادته وشريطة صدق طلبه إلى حضيض الرخصة التى هى رحمة من الله تعالى لعامة خلقه يحكم عليه بالنقصان ويسد له بالخسران ومثل هذا الاستعجال هو حضيض الرجال قال سهل بن عبد الله التستري إذا كان المرید مال يتوقع به زيادة فدخل عليه الابتلاء فرجوعه فى الابتلاء إلى حال دون ذلك نقصان وحدث وصمت بعض الفقهاء . وقد قيل له : لم لا تزوج ؟ فقال : المرأة لا تصلح إلا للرجال وأنا ما بلغت مبلغ الرجال فكيف أتزوج ؟ فالصادقون لهم أوان بلوغ عنوه يتزوجون .

وقد تمارضت الأخبار وتماثلت الآثار فى قضية التجريد والتزويج وتروح كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ذلك لتتوح الأحوال ففهم من فضيلته فى التجريد ، ومنهم من فضيلته فى التأهل وكل هذا التمارض فى حق من تار توفاته برد وسلام لكل تقواه وقهره هواء ، وإلا ففى غير هذا الرجل الذى تجب عليه الفتنة يجب التكساح فى حال التوقان المفرط ويكون الخلاف بين الأئمة فى غير التائق فالصوفى إذا صار متأهلاً يتبع على الإخوان معاوئته بالإيثار ومساحته فى الاستكثار إذا ورى ضميغ الحال قاصراً عن رتبة الرجال كما وصفنا من صبر حتى ظفر لنا بلخ الكتاب أجله حدثنا أبو زرعة عن والده أبي الفضل المقدسى الحافظ قال : حدثنا أبو محمد عبد الله بن محمد الخطيب قال حدثنا أبو الحسين محمد بن عبد الله بن أخى ميمى قال حدثنا أبو القاسم عبيد الله بن محمد بن عبد العزيز ، قال : حدثنا محمد بن هرون قال : أنبأنا المغيرة قال حدثنا صفوان بن عمرو قال حدثنا عبد الرحمن بن جبير عن أبيه عن عوف بن مالك قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جمعه فى قسمه فى يومه فأعطى التأهل حظين والعزب حظاً واحداً ، فدعينا وكنت ادعى قبل عمار بن ياسر فأعطاني حظين ، وأعطاه حظاً واحداً فسخط حتى عرف ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فى وجهه ومن حضره ، فبقيت معه سلسلة من ذهب فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفسها بطرف عصاه وتسقط وهو يقول « كيف أتم يوم يكسر لك من هذا ؟ » فلم يجبه أحد ، فقال عمار وددنا يارسول الله لو قد أكثر ثمانين هذا فالتجرد عن الأزواج والأولاد أعون على الوقت للفقير وأجمع لهم وألد لعيشه ويصلح للفقير فى ابتداء أمره قطع العلائق وعوالم التثقل فى الأسفار وركوب الأخطار والتجرد عن الأسباب والخروج عن كل ما يكون حجاباً والتزوج انحطاط من العزبة إلى الرخص ورجوع من التروح إلى النقص وتقيد بالأولاد والأزواج ودوران حول مظان الأعوجاج والغفلة إلى الدنيا بعد الزهادة وانعطاف على الهوى بمقتضى الطبيعة والمادة قال أبو سليمان الداراني : ثلاث من طلبهن فقد ركن إلى الدنيا ، من طلب معاشاً أو تزوج امرأة أو كتب الحديث وقال : ما رأيت أحداً من أصحابنا تزوج فثبت على مرتبته حدثنا الشيخ طاهر قال حدثنا الذى أبو الفضل قال حدثنا محمد بن اسمعيل المقرئ قال حدثنا أحمد بن الحسن قال حدثنا حاجب العلوسى قال حدثنا عبد الرحيم قال حدثنا الفرادى عن سليمان التيسى عن أبي عثمان النهدي عن أسامة بن زيد رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى



الله عليه وسلم « ما تركت بعدى فتنة أضر على الرجال من النساء » وروى رجله ابن حيوه عن معاذ بن جبل « قال ابتلينا بالضراء فصرنا وابتلينا بالسرء فلم نصبر وإن اخوف ما أعاف عليكم فتنة النساء إذا تسوون بالذهب وليس بوجه الشام وعصب اليمن وأتمين الغنى وكلفن الفقير ما لا يجد » وقال بعض الحكماء معالجة العزوبة خير من معالجة النساء وسئل سهل بن عبد الله عن النساء فقال : الصبر عنهن خير من الصبر عليهن ، والصبر عليهن خير من الصبر على النار ، وقيل في تفسير قوله تعالى « خلق الإنسان ضعيفا » لأنه لا يصبر عن النساء ، وقيل في قوله تعالى « ربنا ولا تجعلنا ما لا طاقة لنا به » العلة .

فإن قدر الفقير على مقاومة النفس ورزق العلم الوافر بحسن المعاملة في معالجة النفس وصبر عنهن فقد حاز الفضل واستعمل العقل ، واهتدى إلى الأمر السهل ، قال رسول الله ﷺ « خيركم بعد المائتين رجل خفيف الحاذ ، قيل يا رسول الله وما خفيف الحاذ ؟ قال : الذي لا أهل له ولا ولد » وقال بعض الفقهاء « لا قيل له تزوج — أنا إلى أن أطلق نفسي أحوج منى إلى الزوج . وقيل لبشر بن الحرث : إن الناس يشكمون فيك فقال : ما يقولون ؟ قيل يقولون إنه تارك للستة — يعني النكاح — فقال : قولوا لهم أنا مشغول بالفرض عن الستة . وكان يقول : لو كنت أعول دجاجة خفت أن أكون جلادا على الجسر .

والصوفي مبتل بالنفس ومطالبتها وهو في شغل شاغل عن نفسه ، فإذا أنضاف إلى مطالبات نفسه مطالبات زوجته يضاعف طلبه وتكبل لإرادته وتفترع عنه . والنفس إذا أطمعت طمعت ، وإذا أقمعت قمت ، فيستعين الشاب الطالب على جسم مواد خاطر النكاح بإدامة الصوم ، فإن الصوم أثر ظاهر في قمع النفس وقهرها ، وقد ورد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بمجاعة من الشبان وهم يرفعون الحجارة فقال « يا معشر الشباب : من استطاع منكم الباءة فليتزوج ومن لم يستطع فليصم فإن الصوم له وجاء . » أصل الرجاء رص الخصبين ، كانت العرب تجأ الفحل من الغنم لتذهب فحولته ويسمن ، ومنه الحديث : ضحى رسول الله ﷺ بكبشين أملحين موجودين ، وقد قيل هي النفس إن لم تغلبها شغلتك . فإذا أدام الشاب المريد العمل وأذاب نفسه في العبادة نقل عليه خواطر النفس ، وأيضاً شغله بالعبادة يشر له حلالة المعاملة ، ومجة الإكثار منه ، ويفتح عليه باب السهولة والعيش في العمل فيخار على حاله ووقته أن يتكدر بهم الزوجة .

ومن حسن أدب المريد في عزوبته أن لا يمكن خواطر النساء من باطنه وكلما خطر له خاطر النساء والشهوة يفر إلى الله تعالى بحسن الأنابة فيتداركه الله تعالى حينئذ بقوة العزيمة ويؤيده برأغمة النفس ، بل ينمكس على نفسه نور قلبه ثواباً لحسن إنابته فتسكن النفس عن المطالبة . ثم يعرض على نفسه ما يدخل عليه بالنكاح من الدخول في المدخل المضمومة المؤدية إلى الذل والهوان وأخذ الشيء من غير وجهه وما يتوقع من القواطع بسبب التفات الخاطر إلى ضبط المرأة وحراسها والكلف التي لا تنحصر . وقد سئل عبد الله بن عمر عن جهاد البلاء فقال : كثرة العيال وقلة المال وقد قيل كثرة العيال أحد الفقرين وقلة العيال أحد اليسارين . وكان إبراهيم بن آدم يقول : من تعود أخاذ النساء لا يفلح ولا شك أن المرأة تدعو إلى الرفاهية والبدعة وتمنع عن كثرة الاشتغال بالله وقيام الليل وصيام النهار وتسقط على الباطن خوف الفقر ومجة الإذخار وكل هذا بعيد عن المتجرد . وقد ورد « إذا كان بعد المائتين أبيعمت العزوبة لأمتي » فإن توالى على الفقير خواطر النكاح وزاحمت باطنه سباً في الصلاة والأذكار والثلاوة فليستعن بالله أولاً ثم بالمسايخ والإخوان وشرح الحال لهم ويسألهم مسألة الله له في حسن الاختيار وطوف على الأحياء والأموات والمساجد والمشاهد ويستظم الأمر ولا يدخل فيه بقلة الإكثارات فإنه باب فتنة كبيرة وخطأ عظيم . وقد قال تعالى « إن من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم » ويكثر الضراعة إلى الله تعالى ويكثر البكاء بين يديه في الخلوات ويكرر الاستخارة . وإن رزق القوة والصبر حتى يستبين له من فضل الله الخيرة في ذلك فهو السكال والنالم . فقد يكشف الله تعالى للمصدق ذلك متعاً أو إطلائاً في منامه أو بقلته . أو على لسان من يشق إلى دينه . وحاله أنه إذا

أشار لا يشير إلا على بصيرة ، وإذا حكم لا يحكم إلا بحق فعند ذلك يكون تزوجه مدبراً معاناً فيه . وسمعتنا أن الشيخ عبد القادر الجيلاني قال له بعض الصالحين : لم تزوجت ؟ فقال : ما تزوجت حتى قال لي رسول الله ﷺ : تزوج فقال له ذلك الرجل : الرسول ﷺ يأمر بالرخص وطريق القوم التلزم بالعرصة . فلا أعلم ما قال الشيخ في جوابه ولكني أقول رسول الله ﷺ يأمر بالرخصة وأمره على لسان الشرع ، فأما من التجأ إلى الله تعالى واقتصر إليه واستخاره فكشفت له بفتح ياء في منامه ، وأمره هذا لا يكون أمر رخصة بل هو أمر يتبعه أرباب العزيمة لأنه من علم الحال لا من علم الحكم ، وبدل على صحة ما وقع لي - ما نقل عنه - أنه قال : كنت أريد الزوجة مدة من الزمان ولا أجترئ على التزوج خوفاً من تكدير الوقت فلما صبرت إلى أن بلغ الكتاب أجله ساق الله لي أربع زوجات ما فنيهن إلا من تنفق على إرادة ورغبة ، فبذمتهم الصبر الجميل الكامل فإذا صبر الفقير وطلب الفرج من الله يأنيبه الفرج والمخرج (ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب) فإذا تزوج الفقير بعد الاستقصاء والإكثار من الضراعة والدعاء وورد عليه وورد من الله تعالى يأذن فيه فهو الغاية والنهاية . وإن عجز عن الصبر إلى ورود الإذن واستغنى جهده في الدعاء والضرعة فقد يكون ذلك سخطه من الله تعالى ، ويمن عليه لحسن نيته وصدق مقصده ، وحسن رجائه وإخائه على ربه ، وقد نقل عن عبد الله بن عباس أنه قال : لا يتم نسك الشاب حتى يتزوج . ونقل عن شيخ من مشايخ غراسان أنه كان يكثّر التزوج حتى لم يكن يخلو عن زوجتين أو ثلاث فموتب في ذلك فقال : يعرف أحد منكم أنه جلس بين يدي الله تعالى جلسة أو وقف وقفة في معاملته فخطر على قلبه خاطر شهوة ؟ فقالوا : قد يصيبنا ذلك ، فقال وصيت في عمرى كله بمثل حالكم في وقت واحد ما تزوجت قط ، ولكني ماخطر على قلبي خاطر شهوة قط شغلني عن حال إلا نفذته لأستريح منه وأرجع إلى شغلي ، ثم قال منذ أربعين سنة ماخطر على قلبي خاطر معصية ، فالصادقون ما دخلوا في الشكاح إلا على بصيرة وقصدوا حسم مواد النفس وقد يكون للأقوياء والعلماء الراسخين في العلم أسوال في دخولهم في الشكاح يخصهم بذلك أنهم يمدطلون المجاهدات والمراقبات والرياضات تعلمون نفوسهم وتقبل قلوبهم ، وللقلوب إقبال وإدبار .

يقول بعضهم : إن القلوب إقبالاً وإدباراً ، فإذا أدبرت روح بالإرقاق ، وإذا أقبلت ردت إلى الميثاق فتبقى قلوبهم دائماً الإقبال إلا اليسير : ولا يدوم إقبالها إلا لعلماً بآية النفوس وكفها عن المنازعة ، وترك التشبث في القلوب فإذا أطلعت النفوس واستقرت عن طيشها ونفورها وشراستها توفرت عليها حقوقها ، وربما يصير من حقوقها حظوظها . لأن في أداء الحق إتقاعاً ، وفي أخذ الحظ اتساعاً ، وهذا من دقيق علم الصوفية ، فإنهم يتسعون بالشكاح المباح لإصلا إلى النفس حظوظها لأنها ما زالت تخاف هواها حتى صار دائماً دواءها ، وصارت الشهوات المباحة والذات المرسوعة لا تضرها ولا تقتر عليها عزائمها . بل كلما وصلت النفوس الزكية إلى حظوظها ازداد القلب انشراحاً وانفساحاً ، ويصير بين القلب والنفس موافقة يعطف أحدهما على الآخر ويرداد كل واحد منهما بما يدخل على الآخر من الحظ ، كلما أخذ القلب حظه من الله خلق على النفس خلق العظماء بآية فيكون مزيد السكينة للقلب مراد العظماء بآية النفس وينشد :

إن السباء إذا اكتست كست الثرى حلالاً يدبهما النمام الرام

وكما أخذ النفس حظها تروح القلب تروح الجوار المشفق براحة الجوار . سمعت بعض الفقهاء يقول النفس تقول للقلب كن معي في الطعام أكن معك في الصلاة ، وهذا من الأحوال المزيرة لا تصلح إلا لعالم رباني ، وكر من مدح بهلك بومه هذا في نفسه ، ومثل هذا المبد برداد بالشكاح ولا ينقص ، والعبد إذا كل عليه يأخذ من الأشياء ولا تأخذ الأشياء منه ، وقد كان الجنيد يقول : أنا أحتاج إلى الزوجة كما أحتاج إلى الطعام .

وسمع بعض العلماء بعض الناس يظعن في الصوفية فقال : يا هذا ما الذي ينقصم عندك ؟ فقال : يا كلون كثر

فقال : وأنت أيضا لو جئت كما يجوعون أكلت كما يأكلون . ثم قال : ويتزوجون كثيرا . قال : وأنت أيضا لو حفظت فرجك كما يحفظون تزوجت كما يتزوجون قال : وأي شيء أيضا ؟ قال يسمعون القول قال وأنت أيضا لو نظرت كما ينظرون سمعت كما يسمعون .

وكان سفيان بن عيينة يقول : كثرة النساء ليست من الدنيا لأن عليا رضي الله عنه كان أزهد أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان له أربع نسوة وسبع عشرة سرية وكان ابن عباس رضي الله عنه يقول : خير هذه الأمة أكثرها نساء . وقد ذكر في أخبار الانبياء أن عابدا تبطل العبادة حتى فاق أهل زمانه فذكر لذي ذلك الزمان فقال : نعم الرجل لولا أنه تارك لشيء من السنة . فتمنى ذلك إلى العابد فأهمه فقال : ما تمنعني عبادتي وأنا تارك السنة فيما إلى النبي عليه السلام فسأله فقال : نعم أنك تارك الزوج فقال ما تركته لأنني أحرمة وما منعني منه إلا أني فقير لاشيء لي وأنا عيال على الناس يطعمني هذا مرة وهذه مرة فأكره أن أتزوج بأمرأة أعضلها أو أرفعها جهدا . فقال له النبي عليه الصلاة والسلام بما يمنعك إلا هذا ؟ قال : نعم فقال : أنا أزوجك ابني فزوج به النبي عليه السلام ابنه وكان عبد الله بن مسعود يقول لو لم يبق من عمري إلا عشرة أيام أحببت أن أتزوج ولا ألقى الله عزبا وما ذكر الله تعالى في القرآن من الانبياء إلا المتأملين . وقيل إن يحيى بن زكريا عليهما السلام تزوج لاجل السنة ولم يكن يقربها وقيل إن عيسى عليه السلام سينسك إذا نزل إلى الأرض ويولد له . وقيل إن ركة من متاهل خير من سبعين ركة من عرب أخبرنا الشيخ طاهر بن أبي الفضل قال أخبرنا أبو منصور محمد بن الحسين بن أحمد بن الهيثم القزويني قال أخبرنا أبو طاعة القاسم ابن أبي البدر الخطيب قال حدثنا أبو الحسن علي بن إبراهيم بن سبلة القنطاري قال حدثنا أبو عبد الله بن محمد بن يمين ماجه قال حدثنا أحمد بن الأزهر قال حدثنا آدم قال حدثنا عيسى بن ميمون عن القاسم عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الشكاح سقى فن لم يعمل بسقى فليس مني فتزوجوا فاني مكاثركم بكم الامم . ومن كان ذا طول فليشك ومن لم يجد فعليه بالصيام . فان الصوم له وجاء » وما ينبغي للثأل أن يحذر من الإفراط في المخاطلة والمعاشره مع الزوجه إلى حد ينقطع عن أوردته سياسة أوقاته . فان الإفراط في ذلك يقوى النفس وجنودها ويفتر ناهض الهمة . وللتأمل بسبب الزوجه فتتأن لمعوم حاله وقتة لخصوص حاله فتتة عموم حاله الإفراط في الاهتمام بأسباب المعيشة كان الحسن يقول : والله ما أصبح اليوم رجل يطبع امرأته فيما تهوى إلا أكبه الله وجهه في النار . وفي الخبر « يأتي على الناس زمان يكون هلاك الرجل على يد زوجته أو بهووه ويعبرونه بالفقر ويكلفونه مالا يطيق فيدخل في المداخل التي يذهب فيها دينه فيهلك » . وروى أن قوما دخلوا على يونس عليه السلام فأخافهم . وكان يدخل ويخرج إلى منزله فتؤذيه امرأته وتستطيل عليه وهو ساكت . فعجبوا من ذلك وهو يروى أن يسأله فقال لا تصبروا من هذا فاني سألت الله فقلت يارب ما كنت معافي به في الآخرة فسيحله لي في الدنيا فقال إن عقوبتك بنت فلان تزوج بها فتر وجهها ، وأنا صابر على ما زورن ؟ فإذا أفرط الفقير في المدايرة ربما تعدى حد الاعتدال في وجوه المعيشة متعلبا رضا الزوجه فهذا فتنة عموم حاله . وقتة لخصوص حاله الإفراط في الجالسة والمخاطلة فتنتلق النفس عن قيد الاعتدال وتسرقت الغرض بطول الاسترسال فيستولى على القلب بسبب ذلك السهو والغفلة . ويستجلس مقام الهمة فيقول الوارد لفة الأوراد ويشكدر الحال لإممال شروط الأعمال . وألطف من هذين الفتنتين فتنة أخرى تخص بأهل القرب والحضور وذلك أن للغفوس امتزاجا وبراجلة الامتزاج تنعقد وتشد وتطوى طيبتها الجامدة وتلهب نارها الخاملة . فدواء هذه الفتنة أن يكون للتأمل عند الجالسة عيتان باطنان ينظر بهما إلى مولاه وعيتان ظاهران يستعملهما في طريق هواه . وقد قالت رابعة في معنى هذا نظما :

إني جعلتك في القنود محدث وأبحت جسمي من أراد جلوسي

فالجسم مني للجليس مؤانس وحبيب قلبي في القنود أنيس

وألطف من هذا فتنة أخرى يحشها المتأمل ، وهو أن يصير الروح استرواح إلى لطف الجمال ، ويكون ذلك

الاسترواح موقوفا على الروح ، ويصير ذلك وليجة في حب الروح المخصوص بالتحلق بالحضرة الإلهية فتجلبد الروح وينسد باب المزيد الفتح ، وهذه البلادة في الروح ، يمر الشعور بها فتجذر . ومن هذا القبيل : دخلت الفتنة على طائفة قالوا بالمشاهدة ، وإذا كن في باب الحلال وليجة في الحب يتولد منها بلادة الروح في القيام بوظائف حب الحضرة الإلهية ، فما ظنك فيمن يدعى ذلك في باب غير شروح يفره سكون النفس فيظن أنه لو كان من قبيل الهوى ما سكنت النفس ؟ والنفس لا تسكن في ذلك دائما بل تسلب من الروح ذلك الوصف وتأخذ له ، على أن استجبت عما يتبل به المفتونون بالمشاهدة ، فوجدت المحيى من ذلك من صورة النسق عنده رغبة شراب الشهوة . إذ لو ذهب علة الشراب ما بقيت الرغبة ، فليحذر ذلك جدا ولا يسمع من يدعى فيه حالا وصحة فانه كذاب مدح ، ولهذا المعنى قال الأطباء : الجماع يسكن هيجان العشق — وإن كان من غير المعشوق — فليعلم أن مستنده الشهوة ، ويكذب من يدعى فيه حالا ، وهذه فن التماهل .

وفتنة العزب مرور النساء بخاطره وتصورهن في متخيله ، ومن أعطى الطهارة في باطنه لا يدنس باطنه بخواطر الشهوة ، وإذا سنع الخاطر يحموه بحسن الإنابة واللياذ بالحرب ، ومتى سامر الفكر كشف الخاطر وخرج من القلب إلى الصدر وعند ذلك يحذر حساس العضو بالخاطر فيصير ذلك عملا خفيا ، وما أقبح مثل هذا بالصادق المتطلع إلى الحضور واليقظة ، فيكون ذلك فاحشة الحال . وقد قيل مرور الفاحشة بقلب العارفين كفعل الفاعلين لها والله أعلم .

### الباب الثاني والعشرون : في القول في السماع قبولاً وإثارة

قال الله تعالى ﴿ فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الألباب ﴾ قيل أحسنه : أى أهدهم وأرشده ، وقال عز وجل ﴿ وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق ﴾ هذا السماع الحق هو السماع الحق — الذى لا يختلف فيه اثنان من أهل الإيمان — محكوم لصاحبه بالهداية واللب ، وهذا سماع ترد حرارته على برد اليقين تفيض العين بالسمع ، لانه تارة يثير حزنا والحزن حار ، وتارة يثير شوقا والشوق حار ، وتارة يثير ندما والندم حار ، فإذا أثار السماع هذه الصفات من صاحب قلب ملو يبرد اليقين أبكى وأدفع ، لأن الحرارة والبرودة إذا اصطدما عصرا ماء ، فإذا ألم السماع بالقلب تارة يخف لإمامه فيظهر أثره في الجسد ويقشر منه الجلد ، قال الله تعالى ﴿ تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ﴾ وتارة يعظم وقعه ويصوب أثره إلى فوق نحو الدماغ كالخبر للعقل فيعظم وقع المتجدد الحادث فتدقق منه العين بالسمع ، وتارة تصوب أثره إلى الروح فتعرج منه الروح موجا يكاد يضيق عنه نطاق القلب فيكون من ذلك الصياح والاضطراب ، وهذه كلها أحوال يجدها أربابها من أصحاب الحال وقد يحكيها بدلائل هوى النفس أرباب المجال .

روى أن عمر رضى الله عنه كان رجلا مر بأية في ورده فتخذه العبرة ويسقط ، ويلزم البيت اليوم واليومين حتى يعاد ويحسب مريضا ؛ فالساج يستجلب الرحمة من الله الكريم .

روى زيد بن أسلم قال : قرأ أبى بن كعب عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فرقا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إغتصموا الدعاء عند الرقة فانها رحمة من الله تعالى » وروى أم كلثوم قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إذا أقصر جلد العبد من خشية الله تحانت عنه الذنوب كما تحانت عن الشجرة اليابسة ورقها » وورد أيضا « إذا أقصر الجلد من خشية الله حرمة الله تعالى على الثار » .

وهذه جملة لا تنكر ولا اختلاف فيها ، إنما الاختلاف في استماع الأشعار بالألحان ، وقد كثرت الأقوال في ذلك ونبات الأحوال ، فمن منكر يلحقه بالنسق ، ومن مولع به يشهد بأنه واضح الحق ويتجاوزان في طرفي الإفراط والتفريط . قيل لأبى الحسن بن سالم كيف تشكر السماع وقد كان الجنيد وسرى السقطي وذو النون يسمعون ؟ فقال كيف أنكر السماع وقد أجهازه وبمعه من هو خير مني ؟ فقد كان جعفر الطيار يسمع ، وإنما المنكر للهو واللعب

أخبرنا الشيخ طاهر بن أبي الفضل عن أبيه الحافظ المقدسي قال : أخبرنا أبو القاسم الحسين بن محمد بن الحسن الخوافي قال أخبرنا أبو محمد عبد الله بن يوسف قال حدثنا أبو بكر بن واثب وقال حدثنا عمرو بن الحرث قال حدثنا الأوزاعي عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها : أن أبا بكر دخل عليها وعندها جاريان تغنيان وتغريان بدفين ورسول الله ﷺ مسجى بثوبه ، فانهرهما أبو بكر فكشف رسول الله ﷺ عن وجهه وقال « دعهما بأبا بكر فإنها أيام عيد » وقالت عائشة رضي الله عنها : رأيت رسول الله ﷺ يستريح برداءه وأنا أنظر إلى الحبيشة يلعبون في المسجد حتى أكون أنا التي أسأم . وقد ذكر الشيخ أبو طالب المكي رحمه الله ما يدل على تجويزه ، ونقل عن كثير من السلف صحابي وتابعي وغيرهم . وقول الشيخ أبي طالب المكي بصبر لوقور عليه وكأل حاله وعله بأحوال السلف ومكان ورعه وتقواه وتجربة ، الأصوب والأدل . وقال في السماع حرام وحلال وشبهة ، فمن سمعه بنفس مشاهدة شهوة وهوى فهو حرام ، ومن سمعه بمقوله على صفة مباح من جارية أو زوجة كان شعبة لدخول اللهو فيه . ومن سمعه بقلب يشاهد معاني تدله على الدليل ، ويشده طرفات الجليل فهو مباح ، وهذا قول الشيخ أبي طالب المكي وهو الصحيح ، فإذا لاطق القول بمنه وتحريره والإنكار على من يسمع كفعل القراء المتزهدين المباليغين في الإنكار ، ولا يفسح فيه على الإطلاق كفعل بعض المشتهرين به المهملين شروطه وآدابهم المقيمين على الإصرار .

ونفصل الأمر تفصيلا . ونوضح الماهية فيه تحريرا وتحليلا . فأما الدف والشباب وإن كانا نهما في مذهب الشافعي فسمحة ، فالأولى تركهما بالأخذ بالأحوط والخروج من الخلاف .

وأما غير ذلك فإن كان من القصائد في ذكر الجنة والنار والتشويق إلى دار القرار ووصف نعم الملك الجبار ، وذكر العبادات والترغيب في الخيرات فلا سبيل إلى الإنكار . ومن ذلك القليل قصائد الغزاة والجماع في وصف العرو والحب ، مما يثير كامن العزم من الغاوى وساكن الشوق من الحاج .

وأما ما كان من ذكر القنود والحدود ووصف النساء فلا يليق بأهل الديانات الاجتماع لمثل ذلك . وأما ما كان من ذكر الهجر والوحد والقطيعة والصدما يقرب حمله على أمور الحق سبحانه وتعالى من تلون أحوال المريدين ودخول الآفات على الطالبين ، فمن سمع ذلك وحدث عنه ندم على ما فات أو تعبد عنه عزم لما هو آت فكيف يكون سماعه ؟ وقد قيل إن بعض الواجدين يقاتل بالسماع ويتقوى به على العطى والوصال ، ويشير عنه من الشوق ما يذهب عنه غلب الجوع ، فإذا استمع العبد إلى بيت من الشعر وقلبه حاضر فيه كأن يسمع الحادي يقول مثلا :  
أوتوب إليك يا رحمن إني أسأت وقد تضاعفت الذنوب  
فأما من هوى ليل وحس زيارتها فإني لا أوتوب

فغالب قلبه لما يجده من قوة عزمه على الثبات في أمر الحق إلى المات - يكون في سماعه هذه ذكر الله تعالى

قال بعض أصحابنا كنا نعرف مواجيد أصحابنا في ثلاثة أشياء : عند المسائل وعند الغضب وعند السماع وقال المجتهد تنزل الرحمة على هذه الطائفة في ثلاثة مواضع : عند الأكل لأنهم يأكلون عن فاقة وعند المذاكرة لأنهم يتحاورون في مقامات الصديقين وأحوال التبيين وعند السماع يسمعون بوجود ويشهدون حقا وسئل رويم عن وجد الصوفية عند السماع فقال : يقتربون للمعاني التي تعزب عن غيرهم فيشير إليهم إلى فيتنعمون بذلك من الفرح ، ويقع الحجاب للوقت فيعود ذلك بكاء ، فممن من يمزق ثيابه منهم من يبكي وممن من يصيح

أخبرنا أبو زرعة إجازة عن ابن خلف إجازة عن السلمي قال : سمعت أبا سهل محمد بن سليمان يقول : المستمع بين استتار وتجل فالاستتار يورث التلهب والتجلى يورث المزيد فالاستتار يتولد منه حركات المريدين وهو محل الضعف

والعبر والتجلى بتولد منه السكون للواصلين وهو محل الاستقامة والتمكين . وكذلك محل الحضرة ليس فيه إلا الذبول تحت موارد الهيبة قال الشيخ أبو عبد الرحمن السلي يقول سمعت جدى يقول : المستمع ينبغي أن يستمع بقلب ونفس ميتة ومن كان قلبه ميتا ونفسه حية لا يحفل له السماع

وقيل في قوله تعالى ﴿يزيدني الخلق ما يشاء﴾ الصوت الحسن وقال عليه السلام «لله أشد أذنا بالرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب قينة إلى قينته» نقل عن الجنيّد قال . رأيت إبليس في النوم فقلت له : هل تظفر من أصحابنا بشئ . أو تنال منهم شيئا ؟ فقال إنه يسر على شأنهم ويعظم على أن أصيب منهم شيئا إلا في وقتين قلت : أى وقت قال وقت السماع وعند النظر فإني أسترقي منهم فيه وأدخل عليهم به قال تحكيهم رؤياى لبعض المشايخ فقال لورأيتك قلت له يا أحمق من سمع منه إذا سمع ونظر إليه إذا نظر أترخ أنت عليه شيئا أو تظفر بشئ . منه ؟ فقلت صدقت ورويت عائشة رضى الله عنها قالت : كانت عندي جارية تسمعى فدخل النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهى على حالها ثم دخل عمر فقرت فضحك النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال عمر : ما يضحكك يا رسول الله ؟ فحدثته حديث الجارية فقال : لا أبرح حتى أسمع ما سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأمرها النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأسمعت وذكر الشيخ أبو طالب المكي قال : كان لطاء جاريّتان تلحنان وكان أخوانه يجتمعون اليهما وقال : أدركنا أبا مروان القاضي وله جوار يسمعن التلعين أعهذهن للصوفية وهذا القول نقلته من قول الشيخ أبي طالب فقال : وعندى اجتناب ذلك هو الصواب وهو لا يسلّم إلا بشرط طهارة القلب وغيض البصر والوقاف بشرط قوله تعالى ﴿يعلم خائنة الأعين وما تخفى الصدور﴾ وما هذا القول من الشيخ أبي المكي إلا مستغرب عجيب والتزء عن مثل ذلك هو الصحيح

وفي الحديث : في مدح داود عليه السلام أنه كان حسن الصوت بالنباحه على نفسه وتلاوة الزبور حتى كان يجتمع الإنس والجن والطير لسماع صوته وكان يحمل من مجلسه آلاف من الجنات ، وقال عليه السلام في مدح أبي موسى الأشعري « لقد أعطى زمزمارا من زمراير آل داود » وروى عنه عليه السلام أنه قال « إن من الشعر لحكمة » ودخل رجل على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وعنده قوم يقرءون قرآن وقوم يشدون الشعر فقال : يا رسول الله قرآن وشعر ؟ فقال « من هذا مرة ومن هذا مرة »

وأشد الثابتة عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم أياته التي فيها :

ولا أخيرا في حلم إذا لم يكن له      نودار تحصى صفوه أن يكذرا  
ولا أخير في أمر إذا لم يكن له      حكم إذا ما ورد الأمر أصدر

فقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم « أحسن يا أبا ليل لا يفيض الله فاك » فماش أكثر من مائة سنة وكان أحسن الناس نفرا وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يضع لسان منيرا في المسجد ، فيقوم على المنبر قائما يهجو الذين كانوا يهجون النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم « ان روح القدس مع حسان مادام ينافع عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ورأى بعض الصالحين أبا العباس الخضر قال : فقلت له ما تقول في السماع الذي يختلف فيه أصحابنا ؟ فقال هو الصفا الزلال لا يثبت عليه إلا أقدام العلماء ونقل عن عباد الدينوري قال : رأيت رسول صلى الله عليه وآله وسلم في المنام فقلت يا رسول الله هل تنكر من هذا السماع شيئا ؟ فقال ما أنكره لكن قل يفتحون قلبه بقراءة القرآن ويحتمون بعده بالقرآن ، فقلت يا رسول الله إنهم يؤذون ويبدسون فقال احملهم يا أبا علي هم أصحابك . فكان عباد يفتخر ويقول كثنائي النبي صلى الله عليه وآله وسلم

وأما وجه الإنكار فيه فهو أن يرى جماعة من المريدين دخلا في مبادئ الإرادة ونفوسهم مائتمرة على صدق المجاهدة حتى يحدث عندهم علم بظهور صفات النفس وأحوال القلب حتى تنضبط حركاتهم بقانون العلم ويعلمون ما لهم وطعهم مشغلين به .

حتى أن ذا النون لما دخل بغداد دخل عليه جماعة ومعهم قوال ، فاستأذنه أن يقول شيئا فأذن له فأندد القول :

صغير هواك عذبي \* فكيف به إذا احتكا      وأنت جمعت من قلبي \* هوى قد كان مشتركا  
أما ترى لمكتشبه \* إذا ضحك الخلى بكى      فطاب قلبه ، وقام وتواجد وسقط على جبهته والدم يقطر من

جبهته ولا يقع على الأرض . ثم قام واحد منهم فنظر إليه ذا النون فقال: اتق الذي يراك حين تقوم ؛ جلس الرجل ، وكان جلوسه لموضع صدقه وعليه أنه غير كامل الحال غير صالح للقيام متواجد ، فيقوم أحدهم من غير تدبر وعلم في قيامه وذلك إذا سمع إيقاعا موزونا يسمع يؤدي ماسمه إلى طبع موزون ، فيتحرك بالطبع الموزون الصوت الموزون والإيقاع الموزون ، ويسبل حجاب نفسه المتبسط بانسباط الطبع على وجه القلب ، ويستفزه النشاط المنبعث من الطبع فيقوم برقص موزونا مزوجا بتصنع وهو عزم عند أهل الحق ، وبحسب ذلك طيبة للقلب ، وما رأى وجه القلب ومليته لله تعالى . ولعمري هو طيبة القلب ولكن قلب ملون بلون النفس ميال إلى الهوى موافق للرذى لا يبتدى إلى حسن النية في الحركات ولا يعرف شروطة صحة الإرادات ، ولمثل هذا الرافض قيل : الرقص نقص ، لأنه نقص بمصدره الطبع غير مقترن بنية صالحة لاسيا إذا انضاف إلى ذلك شوب حركاته بصريح التفات بالتودد والتقرب إلى بعض الحاضرين من غير نية ، بل بدلالة نشاط النفس من المعانقة وتقبل اليد والقدم ، وغير ذلك من الحركات التي لا يعتمد بها من المتصورة إلا من ليس له من التصوف إلا مجرد صورة ، أو يكون القول المراد تنجست النفوس إلى النظر إليه وتستلذ ذلك وتضمر خواطر السوء ، أو يكون للنساء إشراف على الجلع وتراسل البواطن الملوثة من الهوى بسفارة الحركات والرقص وإظهار التواجد فيكون ذلك عين الفسق المجمع على تحرجه فأهل المواخير حينئذ أوجب حالا عن يكون هذا ضميمه وحركاته ، لأنهم يرون فسقهم وهذا لبراء ويريه عباده لمن لا يعلم ذلك ، إقرى أحدا من أهل الديانات يرضى بهذا ولا ينكره ؟ فمن هذا الوجه توجه لشكر الإنكار وكان حقيقا بالاعتدال فكمن من حركات موجبة للقت ، وكمن نهضات تذهب روث الوقت ، فيكون إنكار المنكر على المرید مطالب بمنه عن مثل هذه الحركات ويحذره من مثل هذه المجالس وهذا إنكار صحيح . وقد يرقص بعض الصادقين إيقاع ووزن من غير إظهار وجد وحال ووجه نية في ذلك أنه ربما وافق بعض الفقهاء في الحركة فيتحرك بحركة موزونة غير مدح بها حالا ووجدا يحمل حركته في طرف الباطل لأنها وإن لم تكن محرمة في حكم الشرع ولكنها غير محلة بحكم الحال لما فيها من اللهو فتصير حركاته وورقه من قبيل المباحات التي يجرى عليه من الضحك والمداعبة وعلاجة الأهل والولد . ويدخل ذلك في باب الترويع للقلب . وربما صار ذلك عبادة بحسن النية إذا نوى به استجمام النفس . كما نقل عن أبي الدرداء أنه قال: (إنى لأستجم نفسى بشئ من الباطل ليكون ذلك حونا إلى على الحق . ولموضع الترويع كرهت الصلوات وأوقات يستريح عمال الله وترتفع النفوس بعض مآربها من ترك العمل وتستعطي أو طمان المبل ، والأدنى بتركه المختلف وترتب خلقه المتتبع بتنوع أصول خلقته . وقد سبق شرحه في غير هذا الباب - لآتي قواه بالصبر على الحق الصرف فيكون التفسخ في أمثال ما ذكرناه من المباح الذي يزع إلى هو ما باطلا يستعان به على الحق ، فإن المباح وإن لم يكن باطلا في حقيقة الشرع ؛ لأن حد المباح ما استوى طرفاه واعتدل جناياه ولكنه باطل بالنسبة إلى الأحوال . ورأيت في بعض كلام سهل بن عبد الله يقول في وصفه للصادق : الصادق يكون جهله مزيدا لعله وباطله مزيدا لحقه ودينه مزيدا لآخرته ولهذا المعنى حبيب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم النساء ليسكون ذلك حظ نفسه الشريفة الموهوب لها حظوظها الموفى عليها حقوقها لموضع طهارتها وقدسها فيكون ماهو نصيب الباطل الصرف في حق النعم من المباحات المقبولة برخصة الشرع المرودة بمرتبة الحال في حقه صلى الله عليه وسلم متسايا بسمة العبادات . وقد ورد في فضيلة التسكح ما يدل على أنه عبادة ومن ذلك من طريق القياس اشتباه على المصالح الدينية والدنيوية على ما أطنب في شرحه الفقهاء في مسألة التخلي لثواب العبادات ، فإذا يخرج هذا الرافض هذه النية المتبرء من دعوى الحال في ذلك من إنكار المنكر فيكون رقصه لإعياه ولاه وربما كان بحسن النية في الترويع يصير عبادة سيما إن أضمر في نفسه حقا

بربه ونظر إلى شمول رحمته وعطفه ولكن لا يليق الرفض بالشيخوخ، ومن يقتدى به لما فيه من مشابهة الله والله لا يليق بمنصهم ويباين حال التمكن مثل ذلك .

وأما وجه منع الإنكار في السباح فهو أن المنكر السباح على الإطلاق من غير تفصيل لا يخلو من أحد أمور ثلاثة: إما جاهل بالسنن والآثار، وإما متر بما أتبع له من أعمال الأخيار، وإما جامد الطبع لا ذوق له فيصر على الإنكار، وكل واحد من هؤلاء الثلاثة يقابل بما سوف يقبل . أما الجاهل بالسنن والآثار فيعرف بما أسلفناه من حديث عائشة رضي الله عنها وبالأخبار والآثار الواردة في ذلك، وفي حركة بعض المنكرين تعرف رخصة رسول الله ﷺ للحيضة في الرقص ونظر عائشة رضي الله عنها إليهم مع رسول الله ﷺ، هذا إذا سلبت الحركة من المكاره التي ذكرناها . وقد روى أن رسول الله ﷺ قال لعل رضي الله عنه « أنت مني وأنا منك » فحجل . وقال لجعفر « أشبهت خلقي وخلقني » فحجل، وقال لزيد « أنت أخونا ومولانا » فحجل، وكان خجل جعفر في قصة ابنه حمزة لما احتصم فيها على وجعفر وزيد . وأما المنكر المغرور بما أتبع له من أعمال الأخيار فيقال : تقربك إلى الله بالعبادة لشغل جوارحك بها، ولولا نية فأك ما كان لعمل جوارحك قدر، فإنما الأعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى، والنية لشغلك لإدراك خوفك أو رجاءك، فالسباح من الشر يبتا يأخذ منه معنى يذكره به إما فرحا أو انكسارا أو اقتضارا كيف يقبل فيه قلبه في أنواع ذلك ذاكر لربه، ولوسمع صوت طائر طاب له ذلك الصوت وتفكر في قدرة الله تعالى وتسويته خضرة العائنة وتسخيره خلقه ومغشأ الصوت وتأديته إلى الأصماع كان في جميع ذلك الفكر مقدسا، فإذا سمع صوت آدمي وحضره مثل ذلك الفكر وامتناعا باطنه ذكرنا وفكر كيف ينكر ذلك .

حكى بعض الصالحين قال : كنت معتكفا في جامع جمة على البحر فرأيت يوما طائفة يقولون في جانب منة شيئا؛ فأنكرت ذلك بقلي وقلت : في بيت من بيوت الله تعالى يقولون الشعر، فرأيت رسول الله ﷺ في المنام تلك الليلة وهو جالس في تلك الناحية وإلى جنبه أبو بكر، وإذا أبو بكر يقول شيئا من القول والذي ﷺ يستمع إليه ويضع يده على صدره كالواحد بذلك، فقلت في نفسي : ما كان ينبغي لي أن أنكر على أولئك الذين يسمعون وهذا رسول الله ﷺ يسمع وأبو بكر إلى جنبه يقول، فالتفت رسول الله ﷺ وهو يقول هذا حق بحق أو حق من حق، بل إذا كان ذلك الصوت من أمرد يخشى بالنظر إليه الفتنة، أو من امرأة غير محرم، وإن وجد من الأذكار والأفكار ما ذكرنا : يحرم سماعه لحوف الفتنة لا بمجرد الصوت، ولكن بحمله سماع الصوت حريم الفتنة، ولكل حرام حريم ينسحب عليه حكم المنع لوجه المصلحة كالقبلة للشاب الصائم ؛ حيث جعلت حريم حرام الوقاع، وكالحلوة بالأجنبية وغير ذلك . فعلى هذا قد تقتضى المصلحة المنع من السماع إذا علم حال السامع وما يؤديه إليه سماعه فيجعل المنع حريم الحرام هكذا، وقد ينكر السماع جامد الطبع عديم الذوق فيقال له : العين لا يسل لذة الوقاع، والمكفوف ليس له بالجمال الجارح استمتاع، وغير المصاب لا يتكلم بالاسترجاع، فإذا ينكره من عب برئ باطنه بالشوق والمحبة ؟ ويرى انحباس روحه الطيارة في مضيق النفس الأمارة بحر بروحه نسيم أنس الأوطان وتلوح له طوابع جنود العرفان، وهو بوجود النفس في دار الغربة يتجرع كأس الهجران، ويئن تحت أعباء المجاهدة ولا تحمل عنه سوانح المشاهدة، وكلما قطع منازل النفس بكثرة الأعمال لا يقرب من كعبة الوصول ولا يتكف له المسبل من الحجاب فيزوح بنفس الصعداء ويرتاح باللائح من شدة البرحاء، ويقول مخاطبا النفس والشیطان وهما المانعان:

أيا جبلى نعان باقه خليا      نسيم الصبا يخلص ال نسيما  
فإن الصبا ريح اذا ما تسمت      على قلب عزون تجلت هموما  
أجد بردها أو تصف من حرارة      على كبد لم يبق الا صميمها  
ألا ان أدوائى بلبلى قديمة      وأقل داء العاشقين قديمها



ولعل المنكر يقول هل المحبة إلا امتثال الأمر ؟ وهل يعرف غير هذا وهل هناك إلا الخوف من الله ؟ وينكر المحبة الخاصة التي تخص بالعلماء الراسخين والأبدال المقربين . ولما قرر في فهمه العاصر أن تستدعي مثالا وخيالاً وأجناساً وأشكالاً أنكر محبة القوم ولم يعلم أن القوم بلغوا في رتب الإيمان إلى أتم من المحسوس وجادوا من فرط الكشف والعيان بالارواح والنفوس روى أبو هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ « أنه ذكر غلاماً كان في بني إسرائيل على جبل فقال لأمه : من خلق النباه ؟ قالت : الله . قال : من خلق الأرض ؟ قالت : الله . قال : من خلق الجبال ؟ قالت : الله قال من خلق القيم ؟ قالت الله فقال : إني أسمع لله شأنا ورى بنفسه من الجبل تقطع » فالجمال الأزلي الإلهي منكشف للارواح غير مكيف للعقل ولا مفسر للفهم لأن الفعل موكل بعالم الشهادة لا يمتدئ من الله سبحانه إلا إلى مجرد الوجود ولا ينطرق إلى حريم الشهود المتجلى في طي الغيب المتكشف للارواح بلا ريب، وهذه رتبة من مطالعة الجبال رتبة خاصة ، وأعم منها من رتب المحبة الخاصة دون العامة مطالعة جمال الكمال والكبرياء والجلال والاستقلال بالمنسج والنوال والصفات المنتظمة إلى مظهر منها في الأباد ولازم الذات في الآزل ، فللكمال جمال لا يدرك بالحواس ون يستبطن بالقياس . وفي مطالعة ذلك الجبال أخذ طائفة من المحبين خصوصاً بتجلي الصفات ولهم بحسب ذلك ذوق وشوق ووجد وسماح . والاولون منحوا قسطاً من تجلي الذات فكان وجدهم على قدر الوجود وسماحهم على حد الشهود .

وحكى بعض المشايخ قال : رأينا جماعة ممن يمشي على الماء والهواء يسمعون السماع ويحدثون به ويتروطون عنده . وقال بعضهم كنا على الساحل فسمع بعض إخواننا لجمل يتقلب على الماء يمر ويحمر . حتى رجع إلى مكانه . ونقل أن بعضهم كان يتقلب على النار عند السماع ولا يحس بها . ونقل أن بعض الصوفية ظهر منه وجد عند السماع وأخذ شمة لجملاً في عينه ، عن الناقل : قربت من عينه ، أظن ، قرأيت ناراً أو نوراً يخرج من عينه يرد نار الشمة وحكى عن بعضهم أنه كان إذا وجد عند السماع ارتفع من الأرض في الهواء أذخا يمر ويحمر فيه . وقال الشيخ أبو طالب المكي رحمه الله في كتابه إن أنكرنا السماع بجلا مطلقاً غير مفيد مفصل يكون إنكاراً على سبعين صديقاً وإن كنا نعلم أن الإنكار أقرب إلى قلوب الفراء والمتعبدین وإلا أنا لا نفعل ذلك لا نعلم إلا بالعلمون ويمتنع عن السلف من الأصحاب والتابعين ما لا يسمعون وهذا قول الشيخ عن علمه الوافر بالسنن والآثار مع اجتهاده وتحرره عن الضوابط ولكن ينسب لاهل الإنكار لسان الاعتذار ونوضح لهم الفرق بين سماع يؤثر وبين سماع ينكر وسمع الشبل قائلاً يقول : أسائل عن سلمى فهل من مخبر يكون له علم بها أين تنزل فزعق الشبل وقال لا والله ما في الدارين عنه مخبر .

وقيل الوجد سر صفات الباطن كما أن الطاعة سر صفات الظاهر . وصفات الظاهر الحركة والسكون وصفات الباطن الأحوال والأخلاق . وقال أبو نصر السراج أهل السماع على ثلاث طبقات : فقوم يرجعون في سماعهم إلى غايات الحق لهم فيما يسمعون ، وقوم يرجعون فيما يسمعون إلى غايات أحوالهم ومقامهم وأوقانهم فهم مرتبطون بالعلم ومطالبون بالصدق فيما يشعرون الله من ذلك ، وقوم هم الفقراء المجردون الذين قطعوا العلائق ولم تتولد قلوبهم بمحبة الدنيا والجمع والتمتع فهم يسمعون لطيفة قلوبهم . ويليق بهم السماع فهم أقرى الناس إلى السلامة وأسلمهم من الفتنة وكل قلب ملوث يحب الدنيا فسماحه سماع طبع وتكلف .

وسئل بعضهم عن التكلف في السماع فقال : هو على ضربين : تكلف في المستمع لطلب جاه أو منفعة دنيوية وذلك تلبيس وخيالة ، وتكلف فيه لطلب الحقيقة كن يطلب الوجد بانواجد هو بمنزلة التياك المتدوب إليه . وقول القائل لأن هذه الهيئة من الاجتماع بدعة يقال له : إنما البدعة المحذورة المشوَّع منها ، بدعة تراحم سنة أمور ابها ولم يكن هكذا فلا بأس به . وهذا كالقيام لادخال : لم يكن ، فكان في مادة العرب ترك ذلك ، حتى قيل : أن رسول الله ﷺ كان يدخل ولا يقام له ، وفي البلاد التي فيها هذا القيام لهم عادة إذا اعتد ذلك لتطليب القلوب والمداواة لا بأس به ،

لأن تركه يوحش القلوب ويوغر الصدور ، فيكون ذلك من قبيل المشرة وحسن الصعبة ، ويكون بدعة لإبأس بها لأنهم لم تراحم منه مأفورة .

### الباب الثالث والعشرون : في القول في المصاع ردا وإنكارا

قد ذكرنا وجه صحة المصاع وما يليق منه بأهل الصدق وحيث كثرت الفتنة بطريقه وزالت العصمة فيه ، وتصدى للحرص عليه أقوام قلت أعمالهم ، وفقدت أحوالهم وأكثروا الاجتماع المصاع ، وربما يتخذ الاجتماع طعاما تطلب النفوس الاجتماع لذلك لا رغبة للقلوب في المصاع كما كان من سير الصادقين ، فيصير المصاع معلولا تركن إليه النفوس للشهوات واستجلاء لمواطن الهوى والغفلات ، ويقطع ذلك على المرید طلب المرید ، ويكون بطريقه تضيق الأوقات وقلة الحظ من العبادات ، وتكون الرغبة في الاجتماع طلبا لتناول الشهوة واستراوحا لأولى الطرب والهوى والعشرة ولا يخفى أن هذا الاجتماع مردود عند أهل الصدق ، وكان يقال لا يصح المصاع إلا لعارف مكين ؛ ولا يباح للمرید مبتدئ .

وقال الجنيد رحمه الله تعالى : إذا رأيت المرید يطلب المصاع فاعلم أن فيه بقية البطالة . وقيل إن الجنيد ترك المصاع لقيل له : كنت تسمع ؟ فقال : مع من ؟ قيل له : تسمع لنفسك ؟ فقال : من لأنهم كانوا لا يسمعون إلا من أهل مع أهل فلما فقد الإخوان ترك . فما اختاروا المصاع حيث اختاروه إلا بشروط وقيود وآداب ، يذكرون به الأخرة يرغبون في الجنة ، ويحذرون من النار ، ويزداد به طلبهم ، وتحسن به أحوالهم ، ويتفق لهم ذلك اتفاقا في بعض الأحيان لا أن يمسكوا دأبا ويدينوا حتى يتروكوا لأجله الأوراد .

وقد نقل عن الشافعي رضي الله عنه أنه قال في كتاب القضاء : الفناء لمو مكروه يشبه الباطل ، وقال : من استكثر منه فهو سفيه ترد شهادته . وانفق أصحاب الشافعي أن المرأة غير الحرم لا يجوز الاستماع إليها سواء كانت حرة أو مملوكة أو مكشوفة الوجه أو من وراء حجاب . ونقل عن الشافعي رضي الله عنه ، أنه كان يكره الحقة طهقة بالقتيب ويقول : وضعه الرادة ليشتغلوا به عن القرآن ، وقال : لا بأس بالقراءة بالآلحان وتحسين الصوت بها بأي وجه كان . وعند مالك رضي الله عنه : إذا اشترى جارية فوجدتها مغشية فله أن يردّها بهذا العيب ، وهو مذهب سائر أهل المدينة ، وهكذا مذهب الإمام أبي حنيفة رضي الله عنه .

ومصاع الفناء من الذنوب وما أباحه إلا نفر قليل من الفقهاء . ومن أباحه من الفقهاء لم ير إعلانه في المساجد والباقى الشريفة ، وقيل في تفسير قوله تعالى ﴿ ومن الناس من يشتري لهو الحديث ﴾ قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : هو الفناء والاستماع إليه ، وقيل في قوله تعالى ﴿ وأنتم ساعدون ﴾ أي مغشون ، رواه عكرمة عن عبد الله ابن عباس رضي الله عنهما وهو الفناء بلفظ حدير ، يقول أهل اليمن : محمد فلان ، إذا غنى . وقوله تعالى ﴿ واستغفروا من أسألتكم منهم بصوتكم ﴾ قال مجاهد : الفناء والمزامير .

وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال « كان لإبليس أول من ناح وأول من تنف » وروى عبد الرحمن ابن عوف رضي عنه : أن النبي ﷺ قال « إنما تهيت عن صوتين فاجرين : صوت عند نغمة ، وصوت عند مصيبة » وقد روى عن حنبل رضي الله عنه أنه قال : ما غشيت ولا تميت ولا مسست ذكرى يميني منذ بايعت رسول الله ﷺ . وروى عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنه قال : الفناء يلت التفاف في القلب ، وروى أن ابن عمر رضي الله عنه مر على قوم وهم يحرمون وفهم رجل يفتي فقال : ألا لا سمع الله لكم . ألا لا سمع الله لكم ، وروى أن إنسانا . سأل القاسم بن محمد عن الفناء فقال : أنهاك عنه وأكره لك ، قال أحرام هو ؟ قال : انظر يا ابن أخي إذا ميز الله الحق والباطل في أيهما يجعل الآناء ؟ وقال الفضيل بن عياض : الفناء رقية الزنا . وعن العضاك : الفناء مفسد للقلب مستحضر للرب . وقال بعضهم : لما كم والفناء فإنه يريد الشهوة ويهدم المروءة وأنه لينوب

عن الحر يفعل ما يفعل السكر ، وهذا الذي ذكره هذا القائل صحيح لأن الطبع الموزون ينفق بالفناء والأوزان ، ويستحسن صاحب الطبع عند السماع ما لم يكن يستحسنه من التفرقة بالأصابع والتصفيق والرقص وتصدر منه أفعال تدل على سخافة العقل ، وروى عن الحسن أنه قال : ليس ألف من سنة المسلمين ، والذي نقل عن رسول الله ﷺ أنه سمع الشعر ، لا يدل على إباحة الفناء فإن الشعر كلام منظوم وغيره كلام منثور حسن وقبيح فبيع ، وإنما يعبر عنه بالآخان وإن أنصف المصنف وتفكر في اجتماع أهل الزمان وقعود المتني بذنه والمشب بشبابه وتضور في نفسه هل وقع مثل هذا الجلوس والمهينة محضرة رسول الله ﷺ ، وهل استحضروا قوالا قملوا مجتمعين لاستماعه لاشك بأنه ينسكرك ذلك من حال رسول الله ﷺ وأصحابه ؟ ولو كان في ذلك فضيلة تطلب ما أحملوها ؟ فن يشير بأنه فضيلة تطلب ويجمع عالم يحفظ بذوق معرفة أحوال رسول الله ﷺ وأصحابه والتابعين ، واستروح إلى استحسان بعض المتأخرين ذلك . وكثيرا ما يفلط الناس في هذا . وكلما احتج عليهم بالسلف الماضين يحتجون بالتأخرين . وكان السلف أقرب إلى عهد رسول الله ﷺ ، وهنهم أشبه بهدي رسول الله ﷺ ، وكثير من الفقهاء يتسمع عند قراءة القرآن بأشياء من غير غلبة . قال عبد الله بن عروة بن الزبير : قلت لجندب أسامة بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهما كيف كان أصحاب رسول الله ﷺ يفعلون إذا قرئ عليهم القرآن ؟ قالت : كانوا يكلمونهم الله تعالى تدع أعينهم وتشعر جلودهم قال : قلت إن أسامة اليوم إذا قرئ عليهم القرآن غر أحدكم منشيأ عليه ، قالت أعوذ بالله من الشيطان الرجيم . وروى أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما مر برجل من أهل العراق يتساقط قال : ما هذا ؟ قال : إنه إذا قرئ عليه القرآن وسمع ذكر الله تعالى سقط ، فقال ابن عمر رضي الله عنهما : إنا لنخشى الله وما نسقط أن الشيطان يدخل في جوف أحدكم ، ما هكذا كان يصنع أصحاب رسول الله ﷺ ؟ وذكر عند ابن سيرين الذين يصرون إذا قرئ القرآن فقال : بيننا وبينهم أن يقعد واحد منهم على ظهر بيت باسطا رجله ثم يقرأ عليه القرآن من أوله إلى آخره ، فإن رمى بنفسه فهو صادق . وليس هذا القول منهم إنكاراً على الإطلاق إذ يتفق ذلك لبعض الصادقين ، ولكن للصنع المنوهم في حق الأكثرين فقد يكون ذلك من البعض تصنعاً ورياء . ويكون من البعض لقصور علم وخمازة جهل مزعج جوى لم بأحد من يسير من الوجدانيات بزيادات جهل أن ذلك يضرب دينه ، وقد لا يجهل أن ذلك من النفس ولكن النفس تسرق السمع استراقاً خفياً فتخرج الوجد عن الحد الذي ينبغي أن يقف عليه وهذا يبين الصدق نقل أن موسى عليه السلام وحط قومه فشق رجل منهم قميصه ، فقيل لموسى عليه السلام : قل لأصحاب القميص لا يشق قميصه ويصرح قلبه .

أما إذا انضاف إلى السماع أن يسمع من أمرد فقد توجهت الفتنة وتعين على أهل الديانات إنكار ذلك . قال بقية بن الوليد : كانوا يكرهون النظر إلى الغلام الأمرد الجليل . وقال عطاء : كل نظرة جواها القلب فلا خير فيها ، وقال بعض التابعين : ما أنا أخوف على الشاب التابع من السبع الضاري خوفاً عليه من الغلام الأمرد يقعد إليه ، وقال بعض التابعين أيضاً : الأولية على ثلاث أصناف : صنف ينظرون ، وصنف يصالحون ، وصنف يعملون ذلك العمل . فقد تعين على طائفة الصوفية اجتناب مثل الجماعات وأنقام مواضع التهم فإن التصوف صدق كله وجد كله يقول بعضهم : التصوف كله جد فلا تخطروه بشئ من المزل ، فلهذا التارذلت على اجتناب السماع وأخذ الحذر منه . والباب الأول بما فيه يدل على جواده بشرطه وتنزيهه عن المحاكاة التذكروناها وقد فصلنا القول وفرقنا بين القصائد والفناء وغير ذلك ، وكان جماعتهم الصالحين لا يسمعون ومع ذلك لا ينسكرون على من يسمع بنية حسنة وبراعى الأدب فيه .

### الباب الرابع والمشرون : في القول في السماع ترغفاً واستنفاء

اعلم أن الوجد يشمر بسابقه فقد فن يفقد لم يجد ، إنما كان الفقد لزواجة وجوه المبد بوجوده فانه وبقياء فلو

تمحض عبد التحض حرا ومن تمحض حرا أقلت من شرك الوجد ، فشرك الوجد يصلح لاد البقايا ووجود البقايا شيء من العطايا قال الحصري رحمه الله : ما أدون حال من يحتاج إلى مزيج يزجه ، فالوجد بالسباع في حق المحقق كالوجد بالسباع في حق المبطل : من حيث النظر انزعاجه . وتأثير الباطن به ، وظهوره أثر على الظاهر ، وتغيبه العبد من حال إلى حال . وإنما يختلف الحال بين الحق والمبطل : أن المبطل يجد لوجود هوى النفس . والحق يجد لوجود إرادة القلب ولهذا قيل : السباع لا يجد في القلب شيئا ، وإنما يحرك ما في القلب ، فمن يتعلق بباطنه بنير الله يحركه السباع فيجد بالهوى ، ومن يتعلق بباطنه بحجة الله يجد بالإرادة . إرادة القلب ؛ فالمبطل محجوب بحجاب النفس ، والحق محجوب بحجاب القلب وحجاب النفس حجاب أرضي ظاهري ، وحجاب القلب حجاب سماوي نوارني . ومن لم يفقد بدوام التحقق لشهود ولا يتشر بأذيال الوجود فلا يسمع ولا يجد . ومن هذه المطالعة قال بعضهم : الوجد ناردم كلي لا ينفذ في قول .

ومر بمشاد الدينوي رحمه الله يقوم فيهم قوال ، فلما رآه أمسكوا . فقال : ارجعوا إلى ما كنتم فيه . فوالله لو جمعت ملاهي الدنيا في أذن ماشغل همى ولا شغل بعض ما في . فالوجد صراخ الروح المبطل بالنفس نارة في حق المبطل وبالقلب نارة في حق الحق . فتأثر الوجد الروح الروحاني في حق المحقق والمبطل . ويكون الوجد تارة من فهم المعاني يظهر . وتارة من مجرد التذمات والألحان . فما كان من قبيل المعاني فتشارك النفس الروح في السباع في حق المبطل ويشارك القلب في حق الحق . وما كان من قبيل مجرد التذمات تجرد الروح السباع ، ولكن في حق المبطل تسترق النفس السمع ، لائق حق الحق القلب السمع . ووجه استدلال الروح التذمات : أن العالم الروحاني يجمع الحسن والجمال ووجود التناسب في الأركان مستحسن قولاً وفعلاً . ووجود الجفنية في الهياكل والصومورات الروحانية لمعنى سمع الروح التذمات اللذيذة والألحان المتناسبة تأثر به لوجود الجفنية ثم يتقيد ذلك بالشريع بمصالح عالم الحكمة ورعاية الحدود للعبد عين المصلحة عاجلاً وأجلاً ووجه آخر : إنما يستلذ الروح التذمات لأن التذمات بها نطق النفس مع الروح بالإيمان الخفي إشارة ورمزاً بين المتعاشقين وبين النفوس والأرواح تعاشق أصلى يتزعم ذلك إلى أنوثة النفس وذكورة الروح والميل والتعاشق بين الذكر والأنثى بالطبيعة واقع . قال الله تعالى ( وجعل منها زوجها ليسكن إليها ) وفي قوله سبحانه ( منها ) إشعار بتلازم وتلاصق موجب للاتلاف والتعاشق . والتذمات يستلذها الروح لأنها متغاة بين المتعاشقين . وكذا أن في عالم الحكمة كونه حواء من آدم في عالم القدرة كونه النفس من الروح الروحاني . فهذا التألف من هذا الأصل : وذلك أن النفس روح حيواني تمحض بالقرب من الروح الروحاني وتجنسها بأنمازات من أرواح جنس الحيوان بشرفه القلب من الروح الروحاني فصارت نفساً فإذا تكونت النفس من الروح الروحاني في عالم القدرة . كتكون حواء من آدم في عالم الحكمة فهذا التألف والتعاشق ونسبة الأنوثة والذكورة من هنا ظهر . وبهذا الطريق استطاعت الروح التذمات . لأنها مراسلات بين المتعاشقين ومكاملة بينهما ، وقد قال القائل :

تكلم مثا في الوجود عيوننا فتحن سكوت والهوى يتكلم  
فإذا استلذ الروح التذمة وجمدت النفس المغلوقة بالهوى وتحركت بما فيها لحدوث المعارض . ووجد القلب المعلوم بالإرادة وتحركت بما فيه لوجود المعارض في الروح :

شربنا وأهرقنا على الأرض جرعة وللأرض من كأس السكرام نصيب

نفس المبطل أرض لساء قلبه وقلب الحق أرض لساء روحه فالباخ يبلغ الرجال والمتجوهر المتجردين أعراض الأحوال خلق نعل النفس والقلب بالوادي المقدس وفي مقعد صدق عند مليك مقتدر استقر وعرس . وأحرق بنور العيان أجرام الألحان ولم تنفع روحه إلى مشاغاة عاشقه لشغله بمطالعة آثار محبوه فالهائم المشتاق لا يسمعه كشف ظلامه العشق ومن هذا حاله لا يحركه السباع رأساً وإذا كانت الألحان لا تنفع هذا الروح مع لطافة متاجاتها

وغنى لطف مناجاتها ، كيف يلحقه السباع بطريق فهم المعاني وهو أكثف ، ومن يضعف عن حمل لطيف الإشارات كيف يتحمل ثقل أعباء المعبوات ، وأقرب من هذا عبارة تقرب إلى الألفاظ : الوجد وارد يرد من الحق سبحانه وتعالى ، ومن يريد الله لا يقنع بما عند الله ، ومن صار في محل القرب متحققا به لا يلهيه ولا يحركه ما روى من عند الله ، فالوارد من عند الله مشعر بعيد والقريب واحد لما يصنع بالوارد والوجد تارة والقلب لواحد ربه نور ، والنور ألقف من النار ، والكثيف غير مسيطر على اللطيف . فما دام الرجل البالغ مستمرا على جادة استقامته غير منحرف عن وجه معبوده بنوازع وجوده لا يدركه الوجه بالسباع ، فإن دخل عليه قنور أو عاقه قصور بدخول الابتلاء عليه من المبلى المحسن يتألف المحسن من تفريق صور الابتلاء : أى يدخل عليه وجود يدركه الوجد لمعد عند الابتلاء إلى حجاب القلب ، فمن هو مع الحق إذا ذل وقع على القلب ، ومن هو مع القلب إذا ذل وقطع على النفس .

سمعت بعض مشايخنا يذكرون عن بعضهم أنه وجد من السباع ، فقيل له : أين حالك من هذا ؟ فقال : دخل على داخل أوردني هذا المورد .

قال بعض أصحاب سهل : صحبت سهلا ستين مارأيت تغيير عند شيء كان يسمعه من اللذكري والقرآن : فلما كان في آخر عمره قرىء عنده ( فالיום لا يؤخذ منك فدية ) فارتعدوا كأن يسقط : فسأله عن ذلك ؟ قال : نعم لحقني ضعف وسمع مرة ( الملك يومئذ الحق للرحمن ) فاضطرب ، فسأله ابن سالم وكان صاحبه قال : قد ضعفت ، فقيل له : إن كان هذا من الضعف فما القوة ؟ قال : القوة أن الكامل لا يرد عليه وارد إلا يتعلمه بقوة حاله فلا يغيره الوارد . ومن هذا القبيل قول أبي بكر رضى الله عنه : هذا كنا حتى قست القلوب ، لما رأى الباكي يبكي عند قراءة القرآن . وقوله « قست » أى تصلبت وأدمنت سماع القرآن وألفت أنوارها واستغربت حتى تغيرت والواجد كالمتغرب ولهذا قال بعضهم حالي قبل الصلاة كحالي في الصلاة إشارة منه إلى استمرار حال الشهود فكذلك في السماع كقبول السماع . وقد قال الجنيد : لا يضر نقصان الوجد مع فضل العلم ، وفضل العلم أهم من فضل الوجد ، وبلغنا عن الشيخ حماد رحمه الله أنه كان يقول : البكاء من بقية الوجود . وكل هذا يقرب البعض من بعض في الملقى لمن عرف الإشارة فيه ، وفهم وهو عزير الفهم ، عزير الوجود ، وأعلم أن للباكين عند السماع مواجيد مختلفة فمنهم من يبكي خوفا ، ومنهم من يبكي شوقا ، ومنهم من يبكي فرحا ، كما قال القائل :

طفيح السرور على حتى إنني من عظم ما قد مررت أبكاني

قال الشيخ أبو بكر الكتاني رحمه الله : سماع العوام على متابعة الطبع ، وسماع المريدين رغبة ورهبة ، وسماع الآليات رؤية الآلاء والثناء ، وسماع الماعرفين على المشاهدة ، وسماع أهل الحقيقة على الكشف والميكان ولكل واحد من هؤلاء مصدر ومقام : وقال أيضا : الموارد ترد فتصايف شكلا أو موافقا فأى وارد صادف شكلا ما به ؟ وأى وارد صادف موافقا ساكنه ؟ وهذه كلها مواجيد أهل السماع . وما ذكرناه حال من ارتفع عن السماع . وهذا الاختلاف منزل على اختلاف أقسام البكاء التي ذكرناها من الخوف والشوق والفرح ، وأعلاها بكاء الفرح بمثابة قدم يقسم على أهله بعد طول غربة فمنه رؤية الأهل يبكي من قوة الفرح وكثرته .

وفي البكاء رتبة أخرى أعز من هذه بمن ذكرها ويكر نشرها لقصور الألفاظ عن إدراكها : فربما يقابل ذكرها بالإنكار ويحجب بالاستكبار ، ولكن يعرفها من وجدتها قدما ووصولا أو فهمها نظرا كثيرا أو مثولا ، وهو بكاء الوجدان غير بكاء الفرح ، وحدوث ذلك في بعض مواطن حق اليقين ، ومن حق اليقين في الدنيا إمامات يسيرة فيوجد البكاء في بعض مواطنه لوجود تقارير وتباين بين المحدث والتديم . فيكون البكاء رشعا هو من وصف الحدوثان لوجه سطوة عظمة الرحمن . ويعرب من ذلك مثلا في الشاهد قطر النمام بتلاقى عتاف الأجرام : وهذا وإن عز مشعر ببقية تقدس في صرف الفناء . نعم قد يحقق العبد في الفناء متجردا عن الآثار متفخفا في الأنوار ، ثم يرتقى منه مقام البقاء ، ويرد إليه الوجود مطهرا ، فتعود إليه أقسام البكاء خوفا وشوقا وفرحا ووجدانا بما كلة صورها ومبانيه حقائقها

بفرق لطيف يدركه أربابه . وعند ذلك يعود عليهم السماع أيضا قسم ، وذلك القسم مقدور له مقبور معه يأخذه إذا أراد ويرده إذا أراد ، ويكون هذا السماع من المتمكن بنفسه علما أنتراستنارت وباينططيمتها واكتسبت طمأنينتها وأكسبها الروح معنى منه فيكون سماعه نوع تمتع للنفس كتمتها بمباحات اللذات والشهوات لأن يأخذ السماع منه أو يزيد به أو يظهر عليه منه أثر ، فتكون النفس في ذلك بمثابة الطفل في حجر الوالد يفرحه في بعض الأوقات ببعض ما يربه

ومن هذا القبيل ما نقل أن أبا محمد الرازي كان يشغل أصحابه بالسماع وينزل عنهم ناحية يصلي ، فقد تطرق هذه التفات مثل هذا المصل تقتدل إليها النفس متمعة بذلك ، فيزداد مورد الروح من الألس صفاء عند ذلك لبعد النفس عن الروح في تتمها ، فإنها مع طمأنينتها بوصف من الأجنبية بوضعها وحيلتها ، وفي بعدها توفر أقسام الروح من الفتح ، ويكون طروق الألمان سمة في الصلاة غير حيل بينه وبين حقيقة المناجاة ، وفهم تنزيل الكلمات ، وتصل الأقسام إلى معاملها غير مزاحة ، ولما زاحة وذلك كله لسمة شرح الصدر بالإيمان والله المحسن المشان . ولهذا قيل السماع لقوم كالنساء ، ولقوم كالغذاء ، ولقوم كالروحة ، ومن عود أقسام البكاء ما روى أن رسول الله ﷺ قال لأبي « أقرأ ، فقال : أقرأ عليك وعليك أنزل ؟ أحب أن أسمعه من غيري . فاقترع سورة النساء حتى بلغ قوله تعالى ( تكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا ) فإذا عيناه تهلان » .

وروى أن رسول الله ﷺ استقبل الحجر واستلبه ثم وضع شفتيه عليه طويلا يسكي ، وقال : يا عمر هنا تسكب العبرات ، والمتمكن تعود إليه أقسام البكاء ، وفي ذلك فضيلة سألمها النبي ﷺ فقال « اللهم ارزقني عيتين مطالتين » ويكون البكاء في الله ، فيكون لله ويكون بالله هو الآتم لعوده إليه بوجود مستأنف موهوب له من الكريم المشان في مقام البقاء .

### الباب الخامس والعشرون في القول في السماع تأديبا واعتناء

ويتضمن هذا الباب آداب السماع ، وحكم التخريق وإشارات المشايخ في ذلك ، وما في ذلك من المأثور والمخبر

مبنى التصوف على الصديق في سائر الأحوال وهو جد كنه ، لا ينبغي لصديق أن يعتمد الحضور في جمع يكون فيه سماع إلا بعد أن يخلص القلب لله تعالى ويتوقع به مزيدا في إرادته وطلبه ، ويحذر من ميل النفس لشيء من هواها ثم يقدم الاستخارة للحضور ويسأل الله تعالى إذا عزم البركة فيه . وإذا حضر يلزم الصدق والوقار يسكون الأطراف قال أبو بكر الكتاني رحمه الله : المستمع يجب أن يكون في سماعه غير مستروح إليه يهيج منه السماع وجدا أو شوقا أو غلبة أو وارد ، والوارد عليه يغنيه عن كل حركة وسكون ، فيبقى الصادق استعلاء الوجد ويجنب الحركة فيه مبالغة أمكن سببا بحضرة الشيوخ .

حكى أن شاها كان يصحب الجليلي رحمه الله وكلما سمع شيئا زعق وتغير ، فقال له يوما : إن ظهر منك شيء يهذهذا فلا تصحني ، فكان بعد ذلك يضبط نفسه ، وربما كان ين كل شعرة منه قطرة قطرة عرق ، فلما كان يوما من الأيام زعق زعقة فخرج ووجه . فليس من الصدق إظهار الوجد من غير وجد نازل ، أو ادعاء الحال من غير حال حاصل وذلك حين التفات

قيل كان التصراياني رحمه الله كثير الولوج بالسماع فموت في ذلك فقال : نعم هو خير من أن تقعد وتنتاب فقال له أبو عمرو بن حميد وغيره من إخوانه : هيئات يا أبا القسم زلة في السماع شر من كذا وكذا ستة تنتاب الناس وذلك أن زلة السماع إشارة إلى الله تعالى وترويج للحال بصريح الحال . وفي ذلك ذنوب متعددة منها : أنه يكذب على الله تعالى أنه وهب له شيئا وما وهب له . والكذب على الله من أفج الزلات ومنها : أن يفر بعض الحاضرين فيحسن به الظن والإغراء شيئا قال عليه السلام « من غشنا فليس منا » ومنها أنه إذا كان مبطلا ويرى بين الصلاح فسوف يظهر منه بعد ذلك ما يفسد عقيدة المعتد فيه فيفسد عقيدته في غيره ممن يظن به الخير من أمثاله

فيكون سببا إلى فساد العقيدة في أهل الصلاح ، ويدخل بذلك ضرر على الرجل الحسن الظن مع فساد عقيدته ، فيقطع عنه مدد الصالحين . ويتشعب من هذا آفات كثيرة يشر عليها من يبحث عنها ومن أمه عجم الحاضرين إلى موافقته في قيامه وقعوده فيكون متكلفا قناسا يياظله ، ويكون في الجمع من يرى بثور الفراسة أنه مبطل ويحصل على نفسه الموافقة للجميع مداريا ويكثر شرح الذنوب في ذلك فليقت الله في ربه ولا يتحرك إلا إذا صارت حركته حركة المرئش الذي لا يجد سبيلا إلى الإمساك ، وكأما طمس الأذى لا يقدر أن يرد العطسة ، وتكون حركته بمثابة النفس الذي يدعو إليه داعية الطبع قهرا .

قال السري : شرط الواجد في زعقته أن يبلغ إلى حد لو ضرب وجهه بالسيف لا يضر فيه بوجه ، وقد يقع هذا لبعض الواجدين نادرا ، وقد لا يبلغ الواجد هذه الرتبة من الغيبة ، ولكن زعقته تخرج كالتنفس بنوع إرادة مزوجة بالاضطرار ، فهذا الضبط من رعاية الحركات ورد الزعقات وهو في عزيق الثياب أكد ، فإن ذلك يكون لإتلاف المال وإتقان المحال ، وهكذا روى الحرة إلى الحادى لا ينبغي أن يفعل إلا إذا حضرته نية يجنب فيها التكليف والمرأة وإذا أحسنت النية فلا بأس بإلقاء الحرة إلى الحادى ، فقد روى عن كعب بن زهير أنه دخل على النبي ﷺ المسجد وأفضه أبياته التي أولها :

بانت سعاد قلبي اليوم متبول . . . . .

حتى انتهى إلى قوله فيها :

إن الرسول سيف يستضاء به مهتد من سيوف الله مسلول

فقال له النبي ﷺ : من أنت ؟ فقال : أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله ، أنا كعب بن زهير فرى النبي ﷺ إليه بركة كانت عليه ، فلما كان زمن معاوية بعث إلى كعب بن زهير : بعنا بركة النبي ﷺ بشرة آلاف ، فوجه إليه ما كنت لأورث بثوب النبي ﷺ أحدا . فلما مات كعب بعث معاوية إلى أولاده بعشرين ألفا وأخذ البردة . وهي الباقية عند الإمام الناصر لدين الله اليوم عادت بركتها على أيامه الزاهرة

وللصوفة آداب يشاهدونها ، ورعايتها حسن الأدب في الصحة والمعاينة ، وكثير من السلف لم يكونوا يعملون ذلك ، ولكن كل شيء استحسوه وتواطوا عليه ولا ينكره الشرع لا وجه للانكار فيه فن ذلك أن أحدهم إذا تحرك السماع فوقعت منه خرقه أو ناله وجد ورمى عمامته إلى الحادى ، فاستحسن عندهم موافقة الحاضرين له في كشف الرأس إذا كان ذلك من متقدم وشيخ ، وإن كان ذلك من الثبان في حضرة الشيوخ فليس على الشيوخ موافقة الثبان في ذلك ، ويسمح بحكم الشيوخ على بقية الحاضرين في ترك الموافقة للشباب ، فإذا سكتوا عن السماع يرد الواجد الخرقه ويوافقه الحاضرون يرفع العمام ثم ردها على الرأس في الحال للواقفة ، والخرقة إذا رمت إلى الحادى هي للحادى إذا قصد إعطائها للحادى ، وإن لم يقصد إعطائها للحادى فليل الحادى لأن المحرك هو منه صدر الموجب لرى الخرقه وقال بعضهم : هي للجميع والحادى واحد منهم لأن المحرك قول الحادى مع بركة الجمع في أحداث الرد ، وأحداث الوجد لا يقاصر عن قول القائل فيكون الحادى واحد منهما في ذلك .

روى أن النبي ﷺ قال يوم بدر : من وقف بمكان كذا فله كذا ، ومن قتل فله كذا ومن أضر فله كذا ، فسارع الثبان وأقام الشيوخ والوجه عند الرايات ، فلما فتح الله على المسلمين طلب الثبان أن يجعل ذلك لهم ، فقال الشيوخ : كنا نظهر لكم ورداء فلا تذهبوا بالفتانم دوننا ، فأنزل الله تعالى ﴿ يستولنك من الأنفال قل والرسول قسم النبي ﷺ بينهم بالسوية .

وقيل : إذا كان القول من القوم يجعل كواحد منهم ، وإذا لم يكن من القوم فما كان له قيمة يؤثر به ، وما كان من خرق الفقراء يقسم بينهم وقيل إذا كان القول أجيرا فليس له منها شيء ، وإن كان متبرعا يؤثر بذلك وكل هذا

إذا لم يكن هناك شيخ يحكم ، فأما إذا كان هناك شيخ بهاب ويشمل أمره فالشيخ يحكم في ذلك بما يرى فقد تختلف الأحوال في ذلك والشيخ اجتهد فيعمل ما يرى فلا اعتراض لأحد عليه ، وإن فداها بعض المحبين أو بعض الحاضرين فرضي القول والقسم بما رضوا به وعاد كل واحد منهم إلى خرقة فلا بأس بذلك ، وإذا أصر واحد على الإتيان بما خرح منه لنية له في ذلك يؤثر بخرقته الخاص ، وأما تمزيق الخرقة المجرحة التي مزقها واحد صادق عن غلبة سلبت اختياره كغلبة النفس ، فمن يعتمد إيسا كه فنتبهم في تفرقتها وتمزيقها التبرك بالخرقة لأن الوجد أثر من آثار فضائل الحق وتمزيق الخرقة أثر من آثار الوجد فصارت الخرقة متأثرة بأثر رباني من حقها أن تقدي بالنفوس وترك على الرموس لإكراما واعزازا :

### نضوح أدواح محمد مر ثيابهم يوم التقدم لقرب العهد بالاد

كان رسول الله ﷺ يستقبل النبيك ويتبرك به ويقول « حديث عهد بربه » فالخرقة الممزقة حسنة العهد ، لحكم المجرحة أن تفرق على الحاضرين ، وحكم ما يتبعها من الخرق الصحاح أن يحكم فيها الشيخ ، إن خصص بشيء منها بعض الفقهاء فله ذلك ، وإن خرقها خرقا فله ذلك ، ولا يقال هذا تفريط وسرف فإن الخرقة الصغيرة ينتفع بها في موضعها عند الحاجة كالكبيرة .

وروى عن أمير المؤمنين علي ابن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال : أهدى لرسول الله ﷺ حلة حرير فأرسل بها إلى طرحت فيها فقال : لى ما كنت لأكره لنفسى شيئا أرضاه لك تشققها بين النساء خيرا وفي رواية أنه قال : ما أصنع ألبسها قال لا ولكن اجعلها خيرا بين القوام ، أراد فاطمة بنت أسد وفاطمة بنت رسول الله ﷺ وفاطمة بنت حمزة ، وفي هذه الرواية أن الهدية كانت حلة مكفوفة بحرير ، وهذا وجه السنة لتدوين الثوب وجعلها خرقا .

حكى أن الفقهاء والصوفية بنيسابور اجتمعوا في دعوة فوسمت الخرقة ، وكان شيخ الفقهاء الشيخ أما محمد الجويني وشيخ الصوفيين الشيخ أبا القاسم القشيري ؛ فقسمت الخرقة على طاعتهم ، فالتفت الشيخ أبو محمد إلى بعض الفقهاء وقال سرا ، هذا سرف وإضاعة للمال وسمع أبو القاسم القشيري ولم يقل حتى فرغت القسمة ، ثم استدعى الخادم وقال : انظر في الجمع من معه سادة خرق اتنى بها ، فجاء بسجادة ثم أحضر رجلا من أهل الخيرة ، فقال هذه السجادة بكم تشتري في المراد ؟ قال : بديثار ، قال : ولو كانت قطعة واحدة كم تساوى ؟ قال نصف ديثار ثم التفت إلى الشيخ أبي محمد وقال : هذا لا يسمى إضاعة المال . والخرقة الممزقة تقسم على جميع الحاضرين من كان من المجلس أو من غير المجلس إذا كان حسن الظن بالقوم معتقدا بالتبرك بالخرقة .

روى طارقي بن شهاب أن أهل البصرة غزوا نهاوند ، وأمدم أهل الكوفة وعلى أهل الكوفة عمار بن ياسر ، فظهروا وأناد أهل البصرة أن لا يتسموا لأهل الكوفة من النسيمة شيئا ، فقال رجل من بني تميم لعمار : أيها الأجدة تريد أن تشاركنا في غنائنا ، فكتب على عمر بنك ، فكتب عمر رضي الله عنه : إن النسيمة لمن شهد الوقعة ، وذهب بعضهم إلى أن المروج من الخرق يقسم على الجمع وما كان من ذلك صحيحا يعطى للقول واستدل بما روى عن أبي قتادة قال لما وضعت الحرب أوزارها يوم حنين وفرغنا من القوم قال النبي ﷺ « من قتل قتيل فله سلبه » وهذا الوجه في الخرقة الصحيحة . فأما المجرحة لحكمها لإسهام الحاضرين والقسمة لهم ، ولو دخل على الجمع وقت القسمة من لم يكن حاضرا قسم له روى أبو موسى الأشعري رضي الله تعالى عنه قال : لما قدمنا على رسول الله ﷺ بعد خيبر بثلاث ؛ فأقسم لنا ولم يسهم لأحد لم يشهد الفتح غرنا ، ويكره للقوم حضور غير المجلس عندهم في السباح كمتزهد لا ذوق له من ذلك فينكر مالا ينكر ، أو صاحب دنيا يحوج إلى المداراة والتكليف ، أو متكلف للوجد يشوش الوقت على الحاضرين بتواجيده .

أخبرنا أبو روعة طاهر عن والده أبي الفضل الحافظ المقدسي عن أبي منصور محمد بن عبد الملك المظفرى



بسرخص قال أخبرنا أبو علي الفضل بن منصور بن نصر الكاغدي السمرقندي إجازة ، قال حدثنا الهيثم بن كليب قال أخبرنا أبو بكر عماد بن إسحق قال حدثنا سعيد بن عامر عن شعبة عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس قال : كنا عند رسول الله ﷺ إذ نزل عليه جبريل عليه السلام فقال : يا رسول الله إن قراءاتك أنك يدخلون الجنة قبل الأغنياء بنصف يوم وهو خمسمائة عام ؛ فقرأ رسول الله ﷺ فقال : هل فيكم من ينشدوها ؟ فقال بدوي : نعم يا رسول الله فقال مات فأشهد الأعرابي :

قد لست حية الهوى كبدى فلا طيب لها ولا راق

إلا الحبيب الذي شغفت به فعنده رقيبى وترى

فتواجد رسول الله ﷺ وتواجد الأصحاب معه حتى سقط رداؤه عن منكبه ، فلما فرغوا أوى كل واحد منهم إلى مكانه ، قال معاوية بن أبي سفيان ما أحسن لميكم يا رسول الله ، فقال : و ما معاوية ليس بكريم من لم يمتز عند سماع ذكر الحبيب ، ثم قم رداءه رسول الله ﷺ على من حاضره بأربعمائة قطعة . فهذا الحديث أوردناه مستندا كما سمعناه ووجدناه ، وقد تسلم في صحته أصحاب الحديث . وما وجدنا شيئا نقل عن رسول الله ﷺ يشاكل وجد أهل الزمان وسماعهم واجتماعهم وهبئهم إلا هذا ، وما أحسنه من حجة للصوفية وأهل الزمان في سعادتهم وتمزيقهم الحرق وقسمتها أن لو صح والله أعلم .

ومما يجزى سري أنه غير صحيح ، ولم أجده فيه ذوق اجتماع النبي ﷺ مع أصحابه وما كانوا يعتمدونه على ما بلغنا في هذا الحديث ويأبى القلب قبوله ، والله أعلم بذلك .

### الباب السادس والعشرين : في خاصية الأربعينية التي يتماهد بها الصوفية

ليس مطلوب القوم من « الأربعين » شيئا خصوصا لا يطلبونه في غيرها ؛ ولكن لما طرقتهم غالفات حكم الأوقات أحبوا تقييد الوقت بالأربعين رجاء أن ينسحب حكم الأربعين على جميع زمانهم ، فيكونوا في جميع أوقاتهم كهيئتهم في الأربعين . على أن الأربعين خصت بالذكر في قول رسول الله ﷺ « من أخلص لله أربعين صباحا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه » وقد خص الله تعالى الأربعين بالذكر في قصة موسى عليه السلام وأمره بتخصيص الأربعين بمزيد تبجيل قال الله تعالى ( وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتممناها بعشر فتم ميقات ربه أربعين ليلة ) وذلك أن موسى عليه السلام وعد بنى إسرائيل وهم بمصر أن الله تعالى إذا أهلك عدوم واستغفم من أيديهم بأنهم يكتبون من عند الله تعالى فيه تبيان الحلال والحرام والحدود والأحكام . فلما فعل الله ذلك وأهلك فرعون سأل موسى ربه الكتاب فأمره الله تعالى أن يصوم ثلاثين يوما . وهو ذو القعدة - فلما تمت الثلاثون ليلة أنكرت خلفه فله فسقوك يعود غروب ، فقالت له الملائكة : كننا نتم من فيك راحة المسك فأفسدته بالسواك ، فأمره الله تعالى أن يصوم عشرة أيام من ذى الحجة وقال له أما علمت أن خلفكم الصائم أطيب عندى من ريح المسك ، ولم يكن صوم موسى عليه السلام ترك الطعام بالتمام وأكله بالليل ، بل طوى الأربعين من غير أكل . فدل على أن خلوا المعدة من الطعام أصل كبير في الباب حتى احتاج موسى إلى ذلك لكلمة الله تعالى .

والمعلوم اللدنية في قلوب المتقطين إلى الله تعالى ضرب من المكاملة . ومن انقطع إلى الله أربعين يوما مخلصا متماهدا نفسه بنفسه فافتح الله عليه العلوم اللدنية كما أخبر رسول الله ﷺ بذلك . غير أن تعين الأربعين من المدة في قول رسول الله ﷺ وفي أمر الله تعالى موسى عليه السلام بذلك والتعبد بالأربعين لحكمة فيه ، ولا يطلع أحد على حقيقة ذلك إلا الأنبياء . إذا عرفهم الحق ذلك أو من خصه الله تعالى بتبريف ذلك من غير الأنبياء ، ويولوج في سر ذلك معنى والله أعلم .

وذلك أن الله تعالى لما أراد تكوين آدم من تراب قدر التخمير بهذا القدر من العمد . كما ورد « غمر طينة آدم

بيده أربعين صباحا ٥ فساكن آدم لما كان مستصلاها لعمارة الدارين وآراد الله تعالى منه عمارة الدنيا كما أراد منه عمارة الجنة كونه من التراب تركيبا تناسب عالم الحكمة والشهادة ، وهذه الدار الدنيا ، وما كانت عمارة الدنيا تأتي منه وهو غير مخلوق من أجزاء أرضية سفلية بحسب قانون الحكمة فنال التراب كونه ، وأربعين صباحا مخبر طيبته ، ليبعد بالتخدير أربعين صباحا بأربعين حجابا من الحضرة الإلهية كل حجاب هو معنى مودع فيه يصلح به لمعارة الدنيا ويتعوق به عن الحضرة الإلهية ومواطن القرب ، إذ لزم يتعوق بهذا الحجاب ما عبرت الدنيا . فتأصل البعد عن مقام القرب فيه لمعارة عالم الحكمة وخلافة الله تعالى في الأرض فالتبتل لطاعة الله تعالى والإقبال عليه والانتزاع من التوجه إلى أمر المعاش بكل يوم يخرج عن حجاب هو معنى فيه مودع . وعلى قدر زوال كل حجاب يتجلبب ويتخذ مثلا في القرب من الحضرة الإلهية التي هي مجمع العلوم ومصدرها فإذا تمت الأربعون زالت الحجب وانصبت إليه العلوم والمعارف لنصباها بتمام العلوم والمعارف هي أعيان انقلبت أنوارا باتصال كسير نون العظمة الإلهية بها ، فانقلبت أعيان حديث النفس علوما إلهامية وتعدت أجزام حديث النفس لقبول أنوار العظمة ، فلولا وجد النفس وحديثها ما ظهرت العلوم الإلهية لأن حديث النفس وعاء وجودي لقبول الأنوار وما انقلب في ذاته لقبول العلم شيء ، وقول رسول الله ﷺ « ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه » أشار إلى القلب باعتبار أن القلب وجهها إلى النفس باعتبار توجهه إلى عالم الشهادة وله وجه إلى الروح باعتبار توجهه إلى عالم الغيب ، فيستند القلب العلوم المسكونة في النفس ويخرجها إلى اللسان الذي هو ترجمانه ، فظهور العلوم من القلب لأنها متصلة فيه . فللقب والروح مراتب من قرب الملمح سبحانه وتعالى فوق رتب الإلهام ، فالعبد باقطاعه إلى الله تعالى واعتزال الناس بقطع مسافات وجوده ويستنبط من معدن نفسه جواهر العلوم

وقد ورد في الخبر « الناس معادن كعادن الذهب والفضة خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا » وفي كل يوم بإخلاصه في العمل لله يكشف طبقة من الطباق الثمانية الجبلية المجددة عن الله تعالى إلى أن يكشف باستكمال الأربعين أربعين طبقة ، في كل يوم طبقا من أطباق حجاب ، وآية عمه هذا العبد وعلامة تأثره بالأربعين ووفائه بشروط الإخلاص أن يزهد بعد الأربعين في الدنيا ويتجافى عن دار الفروغ وينيب إلى دار الخلود . لأن الزهد في الدنيا من ضرورة ظهور الحكمة ، ومن لم يخلص لله ما عبد الله ، لأن الله تعالى أمرنا بالإخلاص كما أمرنا بالعمل فقال تعالى ( وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين ) .

أخبرنا الشيخ طاهر بن أبي الفضل إجازة قال أبو بكر أحمد بن خلف إجازة عن أبو عبد الرحمن السلمي عن أبو منصور الضبي عن محمد بن أنس عن حفص بن عبد الله عن إبراهيم بن طهمان عن عاصم عن زر عن صفوان ابن يسال رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « إذا كان يوم القيامة يحى الإخلاص والشرك يمضون بين يدي الرب عز وجل ، فيقول الرب للإخلاص : اطلق أنت وأهلك إلى الجنة . ويقول للشرك : اطلق أنت وأهلك إلى النار » وهذا الإسناد قال السلمي سمعت علي بن سعيد وسأله عن الإخلاص ما هو ؟ قال سمعت إبراهيم الشافعي وسأله عن الإخلاص ما هو قال سمعت محمد بن جعفر الخفاف وسأله عن الإخلاص ما هو قال سألت أحمد بن بشار عن الإخلاص ما هو قال سألت أبا يعقوب الشروطي عن الإخلاص ما هو قال سألت أحمد بن عثمان عن الإخلاص ما هو قال سألت أحمد بن علي المجيمي عن الإخلاص ما هو قال سألت عبد الواحد بن يزيد عن الإخلاص ما هو قال سألت الحسن عن الإخلاص ما هو قال سألت حذيفة عن الإخلاص ما هو قال سألت النبي ﷺ عن الإخلاص ما هو قال : سألت جبريل عليه السلام عن الإخلاص ما هو ؟ قال : سألت رب العزة عن الإخلاص ما هو ؟ قال : هو سر من سرى أودعته قلب من أحببت من عبادي .

فن الناس من يدخل الخلوة على مراغة النفس ، إذ النفس بطبعها كارهة الخلوة ميساة إلى مخالطة الخلق ، فإذا أزعجها من مقام عاداتها وجلبها على طاعة الله تعالى يعقب كل مرارة تدخل عليها حلاوة في قلب .

قال ذو النون رحمة الله : لم أر شيئا أبغى على الإخلاص من الخلوة ، ومن أحب الخلوة . فقد استمسك بمعمود الإخلاص وظفر بركن من أركان الصدق . وقال الشبلي رحمه الله لرجل استوصاه : الزم الوحدة وامن اسمك عن القوم واستقبل الجدار حتى تموت وقال يحيى بن معاذ رحمه الله : الوحدة منية الصديقين .

ومن الناس من يبعث من باطنه داعية الخلوة وتغذيب النفس إلى ذلك وهذا أتم وأكمل وأدل على كمال الاستعداد وقد روى من حال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يدل على ذلك في أحد ثنا شيخنا ضياء الدين أبو التجيب إمامنا قال : أخبرنا الحافظ أبو القاسم إسماعيل بن أحمد المقرئ قال أخبرنا جعفر بن الحكمك المكي قال أخبرنا عبد الله الصنعاني قال أخبرنا أبو عبد الله البغوي قال أخبرنا إسحق الديري قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر قال : أخبرنا الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت « أول ما بدى به رسول الله ﷺ من الوحي : الرؤيا الصادقة في النوم ، فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح ، ثم حجب إلى الخلاء فكان يأتي حراء فيتحش فيه الليالي ذات العدد وينزود لذلك . ثم يرجع إلى خديجة فيتزود لمثلها حتى جاءه الحق وهو في غار حراء . فجاهه الملك فيه فقال : اقرأ . فقال رسول الله ﷺ : ما أنا بقارى ، فأخذني فغطى حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال : اقرأ . فقلت : ما أنا بقارى ، فأخذني فغطى الثانية حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال : اقرأ . فقلت : ما أنا بقارى ، فأخذني فغطى الثالثة حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال ( اقرأ باسم ربك الذي خلق الإنسان من علق ) حتى بلغ « ما لم يعلم » فرجع بها إلى رسول الله ﷺ يرجف ببوارده حتى دخل على خديجة فقال : زملوني زملوني . فزملوه حتى ذهب عنه الروح فقال لخديجة - مالى - وأخبرها الخبر - فقال : قد خشيت على علقى . فقالت : كلا أبشر فوالله ما يخزيك الله أبدا إنك لتصل الرحم وتحمل الحديد وتكسب المدهوم وترقى الضيف وتعين على نوائب الحق ثم أغلقت به خديجة رضي الله عنها حتى أتت به ورقة بن نوفل وكان أمرا تنصر في الجاهلية . وكان يكتب الكتاب العبراني فيكتب من الإنجيل بالعبرانية ما شاء الله أن يكتب . وكان شيخا كبيرا قد عمى . فقالت له خديجة : يام اسمع من ابن أخيك . فقال ورقة : يا ابن أسى ماذا ترى . فأخبرنا الخبر رسول الله ﷺ . فقال رسول الله ﷺ هذا هو الزاموس الذي أنزل على موسى . ياليتي فيها جذعا . ليتني أكون حيا إذ يخرجك قومك . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أو عرجى م ؟ قال ورقة : نعم إنهم يأت أحد قط بما جئت به إلا عودى وأودى . وإن يدركني يومك أنصرك نصرا مؤزرا .

وحدث جابر بن عبد الله رضي عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يحدث عن فترة الوحي فقال في حديثه « فبينما أنا أمشي سمعت صوتا من السماء فرقمت رأسي فاذا الملك الذي جاءني بحراء جالس على كرسي بين السماء والأرض فجئت منه رجبا فرجعت فقلت : زملوني زملوني قد تروني فأنزل الله تعالى « يا أيها المدثر قم فأنذر » إل « والرجز فاهجر » .

وقد نقل أن رسول الله ﷺ ذهب مرارا كي يردى نفسه من شواق الجبال . فكلما وافى ذروة جبل لسكى يلقى نفسه منه تيدى له جبرائيل عليه السلام فقال : يا محمد إنك لرسول الله حقا فيسكن لذلك جأشه ؛ وإذا طالت عليه عليه فترة الوحي عاد لمثل ذلك فيتبدى له جبريل فيقول له مثل ذلك . فبهذه الاعيان المنيئة عن بدء أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم هي الاصل في إثبات المشايخ الخلوة للبردين والعالمين - فإنهم إذا أخلصوا لله تعالى في خلواتهم يفتح الله عليهم ما يؤسهم في خلوتهم ثم يرضاهم الله إمام عما تركوا لاجله . ثم خلوة القوم مستمرة . وإنما الأربعمون واستكمالها له أثر ظاهر في ظهور مبادئ بشار الحق سبحانه وتعالى وتسويح مواهبه السنية .

### الباب السابع والعشرون : في ذكر فتوح الأرمينية

وقد غلط في طريق الخلوة والأرمينية قوم وحرروا الكلم عن مواضعه ودخل عليهم الشيطان وفتح عليهم بابا

من التورود ودخلوا الخلوة على غير أصل مستقيم من تأدية حق الخلوة بالإخلاص ، ومعموا أن المشايخ والصوفية كانت لهم خلوات وظهرت لهم وقائع وكوشفوا فيها أنبوع غامضة دخلوا الخلوة لطلب ذلك ، وهذا عين اعتلال وعرض الضلال وإنما القوم اختاروا الخلوة والوحدة لسلامة الدين وتفقد أحوال النفس وإخلاص العمل لله تعالى .

تقل عن أبي عمرو الأنماطي أنه قال : لن يصفو للعاقل فهم الأخير إلا بإحكامه ما يجب عليه من إصلاح الحال الأول ، والمواطن التي ينبغي أن يعرف منها أموداد هو أم متقص ؟ فليبه أن يطلب مواضع الخلوة لكي لا يعارضه شاغل فيفسد عليه ما يريد .

أنبأنا طاهر بن أبي الفضل إجازة عن أبي بكر بن خلف إجازة قال : أنبأنا أبو عبد الرحمن قال سمعت أبا تميم المغربي يقول من اختار الخلوة على الصحبة فينبغي أن يكون غالياً من جميع الأفكار إلا ذكر به عز وجل ، وخالياً من جميع المرادات إلا مرادة ، وغالياً من مطالبة النفس من جميع الأسباب فإن لم يكن بهذه الصفة فإن خلوته توقفه في فتنة أو بلية . أخبرنا أبو زرعة إجازة قال : أخبرنا أبو بكر إجازة قال أخبرنا أبو عبد الرحمن قال سمعت منصوراً يقول : سمعت محمد بن حامد يقول : جاء رجل إلى زيادة أبي بكر الوراق وقال له : أوصني ، فقال : وجدت خيراً الدنيا والآخرة في الخلوة والقلة ووجدت شرهما في الكثرة والاختلاط .

فمن دخل الخلوة معتلاً في دخوله دخل عليه الشيطان وسول أنواع الطغيان ، وامتلأ من التورود والمحال فظن أنه على حسن الحال ، فقد دخلت الفتنة على قوم دخلوا الخلوة بغير شروطها وأقبلوا على ذكر من الأذكار واستجموا نفوسهم بالمزلة عن الخلوة ، ومنعوا التواغل من الحواس كفعل الرهايين والبراهمة والفلاسفة ، والوحدة في جمع العلم تأثير في صفاء الباطن مطلقاً ، فما كان من ذلك بحسن سياسة الشرح وصدق المتابعة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تأتبع تنوير القلب والزهد في الدنيا وحلاوة الذكر ، والمعاملة لله بالإخلاص من الصلاة والتلاوة وغير ذلك ، وما كان من ذلك من غير سياسة الشرح ومتابعة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ينتج صفاء في النفس يستعان به على اكتساب علو الرياضة مما يعتني به الفلاسفة والديريون - خذلم الله تعالى - وكلما أكثر من ذلك بعد عن الله . ولا يزال المقليل على ذلك يستنوي به الشيطان بما يكتسب من العلوم الرابطة أو بما قد يراه من صدق الخاطر وغير ذلك حتى يركن إلى الركون التام وبظن أنه فاز بالمقصود ، ولا يعلم أن هذا الفن من الفائدة غير ممنوع من التصاري والبراهمة . وليس هو المقصود من الخلوة يقول بعضهم إن الحق يريد منك الاستقامة وانت تطلب الكرامة ، وقد يفتح على الصادقين شيء من خوارق العادات . وصدق القرصة ، ويقيم ما سيحدث في المستقبل ، وقد لا يفتح عليهم ذلك . ولا يفتح في حالهم عدم ذلك ، وإنما يفتح في حالهم الانحراف عن حد الاستقامة . فما يفتح من ذلك على الصادقين يصير سبباً لمزيد إقامتهم والداعي لهم إلى صدق المجاهدة والمعاملة والهدف الدنيا والتخلي بالأخلاق الحميدة وما يفتح من ذلك على من ليس تحت سياسة الشرح يصير سبباً لمزيد بعده وغروره وجماعته واستطاعته على الناس وأزداته بالحق ، ولا يزال به حتى يخلع ربة الإسلام عن عنقه ويترك الحدود والأحكام والحلال والحرام ، ويظن أن المقصود من العبادات ذكر الله تعالى ويترك متابعة الرسول ﷺ ، ثم يتدرج من ذلك إلى تلذذ وتزني فعوداً به من الضلال . وقد يلوح لأقوام خيالات يظنونها وقائع ويشبهونها بوقائع المشايخ من غير علم بحقيقة ذلك ، فمن أراد تحقيق ذلك فليعلم أن العبد إذا أخلاص قلبه أحسن ينتمى وقد في الخلوة أربعين يوماً أو أكثر فمهم من يباشر باطله صفو اليقين ويرفع الحجاب عن قلبه يصير كالقائل قائمهم : رأي قلبي ربي ، وقد يصل إلى هذا المقام تارة بأحباب الأوقات بالصالحات وكف الجوارح وتوزيع الأوراد من الصلاة والتلاوة والذكر على الأوقات ، وتارة يبادئه الحق لموضع صدقه وقوة استعداد مبادأة من غير عمل وجد منه ، وتارة يجد ذلك بملازمة ذكر واحد من الأذكار لأنه لا يزال يردد ذلك الذكر ويقول ، وتكون عبادته الصلوات الخمس بسببها الراتبة بحسب ، وسائر أوقاته مشغولة بالذكر الواحد لا يتخللها فتور ، ولا يوجد منه قصور ، ولا يزال يردد ذلك الذكر ملتزماً به حتى في طريق الزوادة وساعة الأكل لا يغير عنه .

واختار جماعة من المشايخ من الذكر كلة « لا إله إلا الله » وهذه الكلمة لها خاصية في تنوير الباطن وجمع المهم إذا داوم عليها صادق خضر ، وهي من مواهب الحق لهذه الأمة ، وفيها غاصية لهذه الأمة ، فإما حدثنا شيخنا ضياء الدين إملاء . حدثنا أبو القاسم الدمشقي الحافظ قال حدثنا عبد الكريم بن الحسين قال حدثنا عبد الوهاب الدمشقي قال حدثنا محمد بن خريم قال حدثنا هشام بن عمار قال حدثنا الوليد بن مسلم قال حدثنا عبد الرحمن بن زيد عن أبيه . أن عيسى بن مريم عليه السلام قال : رب أنبئني عن هذه الأمة المرحومة ؟ قال : أمة محمد عليه الصلاة والسلام علماء أخفاء أنبياء حباة أصفاء حكماء كأنهم أنبياء برصون مني بالقليل من العطاء وأرضى منهم باليسير من العمل وأدخلهم الجنة بلا إله إلا الله . يا عيسى هم أكثر سكان الجنة لأنهم لم تذلل لمن قوم قط بلا إله إلا الله كما ذلت ألسنتهم ، ولم تذلل رقاب قوم قط بالسجود كما ذلت رقابهم .

وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال : إن هذه الآية مكتوبة في التوراة ، يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وحزنا للؤمنين وكثرا للأيميين أنت عيسى ورسولي سميتك المتوكل ليس بفظ ولا غليظ ولا صاحب الأسواق ، ولا يجزى بالسبئية السيئة ولكن يسفو ويصفح ولن أقبضه حتى تقام به المظالم المعوجة بأن يقولوا : لا إله إلا الله ، ويفتحوا أعينهم عما أذا ناصيا وقلوبا غلفا فلا يزال العبد في خلوته يردد هذه الكلمة على لسانه مع مواطة القلب حتى تصير الكلمة متأصلة في القلب مزيلة لحديث النفس ينوب عنها في القلب عن حديث النفس ؛ فإذا استولت الكلمة وسهلت على اللسان ينشأها القلب ، فلو سكنت اللسان لم يسكن القلب ، ثم تنجوهر في القلب وتنجوهرها يستكن نور اليقين في القلب ، حتى إذا ذهبت صورة الكلمة من اللسان والقلب لا يزال نورها متجوهرها ويتخذ الذكر مع رقة عظيمة المذكور سبحانه وتعالى ، ويصير الذكر حينئذ ذكر الذات ، وهذه الذكروا المشاهدة والمكشوفة والمعانية - أعني ذكر الذات تنجوهر نور الذكر - وهذا هو المقصد الأقصى من الخلوة . وقد يحصل هذا من الخلوة لا يذكر الكلمة بل بتلاوة القرآن إذا أكثر من التلاوة واجتهد في مواطة القلب مع اللسان ، حتى تحترق التلاوة على اللسان ، ويقوم معنى الكلام مقام حديث النفس ، فيدخل على العبد السهولة في التلاوة والصلاة ويتنور الباطن بذلك السهولة في التلاوة والصلاة وتنجوهر نور الكلام في القلب ويكون منه أيضا ذكر الذات ويجمع نور الكلام في القلب مع مطالعة عظم المتكلم سبحانه وتعالى ودون هذه الموهبة ما يفتح على العبد من العلوم الإلهامية الدنية ، وإلى حين بلوغ العبد هذا المبلغ من حقيقة الذكر والتلاوة إذا صفا باطنه قد يغيب في الذكر من كمال أنسه وحلاوة ذكره حتى ينتهي في غيبته في الذكر بالتمام ، وقد تتجلى له الحقائق في لبسة الخيال أولا كانت تكشف الحقائق للناثم في لبسة الخيال ، كن رأى في المنام أنه قتل حية فيقول له المعب : تغلف بالمدو فظفره بالمدو هو كشف كاشفه الحق تعالى به ، وهذا الظفر روح مجرد صاغ مثل الرقيا له جسدا لهذه الروح من خيال الحية ، فالروح الذي هو كشف الظفر أخيار الحق ، ولبسة الخيال الذي هو بمثابة الجسد مثال انبث من نفس الراي في المنام من استصحاب القوة الوهمية والخيالية من اليقظة فيتألف روح كشف الظفر مع جسد مثال الحية فانتقل إلى التعبير ، إذ لو كشف بالحقيقة التي هي روح الظفر من غير هذا المثال الذي هو بمثابة الجسد ما احتاج إلى التعبير ، فكان يرى الظفر ويصح الظفر ، وقد يشهد الخيال باستصحاب الخيال والروح من اليقظة في المنام من غير حقيقة فيكون المنام أضغاث أحلام لا يعبرو قد يشهد لصاحب الخلوة الخيال المنبث من ذاته من غير أن يكون وعاء لحقيقة فلا يثبت على ذلك ولا يلتفت إليه ، فليس ذلك واقعة وإنما هو خيال ، فأما إذا غاب الصديق فيه ذكر الله تعالى حتى يغيب عن المحسوس بحيث لو دخل عليه داخل من الناس لا يعلم به ليعتبه في الذكر ، فمئذ ذلك قد ينبعث في الإتياء من نفسه مثال وخيال يفتح فيمروح الكشف فإذا عاد من غيبته فإما بأنه تفسيره من باطنه موهبة من الله تعالى وإما يفسره له شيخه ، كما يعبر المعبر المنام ويكون ذلك واقعة لأنه كشف حقيقة في لبسة مثال ، وشرط صحة الواقعة الإخلاص في الذكر أولا ثم الاسترقاق في الذكر ثانيا

وعلاوة ذلك الزهد في الدنيا وملازمة التقوى لأن الله جعله بما يكشف به في واقعة مورد الحكمة ، والحكمة تحكم بالزهد والتقوى ، وقد تجرد لذا ذكر الحقائق من غير لبسة المثل فيكون ذلك كشفا وإخبارا من الله تعالى إياه ، ويكون ذلك تارة بالرؤية وتارة بالسمع ، وقد يسمع في باطنه وقد يطر ذلك من الهواء لامن باطنه كالمواظف يعلم بذلك أمرا يريد الله إحداه له أو لغيره فيكون إخبار الله إياه بذلك مزيدا ليقينه ، أو يرى في المنام حقيقة الشيء .  
نقل عن بعضهم أنه أتى بشارب في قديم فوضعه من يده وقال : حدث في العالم حدث ، ولا أشرب هذا دون أن أعلم ماهو ؛ فأنكشف له أن قوما دخلوا مكة وقتلوا فيها .

وحكى عن أبي سليمان الخواص قال : كنت راكبا حاراً إلى يوما ، وكان يؤذيه الذباب فيطأطأه رأسه ؛ فسكنت أضرب برأسه بمشبة كانت في يدي ؛ فرفع الحمار رأسه إلى وقال : اضرب فأنتك على رأسك تضرب ، وقيل له يا باسليان وقع لك ذلك أو سمعته ، قال : سمعته يقول كما سمعني . وحكى عن أحمد بن عطاء الروذباري قال : كان لي مذهب في أمر الطهارة فكنت ليلة من الليالي أستنجي إلى أن مضى ثلث الليل ولم يطلب قلبي فتضجرت ، فبكيت وقلت : يارب العفو : فسمعت صوتا ولم أر أحدا يقول يا أبا عبد الله العفو العفو .

وقد يكشف الله تعالى عيده وآياته وكرامات تربية للمعبود تقوية ليقينه وإيمانه . قيل كان عند جعفر الخلدني رحمه الله نص له قيمة ، وكان يوما من الأيام راكبا في السيارة في دجلة ، فهم أن يعطى الملاح قطعة وحل الخرقه فوقع الفص في الدجلة ، وكان عنده دعاء للضالة جرب ، وكان يدعو به فوجد الفص في وسط أوراق كان يتصفحها والدعاء هو أن يقول : يا جامع الناس ليوم لا ريب فيه أجمع على ضالتي وسمعت شيخنا بهمنان حكى له شخص أنه كوشف في بعض خلواته بولده له في جيبون كاد يسقط في الماء من السفينة قال : فزجرته فلم يسقط وكان هذا الشخص بنواحي بهمنان وولده جيبون فلما قدم الولد أخبر أنه كاد يسقط في الماء فسمع صوت والده فلم يسقط .

وقال عمر رضي الله عنه : ياسارية الجبل - على المنبر بالمدينة وسارية بهاوند - فأخذ سارية نحو الجبل وظفرها للعدو فليل لسارية كيف علت ذلك ؟ فقال سمعت صوت صخر وهو يقول : ياسارية الجبل .

سئل ابن سالم وكان قد قال : للآيمان أربعة أركان : ركن منه الإيمان بالقعدة ، وركن منه الإيمان بالحكمة وركن منه التبرى من الحول والقوة ، وركن منه الاستعانة بالله عز وجل في جميع الأشياء قيل له : ما معنى قولك الإيمان بالقعدة ؟ فقال هو أن تؤمن ولا تتكبر أن يكون لله عبد بالشرق - قائما - على يمينه - ويكون من كرامة الله أنه يعطيه من القوة ما ينقلب من يمينه على يساره ، فيكون بالمغرب يؤمن بمجاز ذلك وكونه .

وحكى له فقيرا أنه كان بمكة وأرجف على شخص ببغداد أنه قدما فكشفه الله بالرجل وهو راكب يمشي في سوق ببغداد فأخبر لإخوانه أن الشخص لم يمت ، وكان كذلك حتى ذكر لي هذا الشخص أنه في تلك الحالة التي كوشف بالشخص راكبا قال : رأيته في السوق وأنا أسمع بأذني صوت المطرقة من الحداد في سوق ببغداد وكل هذه مواهب الله تعالى وقد يكشف بها قوم وتعطى وقد يكون فوق هؤلاء من لا يكون له شيء من هذا لأن هذه كلها تقوية اليقين ومن منح صرف اليقين لاجابة له إلى شيء من هذا ، فكل هذه الكرامات دون ما ذكرناه من تجوهر للذكر في القلب ووجوده ذكر الذات فإن تلك الحكمة فيها تقوية للريدين وتربية للسالكين ليزدادوا بها يقينا يمتدبون به إلى مراغمة النفوس والسوأل عن ملاذ الدنيا ويستمتعن منهم بذلك ساكن عزمهم لممارتهم الأوقات بالقرابات فيتروون بذلك ويرفون لطريقة من كوشف بصرف اليقين من ذلك لكان أن نفسه أسرع إجابة وأسهل اقتيادا وأتم استعدادا والأولون استلن بذلك منهم ما استوهر واستكشف منهم ما استر .

وقد لا يمنع صور ذلك الرهايين والبراهمة مما هو غير متجه سبل الهدى وراكب طريق الردى ليسكون في ذلك حقوقهم مكر أو استدراجا ؛ ليستحسنوا لهم ويستروا في مقار الطرد والبدل بإعطاءهم فيها أراد الله منهم من المعنى والفضائل والردى والوبال حتى لا يفتن السالك تهمير شيء يفتح له ويعلم أنه لو مشى على الماء والهواء لا يفتنمه ذلك حتى يؤدي

حق التقوى والزهد ، فأما من تموق بخيال أو قطع بمحال ولم يحكم أساس خلوته بالإخلاص يدخل الخلوة بالزور ويخرج بالغرور ، فيرفض العبادات ويستحرقها ويسلبه اللهذة المعاملة وتذهب عن قلبه هبة الشريعة ويفتضح في الدنيا والآخرة فليعلم الصادق أن المقصود من الخلوة التقرب إلى الله تعالى بهارة الأوقات وكف الجوارح عن المكروهات ، فيصلح لقوم من أرباب الخلوة إدامة الأوراد وتوذيها على الأوقات ، ويصلح لقوم ملازمة ذكر واحد ويصلح لقوم دوام المراقبة ، ويصلح لقوم الانتقال من الذكر إلى الأوراد ، ولقوم الانتقال من الأوراد إلى الذكر ، ومعرفة مقادير ذلك بعمله المصحوب لتيسير المطلاع على اختلاف الأوضاع وتنوعها مع نصحه للأمة وشفتته على الكافة ، يريد المريد لله لآل نفسه ، غير مبتلى بهوى نفسه ، محبا للاستبصار ، ومن كان عبدا للاستبصار فإفسده مثل هذا أكثر مما يصلحه .

### الباب الثامن والمشرعون : في صكيفية الدخول في الأربعينية

روى أن داود عليه السلام لما ابتلى بالخطيئة خرقة ساجدا أربعين يوما وليلة حتى أتاه الغفران من ربه . وقد تقرر أن الوحدة والعزلة ملك الأمر وتمسك أرباب الصديق ، فمن استمرت أوقاته على ذلك لجميع عمره خلوة وهو الأسلم لدينه ، فإن لم يتيسر له ذلك وكان مبتلى بنفسه أو لائم بالأهل والأولاد نائيا فليجعل لنفسه من ذلك نصيبا تقل عن سفيان الثوري فيما روى أحمد بن حنبل عن خالد بن زيد عنه أنه قال : كان يقول ما أخلص عبد لله أربعين صباحا إلا أنبت الله سبحانه الحكمة في قلبه وزهده الله في الدنيا ورغبه في الآخرة وبصره داء الدنيا ودواؤها فيتعاهد العبد نفسه في كل ستة مرة . وأما المريد الطالب إذا أراد أن يدخل الخلوة فأكل الأمر في ذلك أن يتجرد من الدنيا ويخرج كل ما يملكه ويتسلط غسلا كاملا - بعد الاحتياط للثوب والمصلي بالنظافة والطهارة - ويصلي ركعتين ويثوب إلى الله تعالى من ذنوبه يبكاء وتضرع واستكانة وتخضع ، ويسوى بين السريرة والملائنة ولا يعطى على غل وغش وحقد وحسد وخيانة ، ثم يقعد في موضع خلوته ولا يخرج إلا لصلاة الجمعة وصلاة الجمعة ، ترك المحافظة على صلاة الجمعة غلط وخطأ ، فإن وجد تفرقة في خروجه يكون له شغص يصلي معه جماعة في خلوته ، ولا ينبغي أن يرضى بالصلاة منفردا البتة فترك الجماعة يخشى عليه آفات ، وقد رأينا من يتشوش عقله في خلوته ولعل ذلك يشؤم إصراره على ترك صلاة الجمعة ، غير أنه ينبغي أن يخرج من خلوته لصلاة الجمعة وهو ذكر لا يفتر عن الذكر ، ولا يكتر إرسال الطرف إلى ما يرى ، ولا يصغى إلى ما يسمع لأن القوة الحافظة والتنخيلة كلوح ينتفش بكل مرئ ومسوم ، فيكثر بذلك الوسواس وحديث النفس والخيال ، ويجتهد أن يحضر الجماعة بحيث يدرك مع الإمام تكبيرة الإحرام ، فإذا سلم الإمام وانصرف ينصرف إلى خلوته ، ويتقي في خروجه استجلاء نظر الخلق إليه وعلمهم بجلوسه في خلوته ، فقد قيل : لا تطمع في الميزة عند الله وأن ترد الميزة عند الناس ، وهذا أصل ينفسد به كثير من الاحمال إذا أعمل وينصلح به كثير من الأحوال إذا اعتبر ، ويكون في خلوته جماعا وحق شيئا واحدا موهوبا لله بإدامة فعل الرضا إما تلاوة أو ذكرا أو صلاة أو مراقبة ، وأى وقد تفر عن هذه الاقسام ينأى فإن أراد تعيين أعداد من الركعات ومن التلاوة والذكر أقر بذلك شيئا فشيئا ، وإن أراد أن يكون بحكم الوقت يتعمد أخف ماعلى قلبه من هذه الاقسام ، فإذا قرع على ذلك ينأى ، وإن أراد أن ينيق في سجود واحد أو ركوع واحد أو ركعتين ساعة أو ساعتين فعل ، ولا يلزم في خلوته إدامة الرضوخ ولا ينأى إلا عن غلبة بعد أن يدفع النوم عن نفسه مرات . فيكون هذا شغله ليله ونهاره وإذا كان ذكرا اسكلمة : لا إله إلا الله ، وشئت النفس الذكر باللسان بقولها بقلبه من غير حركة اللسان وقد قال سهل بن عبد الله إذا قلت : لا إله إلا الله . مد الكلمة وانظر إلى قدم الحق فأنبته وأبطل ماسوا ، وليعلم أن الامر كالسلسلة يتداعى حلقة حلقة فليكن دائم التزم بفعل الرضا .

وأما قوت من في الاربعينية والخلوة فالاولى أن يقتنع بالخبر والمطلع ويتناول كل ليلة رطل واحد بالبندادي

بتناوله بعد العشاء الآخرة، وإن قسمه نصفين يأكل أول الليل نصف رطل وآخر الليل نصف رطل فيكون ذلك أخف للعدة وأعون على قيام الليل وإحيائه بالذكر والصلاة، وإن أراد تأخير فطوره إلى السحر فليفعل، وإن لم يصبر على ترك الإدام يتناول الإدام، وإن كان الإدام شيئاً يقوم مقام الخبز يتقصر من الخبز بقدر ذلك. وإن أراد التغل من هذا القدر أيضاً يتقصر كل ليلة دون اللقمة بحيث ينتهي ثقله في المشر الأخير من الأربعين إلى نصف رطل وإن قوى قنع النفس بنصف رطل من أول الأربعين وتقصر يسيراً كل ليلة بالتدريج حتى يعود فطوره إلى ربع رطل في المشر الأخير.

وقد انفق مشايخ الصوفية على أن بناء أمرهم على أربعة أشياء: قلة الطعام وقلة المنام وقلة الكلام والاعتزال عن الناس، وقد جعل للجوع وقتان، أحدهما: آخر الأربع والعشرين ساعة فيكون من الرطل لكل ساعتين أو قصة بأكلة واحدة يجعلها بعد العشاء الآخرة أو يقسمها أكلتين كما ذكرنا، والوقت الآخر: على رأس اثنتين وسبعين ساعة، فيكون الطل ليلتين والإفطار في الليلة الثالثة. ويكون لكل يوم وليلة ثلث رطل، وبين هذين الوقتين وقت وهو أن يفطر من كل ليلتين ليلة. ويكون لكل يوم وليلة نصف رطل وهذا ينبغي أن يفعله إذا لم ينتج عليه سامة وضجرا وقلة انشراح في الذكر والمعاملة فإذا وجد شيئاً من ذلك فليفطر كل ليلة ويأكل الرطل في الوقتين أو الوقت الواحد، فالنفس إذا أخذت بالإفطار من كل ليلتين ليلة، ثم ردت إلى الإفطار كل ليلة تقنع، وإن سمحت بالإفطار كل ليلة لا تقنع بالرطل وتطلب الإدام والشهوات. وقس على هذا، فهي إن أطمعت طعمت وإن أقنعت قنعت، وقد كان بعضهم يتقصر كل ليلة حتى يرد النفس إلى أقل قوتها، ومن الصالحين من كان يعير القوت بنوى التمر ويتقصر كل ليلة نواة، ومنهم من كان يعير يعود رطب ويتقصر كل ليلة بقدر نشاف المود، ومنهم من كان يتقصر كل ليلة ربع سبغ الرغيف حتى يفي الرغيف في شهر ومنهم من كان يؤخر الأكل ولا يعمل في تقليل القوت ولكن يعمل في تأخيرها بالتدريج حتى تندرج ليلة في ليلة، وقد فعل ذلك طائفة انتهى طيهم إلى سبعة أيام وعشرة أيام وخمسة عشر إلى الأربعين.

وقد قيل لسهل بن عبد الله: هذا الذي يأكل في كل أربعين وأكثر أكلة أين ينهب لخب الجوع منه؟ قال يطفئه النور، وقد سألت بعض الصالحين عن ذلك فذكر لي كلاماً بعبارة ذلك على أنه يوجد فرحاً بربه يطفىء معه لخب الجوع، وهذا في الخلق واقع أن الشخص بطرقه فرح وقد كان جاعاً فيذهب عنه الجوع، وهكذا في طرق الخوف يقع ذلك، ومن فعل ذلك ودرج نفسه في شيء من هذا الأقسام التي ذكرناها لا يؤثر ذلك في نقصان عقله واضطراب جسمه إذا كان في حمية الصدق والإخلاص وإنما يخشى في ذلك وفي دوام الذكر على من لا يخلص لله تعالى وقد قيل حد الجوع أن لا يميز بين الخبز وغيره ما يؤكل، وفي عينه النفس الخبز فليس بجائع وهذا المعنى يوجد في آخر الحدين بعد ثلاثة أيام. وهذا جوع الصديقين، وطلب الغذاء عند ذلك يكون ضرورة لقوام الجسد والقيام بفرائض العبودية، ويكون هذا حد الضرورة لمن لا يجتهد في التقليل بالتدريج فأما من دوج نفسه في ذلك فقد يصير على أكثر من ذلك إلى الأربعين - كما ذكرنا - وقد قال بعضهم: حد الجوع أن يبرق فإذا لم يقع الذباب على براقه يدل على خلل المعدة من السمومة، وصفاء البراق كالماء الذي لا يفسده الذباب.

روى أن سفیان الثوري وأبراهيم بن آدم رضى الله عنهما كانا يطويان ثلاثاً ثلاثاً وكان أبو بكر الصديق رضى عنه يطوى ستاً. وكان عبادة بن الزبير رضى الله عنه يطوى سبعة أيام. واشهر حال جدنا محمد بن عبد الله المعروف بمحمود رحمه الله: وكان صاحب أحد الأسود الدئني - أنه كان يطوى أربعين يوماً؛ وأقصى ما بلغ في هذا المعنى من الطل: رجل أدركنا زماناً وما رأيت كائن أبهر يقال له الزاهد خليفة كان يأكل في كل شهر لوزة، ولم نسمع أنه بلغ في هذه الأمة أحد بالطل والتدريج إلى هذا الحد، وكان في أول أمره على ما حكى يتقصر القوت بنشاف المود ثم طوى حتى انتهى إلى الفوزة في الأربعين، ثم إنه قد يهلك هذا الطريق جمع من الصادقين وقد يهلك غير الصادق،



هذا لوجود هوى مسكن في باطنه ، هوى عليه الأكل إذا كان له استجلاد . لنظر الخلق وهذا عين النفاق . نعوذ بالله من ذلك ، والصادق ربما يقتدر على الطي إذا لم يعلم بحاله أحد ، وربما تضعف عزيمته في ذلك إذا علم بأنه يطوى ، فإن صدقة في الطي ونظرة إلى من يطوى لأجله هون عليه الطي ، فإذا علم به أحد تضعف عزيمته في ذلك ، وهذا علامة الصادق فيما أحس في نفسه أنه يجب أن يرى بعين التمثل فليتم نفسه فإن فيه شائنة النفاق ، ومن يطوى لله يموهه الله تعالى فرحا في باطنه ينسيه الطعام ، وقد لا ينسى الطعام ولكن امتلاء قلبه بالأنوار يقوى جانب الروح الروحاني فيجذبه إلى مركزه ومستقره من العالم الروحاني وينفر بذلك عن أرض الشهوة النفسانية ، وأما أئرجان الروح إذا تخلف عنه جاذب النفس عند كمال طمأنينتها وانعكاس أنوار الروح عليها بواسطة القلب المستنير فأجل من جذب المغناطيس للحديد ، إذ المغناطيس يجذب الحديد لروح في الحديد مشاكل للمغناطيس فيجذبه بنسبة الجسمية الخاصة ، فإذا انعكست النفس بعكس نور الروح الواصل إليها بواسطة القلب يصير في النفس روح استمدتها القلب من الروح وأداهما إلى النفس فتجذب الروح بنفسية الروح الحادثة فيها فيزدرى الأطعمة الدنيوية والبهوات الحيوانية ، ويتحقق عنده قول رسول الله ﷺ « أبيت عند ربي يطعمني ويسقيني » ولا يقدر على ما وصفناه إلا بعد تصير أعماله وأقواله وسائر أحواله ضرورة فيتناول من الطعام أيضا ضرورة ، ولولا تكلم مثلا بكلمة من غير ضرورة التيب فيه نار الجوع التهاب الحلقاء بالنار ، لأن النفس الرافدة تستيقظ بكل ما يوقظها وإذا استيقظت نزعت إلى هواها ، فالعبد المراد بهذا إذا فعّل لسياسة النفس ورزق العلم سهل عليه الطي وتداركته المعوقة من الله تعالى لاسيما إن كوشف بشيء من المنع الإلهية وقد حكى لي فقير أنه أشد به الجوع وكان لا يطلب ولا يتسبب قال : فلما انتهى جوعي إلى النجاسة بعد أيام فتح الله علي فتفاحة قال : فتناولت التفاحة وقصدت أكلها فلما كسرتها كوشفت بحوراء نظرت إليها عقيب كسرها فحدثت عندي من الفرح بذلك ما مستغيب عن الطعام أياما ، وذكر لي أن الحوراء خرجت من وسط التفاحة ، والإيمان بالقدره ركن من أركان الإيمان فسلم ولا تنسرك . وقال سهل بن عبد الله رحمه الله : من طوى أربعين يوما ظهرت له القدرة من الملكوت ، وكان يقال : لا يزهد العبد حقيقة الزهد الذي لا مشوبة فيه إلا بمشاهدة قدرة الملكوت . وقال الشيخ أبو طالب المكي رحمه الله : عرفنا من طوى أربعين يوما برياسة النفس في تأخير القوت : وكان يؤخر فطره كل ليلة إلى نصف سبع الليل ، حتى يطوى ليلة في نصف شهر ، فيطوى الأربعين في ستة وأربعة أشهر ، فتندرج الأيام والليالي حتى يكون الأربعين بمنزلة يوم واحد ، وذكر لي أن الذي فعل ذلك ظهرت له آيات الملكوت وكوشف بمعاني قدرة من الجبروت تجل الله بها له كيف شاء .

واعلم أن هذا المعنى من الطي والتأمل لوائه عين الفضيلة ما فات أحدا من الأنبياء ، ولكان رسول الله ﷺ يبلغ من ذلك إلى أقصى غاياته ، ولا شك أن لذلك فضيلة لا تنسرك ، ولكن لا تنحصر مواهب الحق تعالى في ذلك ، فقد يكون من يأكل كل يوم أفضل من يطوى الأربعين يوما . وقد يكون من لا يكاشف بشيء من معاني القدرة أفضل من يكاشف بها كاشفه الله بصرف المعرفة ، فالقدرة أثر من القادر ومن أهل القرب القادر لا يستغرب ولا يستعكر شيئا . من القدرة ، ويرى القدرة تجلي له من سجد أجزاء علم الحكمة ، فإذا أخاص العبادة تعالى أربعين يوما واجتهد في ضبط أحواله بشيء من الأنواع التي ذكرنا من العمل والذكر والقوت وغير ذلك ، تمود بركة تلك الأربعين على جميع أوقاته وساعاته . وهو طريق حسن اعتمده طائفة من الصالحين .

وكان جماعة من الصالحين يحثون للأربعين ذا القعدة وعشر ذي الحجة ، وهي أربعون موسى عليه السلام . عن شيخنا ضياء الدين أبو النجيب إجازة عن أبو منصور محمد بن عبد الملك بن خيرون إجازة عن أبو محمد الحسن ابن الجوهري إجازة عن أبو عمر بن محمد بن العباس قال عن أبو محمد يحيى بن محمد بن مساعد قال حدثنا الحسين بن الحسن المروزي عن عبد الله بن المبارك عن أبو معاوية الضرير حدثنا الحجاج عن مكحول قال : قال رسول الله ﷺ « من أخاص لله تعالى العبادة أربعين يوما ظهرت يتابع الحكمة من قلبه على لسانه » .

## الباب التاسع والعشرون : في أخلاق الصوفية وسرج الخلق

الصوفية أوفر الناس حظا في الاقتداء برسول الله ﷺ وأحقرهم بإحياء سنته والتعلق بأخلاق رسول الله ﷺ ومن حسن الاقتداء وإحياء سنته ، على ما أخبرنا الشيخ العالم ضياء الدين شيخ الإسلام أبو أحمد عبد الوهاب بن علي قال عن أبو الفتح عبد الملك بن أبي القاسم المروزي قال عن أبو نصر عبد العزيز بن أحمد الترياق عن الجبار بن محمد الجراحي عن أبو العباس محمد بن أحمد المحبري عن أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي عن مسلم بن حاتم الأنصاري البصري عن عبادة الأنصاري عن أبيه عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب قال : قال أنس بن مالك رضي الله عنه . قال رسول الله ﷺ « يا بني إن قدرت أن تصيح وتعي وليس في قلبك غش لأحد فافعل » ثم قال « يا بني وذلك من سني ، ومن أحيا سني فقد أحيا في يومه أحياء في الجنة » فالصوفية أحيوا رسول الله ﷺ ولهم وقفوا بداياتهم لرعاية أفعاله ، وفي وسط حالهم اقتدوا بأعماله فأثمر لهم ذلك أن تحققوا فيها بايتهم بأخلاقه ، وتحسين الأخلاق لا يأتي إلا بعد تزكية النفس ، وطريق التزكية بالإذعان لسياسة الشرع ، وقد قال الله تعالى لنبيه محمد ﷺ « وإنك لملي خلق عظيم » لما كان أشرف الناس وأزكاهم نفسا كان أحسنهم خلقا ، قال مجاهد (علي خلق عظيم) أي على دين عظيم والدين مجموع الأعمال الصالحة والأخلاق الحسنة .

سئلت عائشة رضي الله عنها عن خلق رسول الله ﷺ قالت : كان خلقه القرآن . قال قتادة : هو ما كان يأتمر به من أمرائه تعالى وينتهي عما نهى الله عنه ، وفي قول عائشة : كان خلقه القرآن ، سر كبير وعلم ضامض . ما طلعت بذلك إلا بما خصها الله تعالى به من بركة الوحي الساري وحببة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتخصيصه إياها بكلمة « خذوا شطر دينكم من هذه الجبراء » وذلك أن النفوس مجبولة على غرائز وطبائع هي من لوازمها وضروتها ، خلقت من تراب ولها بحسب ذلك طبع ، وخلقت من ماء ولها بحسب ذلك طبع ، وهكذا من حمأ مسنون ، ومن صلصال كالفخار ، وبحسب تلك الأصول التي هي مبادئ تكونها استفاضت صفات من البهيمية والسبعية والشيطانية . وإلى صفة الشيطنة في الإنسان إشارة بقوله تعالى (من صلصال كالفخار) لسخول النار في الفخار . وقد قال الله تعالى (خلق الجن من نار) والله تعالى بخفي لطفه وعظيم عنايته نزع نصيب الشيطان من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، على ما ورد في حديث حليلة ابنة الحرث أنها قالت في حديث طويل : فبينما نحن خلف بيوتنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم مع أخ له من الرضاعة في بهم لنا ، جاءنا أخوة يشتد فقال : ذلك أخي القرشي قد جاءه رجلا نعليهما ثياب بيض فاضجعا فشفقا بطنه ، فخرجت أنا وأبوه فنشد نحوه فنجدناه قائما منتصبا لونه فاعتنقه أبوه ، وقال : أي بني ما شأنك ؟ قال : جاءني رجلان عليهما ثياب بيض فاضجعا فشفقا بطني ، ثم استخرجا من مشيتنا فطرعاه ، ثم رداه كما كان ، فرجعنا به ، فقال أبوه يا حليلة : لقد خشيت أن يكون ابني هذا قد أصيب اضطرنا بنافلته إلى أهله قبل أن يظهر بهما فتخوفت قالت : فاحتملناه فلم ترح أمه إلا وقد قلنا به جلجا ، قالت : ما ردك قد كنتا عليه حريصين . قلنا : لاراه لا ضير إلا أن الله عز وجل قد أدى عنا وقصينا الذي كان علينا ، وقد نفضى الائتلاف والأحداث فقلنا نرده إلى أهله . فقالت ما ذاك بك فأصدقنا شاكنا فلم تدعنا حتى أخبرنا ما خبره ، فقالت خشيتا عليه الشيطان كلا والله ما للشيطان عليه سبيل وأنه لكائن لابني هذا شأن ألا أخبركما بمخبره ؟ قلنا : بلى ، قالت : حملت به فما حملت حملا قط أخف منه ، قالت : قرأت في التورم حين حملت به كأنه خرج من نور قد ضادت به قصور الشام ثم وقع حين ولدته وقوعا لم يقمه مولود ممتدا على به وأغار رأسه إلى فمها عنك .

بعد أن ظهر الله رسوله من نصيب الشيطان بقيت النفس الزكية التي يتوكل على حد تقوس البشر ، لها ظمور وبصفات

وأخلق ميقاة على رسول الله ﷺ رحمة الخلق لوجود أمهات تلك الصفات في نفوس الأمة بمرید من الظلمة لظلمات حال رسول الله ﷺ وحال الأمة ، فاستندت تلك الصفات المبقاة بظهورها في رسول الله ﷺ بنزول الآيات المحكمات بإزائها لشمعها ، تأديبا من الله أنبيه رحمة خاصة له وعامة للأمة ، موزعة بنزول الآيات الآتية والأوقات عند ظهور الصفات قال الله تعالى ﴿وقالوا لولا نزل عليه القرآن فجلة واحدة كذلك لثبت به فؤادك ورتناه نزِيلًا﴾ وتثبيت الفؤاد بعد اضطرابه بحركة النفس بظهور الصفات لارتباط بين القلب والنفس ، وعند كل ذلك اضطراب آية متضمنة لخلق صالح حتى إما تعجزها أو تعريضا ، كما تحركت النفس الشريفة النبوية لما كسرت رباعيتها وصار النعم يسيل على الوجه ورسول الله ﷺ يسبحه ويقول: « كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم وهو يدعوهم إلى ربهم » ؟ فأمر الله تعالى ﴿ليس لك من الأمر شيء﴾ ، فأكسى القلب النبوي لباس الاضطراب وقاء بعد الاضطراب إلى القرار فلما توزعت الآيات على ظهور الصفات في مختلف الأوقات صفت الأخلاق النبوية بالقرآن ليكون خلقه القرآن ، ويكون في إبقاء تلك الصفات في نفس رسول الله ﷺ معنى قوله عليه السلام : « إنما أنسى لآسن » فظهر وصفات نفسه الشريفة وقت استئصال الآيات لتأديب نفوس الأمة وتهذيبها رحمة في حقهم حتى تترك قورسهم وتشرف أخلاقهم قال رسول الله ﷺ « الأخلاق مخزونة عند الله تعالى فإذا أراد الله تعالى بمجد خيرا منحه خلقا » وقال ﷺ « إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق » . وروى عنه ﷺ « إن لله تعالى مائة وبضعة عشر خلقا من آتاه واحدا منها دخل الجنة » فتقديرها وتعديدها لا يكون إلا بوحى سماوى لمرسى ونبي والله تعالى أبرر إلى الخلق أسماء منبئة عن صفاته سبحانه وتعالى وما أظهرها لهم إلا ليديعهم إليها ، ولولأن الله تعالى أودع في القوى البشرية التخلق بهذا الأخلاق ما أبردها لهم دعوة لهم إليها يختص برحمته من يشاء .

ولا يبعد - والله أعلم - أن قول عائشة رضي الله عنها : كان خلقه القرآن ، فيه رمز غامض وإيماء عنى إلى الأخلاق الربانية فأحتمت من الحضرة الإلهية أن تقول : متخلفا بأخلاق الله تعالى ، فبمرت عن المعنى بقولها كان خلقه القرآن استحياء من سبحات الجلال وسرا للعالم بلف المقال ، وهذا من وفور علمها وكمال أدبها وبين قوله تعالى ﴿وقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم﴾ وبين قوله ﴿وإنك لملئ خلق عظيم﴾ مناسبة مشعرة بقول عائشة رضي الله عنها : كان خلقه القرآن .

قال الجنيد رحمه الله : كان خلقه عظيما لأنه لم يكن له همة سوى الله تعالى ، وقال الراسطى رحمه الله : لأنه جاد بالسكوتين عوذا عن الحق ، وقيل : لأنه عليه السلام عاشر الخلق مخلقه وبأبنهم بقلبه ؛ وهذا ما قاله بعضهم في معنى التصوف : التصوف الخلق مع الحق والصدق مع الحق . وقيل : عظم خلقه حيث صغرت الأكوان في عينه بمشاهدة مكرهنا . وقيل سمي خلقه عظيما لاجتماع مكارم الأخلاق فيه .

وقد نذب رسول الله ﷺ أمته إلى حسن الخلق في حديث أخرنا به الشيخ العالم ضياء الدين عبد الوهاب بن علي عن الفتح المروى عن أبو نصر الترياق عن أبو محمد الجراحي عن أبو العباس المحبوبي عن أبو عيسى الحافظ الترمذي عن أحمد بن الحسين بن خراش عن حبان بن ملال عن مبارك بن فضالة عن عبد الله بن سعيد عن ابن المنكسر عن جابر رضي الله عنه : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « إن من أحبك إلى وأقربكم مني مجلسا يوم القيامة أحاسنكم أخلاقا وإن أبغضكم إلى وأبعدكم مني مجلسا يوم القيامة الثرثارون المتشدقون المتهمقون قالوا : يارسول الله علنا الثرثارون والمتشدقون والمتهمقون ؟ قال « المتكبرون » والثرثار هو المكشتر من الحديث والمتشدق المطاول على الناس في الكلام .

قال الراسطى رحمه الله : الخلق العظيم أن لا يخاصم ولا يخاصم ، وقال أيضا ﴿وإنك لملئ خلق عظيم﴾ لوجدانك حلالة المطالعة على شرك ، وقال أيضا : لأنك قبلت فنون ما أسديت إليك من نعمي أحسن مما قبله غيرك من الأنبياء

والرسل وقال الحسين : لأنه لم يؤثر فيه جهنم الخلق مع مطالمة الحق . وقيل : الخلق العظيم لباس التقوى والتخلق بأخلاق الله تعالى إذ لم يبق للأعوان عنده خطر .

وقال بعضهم : قوله تعالى ( ولو تقول علينا بعض الأقاويل لأخذنا منه باليمين ) أتم لأنهم حيث قال ( وإنك ) أحضره وإذا أحضره أغفله وسحبه وقوله ( لأخذنا ) أتم لأن فيه فناء في قول هذا القائل نظر قبله قال : إن كان في ذلك فناء ففي قوله ( وإنك ) بقاء وهو بقاء بعد فناء والبقاء أتم من الفناء ، وهذا أليق بمنصب الرسالة لأن الفناء إنما عن لزاحة وجود مذموم فإذا نزع المذموم من الوجود وتبدلت الثبوت فأى عزة تبق في الفناء ؟ فيكون حضوره بالله لا بنفسه فأى حسيه تبق هناك ؟

وقيل من أوى الخلق العظيم قد أوى أعظم المقامات لأن للمقامات ارتباطا عامما والخلق ارتباط بالنسبة والصفات وقال الجنيد : اجتمع فيه أربعة أشياء السخاء والألفة والتسوية والشفقة . وقال ابن عطاء : الخلق العظيم أن لا يكون له اختيار ويكون تحت الحكم مع فناء النفس وفناء المألوف ، وقال أبو سعيد القرشي : العظيم هو الله ومن أخلافه الجود والكرم والصفح والمغفر والإحسان ألا ترى إلى قوله عليه السلام « إن لله مائة وبضعة عشر خلقا من أذى يواحد منها دخل الجنة » فلما خلق بأخلاق الله تعالى وجد الثناء عليه بقوله ( وإنك لملى خلق عظيم ) وقيل عظم خلقك لأنك لم ترض بالأخلاق وسرت ولم تكن إلى الثبوت حتى وصلت إلى الذات ، وقيل لما بعث محمد عليه الصلوة والسلام إلى الحجاز حجوه بها عن اللذات والنسوات وأفناء في الغربة وانفوق قلبا صفا بذلك عن دنس الأخلاق قال له ( وإنك لملى خلق عظيم ) .

وعن الشيخ الصالح أبو زرعة بن الحافظ أبي الفضل محمد بن طاهر المقدسي عن أبيه ، عن أبو عمر الميحي عن أبو محمد عبد الله بن يوسف عن أبو سعيد بن الأعرابي عن جعفر بن الحجاج الرقي عن أيوب بن محمد الوزان . عن الوليد عن ثابت عن يزيد عن الأوزاعي عن الزهري عن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت كان نبي الله ﷺ يقول « مكالم الأخلاق عشرة تكون في الرجل ولا تكون في ابته وتكون في الابن ولا تكون في أبيه وتكون في العبد ولا تكون في سيده يقسمها الله تعالى لمن أراد به السعادة : صدق الحديث وصدق البأس وأن لا يشبع وجاره وصاحبه جاتمان وإعطاء السائل والمكافأة بالصنائع وحفظ الأمانة ورسم والتزم المصاحب وإفراء الضيف ورأسن الحياة » وسئل رسول الله ﷺ عن أكثر ما يدخل الناس الجنة قال « تقوى الله وحسن الخلق » وسئل عن أكثر ما يدخل الناس النار فقال « الغم والفرح » يكون هذا الغم غم فوات الحظوظ العاجلة ، لأن ذلك يتضمن التمسك والتضرع ، وفيه الاعتراض على الله تعالى وعدم الرضا بالقضاء ، ويكون الفرح المشار إليه الفرح بالحظوظ العاجلة الممنوع منه بقوله تعالى ( لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم ) وهو الفرح الذي قال الله تعالى ( إذ قال له قومه لا تفرح إن الله لا يحب الفرحين ) لما رأى منافقته تنوء بالهبة أولى القوة فاما الفرح بالأقسام الآخروية المحمود بنفس فيه قال الله تعالى ( قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا ) وفسر عبدالله بن المبارك حسن الخلق فقال هو بسط الوجه ، وبذل المعروف وكف الأذى .

فالصوفية راضوا أنفسهم بالمكابدة والمجاهدات حتى أجابت إلى تحسين الأخلاق . وكم نفس تعيب إلى الأعمال ولا تجيب إلى الأخلاق فنفس العباد أجابت إلى الأعمال وحسنت عن الأخلاق ونفوس الزهاد أجابت إلى بعض الأخلاق دون البعض ونفوس الصوفية أجابت إلى الأخلاق الكريمة كلها .

عن الشيخ أبو زرعة إجازة عن أبي بكر بن خلف إجازة عن السلي قال : سمعت حسين بن أحمد بن جعفر يقول سمعت أنا بكر السكتاني يقول التصوف خلق فن زاد عليك بالخلق زاد خليك بالتصوف فالعباد أجابت نفوسهم إلى الأعمال لأنهم يسلكون بنور الإسلام ، والزهاد أجابت نفوسهم إلى بعض الأخلاق لكونهم يسلكوا بنور الإيمان ،

والصوفية أهل القرب سلكوا بنور الإحسان ، فلما باشر بواعظ أهل القرب والصوفية نور اليقين ونأصل في بواعظهم ذلك انصلح القلب بكل أوجاهة وجوانبه . لأن القلب يبيض بمضئ بنور الإسلام ، وبمضئ بنور الإيمان ، وكله بنور الإحسان والإيقان . فإذا ابيض القلب وتور انعكس نوره على النفس ، والقلب وجه إلى النفس ووجه إلى الروح ، والنفس وجه إلى القلب ، ووجه إلى الطبع والغريزة . والقلب إذ لم يبيض كله لم يتوجه إلى الروح بأكمله ، ويكون ذا وجهين ، وجه إلى الروح ، ووجه إلى النفس ، فإذا ابيض كله وجه إلى الروح بأكمله ، فيتداوكه مدد الروح ، ويزداد إشراقا وتورا . وكلما انجذب القلب إلى الروح انجذبت النفس إلى القلب ، وكلما انجذبت النفس إلى القلب توجه بها الذي يليه ، وتور النفس لتوجهها إلى القلب بوجهها الذي يلي القلب . وعلامة تئورها طمأنينتها قال الله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً ﴾ وتور وجهها الذي يلي القلب بمثابة نورانية أحد وجهي الصدف لا ككتاب النورانية من اللؤلؤ . وبقاء شيء من الظلمة على النفس لنسبة وجهها الذي يلي الغريزة والطبع ، كبقاء ظاهر الصدف على ضرب من الكدر والنقصان عاكفا لنورانية باطنه . وإذا تور أحد وجهي النفس لجأت إلى تحسين الأخلاق وتبديل النعوت ؛ ولذلك سمى الأبدال أبدا لا . والسر الأكبر في ذلك أن قلب الصوفي بدوام الإقبال على الله ودوام الذكر بالقلب واللسان يرتقي إلى ذكر الذات ، ويصير حيث يشاء بمثابة العرش . فالعرش قلب السالكات في عالم الحلق ، والحكمة والقلب عرش في عالم الأمر والقدرة ، قال سهل بن عبد الله التستري : القلب كالعرش والصدر كالكرسي . وقد ورد عن الله تعالى ﴿ لَا يَسْمَعُ أَرْضِي وَلَا سَمَاءٌ وَيَسْمَعُ قَلْبُ عَبْدِي الْمُؤْمِنِ 》 .

فإذا اكتحل القلب بنور ذكر الذات وصار مجرا مواجها من نيات القرب جرى في جداول أخلاق النفس صفاء النعوت والصفات وتحقق الخلق بأخلاق الله تعالى . حكى من الشيخ أبي علي الفارمزي أنه حكى عن شيخه أبي القاسم الكركاني أنه قال : إن الأسماء السبعة والتسمين تصير أوصافا للعبد السالك وهو بعد في السلوك غير واصل ، ويكون الشيخ حتى بهذا أن العبد يأخذ من كل اسم وصفا يلائم ضعف حال البشر وقصوره . مثل أن يأخذ من اسم الله تعالى ﴿ الرحيم ﴾ معنى من الرحمة على قدر قصور البشر ، وكل إشارات المشايخ في الأسماء والصفات التي هي أعر علومهم على هذا المعنى والتفسير ، وكل من توم بذلك شيئا من الحلول تزدق والحد .

وقد أوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذًا بوصية جامعة لحاسن الأخلاق فقال له ﴿ يا معاذ أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث والوفاء بالعهد وأداء الأمانة وترك الحياثة . وحفظ الجوار ورحمة اليتيم ولين الكلام وبذل السلام وحسن العمل وقصر الأمل ولزوم الإيمان والثقة في القرآن وحب الآخرة والجورج من الحساب وخفض الجناح ، وإياك أن تسب حليما أو تكذب صادقا أو تطعم أتما أو تمضي إماما عادلا أو تقصد أرضا ، أوصيك باقتناء الله عند كل حجر وشجر ومدن ، وأن تحدث لكل ذنب توبة ؛ السر بالسر ، والعلانية بالعلانية ، بذلك أدب الله عباده ودعاهم إلى مكارم الأخلاق وحاسن الآداب ﴾ وروى معاذ أيضا عن رسول الله ﷺ قال ﴿ حِفِّهِ الْإِسْلَامَ بِمَكَارِمِ الْإِخْلَاقِ وَمَعَارِنِ الْآدَابِ 》 .

أخبرنا الشيخ العالم ضياء الدين عبد الوهاب بن علي باستانده المتقدم إلى الترمذي رحمه الله قال : أخبرنا أبو كريب قال حدثنا تميم بن الليث عن مطرف عن عطاء عن أم الرداء عن أبي الرداء قال : سمعت النبي عليه السلام يقول ﴿ ما من شيء يوضع في الميزان أقل من حسن الخلق وإن صاحب حسن الخلق ليبلغ به درجة صاحب الصوم والصلاة ﴾ وقد كان من أخلاق رسول الله ﷺ أنه كان أسخى الناس لا يثبت عنده دينار ولا درهم ، وإن فضل ولم يجد من يعطيه ويأتيه الليل لا يأوي إلى منزله حتى يبرأ منه ، ولا يزال من الدنيا ، وأكثر قوت عامه من أسير ما يجد من الثمر والصغير ، ويضع ما عدا ذلك في سبيل الله ، لا يستل شيئا إلا يعطى ثم يعود إلى قوت عامه فيؤثر منه حتى ربما احتاج قبل اقتضاء العام ، وكان يخفض النمل ويرقع الثوب ويخدم في مهنة أهله ويقطع اللحم معين ، وكان أشد الناس حياء وأكثرهم تواضعا فضلات الرحمن عليه وعلى آله وأصحابه أجمعين .

## الباب الثلاثون في تفصيل أخلاق الصوفية

من أحسن أخلاق الصوفية التواضع ، ولا يلبس العبد لبسة أفضل من التواضع ، ومن ظفر بكثرة التواضع والحكمة  
يقم نفسه عند كل أحد مقداراً يعلم أنه يقيمه ، ويقم كل أحد على ماعنده من نفسه ؛ ومن رزق هذا فقد استراح  
وأراح ( وما يعقلها إلا السالون ) .

أخبرنا أبو زرعة عن أبيه الحافظ المقدسي ، قال أخبرنا عثمان بن عبد الله ، قال أخبرنا عبد الرحمن بن إبراهيم ،  
قال حدثنا عبد الرحمن بن حمدان ، قال حدثنا أبو حاتم الرازي ، قال حدثنا النضر بن عبد الجبار ، قال أخبرنا ابن  
طبيعة عن يزيد بن أبي حبيب عن سنان بن سعد عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « إن الله تعالى أوحى  
إلى أن تواضعوا ولا يثنى بعضكم على بعض »

وقال عليه السلام في قوله تعالى ( قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني ) قال : « على البر والتقوى والرهبة وذلة النفس » .  
وكن من تواضع رسول الله ﷺ أن يجيب دعوة الحر والعبد ، ويقبل الهدية ولو أنها جرة لبن أو نخد أرنب  
ويكافه عليها ويأكلها ولا يستكبر عن إجابة الأمة والمساكين .

وأخبرنا أبو زرعة بإجازة عن ابن خلف بإجازة عن السلي ، قال أخبرنا أحمد بن علي المقرئ ، قال أخبرنا محمد بن  
التمثال ، قال حدثني أبي عن محمد بن جابر الجاني عن سليمان بن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله  
ﷺ « إن من رأس التواضع أن تبدأ بالسلام على من لقيت ، وترد على من سلم عليك ، وأن ترضى بالدون من  
المجلس ، وأن لا تحب المدح والتزكية والبر » .

ورد أيضاً عنه عليه السلام « طوبى لمن تواضع من غير مثقفة ، وذل في نفسه من غير مسكنة » .  
سئل المجتهد عن التواضع ؟ فقال : خفض الجناح ولين الجانب . وسئل الفضيل عن التواضع . فقال : تخضع  
للحق وتتقاده وتقبله من قاله وتسمع منه . وقال أيضاً : من رأى لنفسه قيمة فليس له في التواضع نصيب .  
وقال وهب بن منبه : مكتوب في كتب الله : أني أخرجت الذي من صلب آدم فلم أجد قلباً أشد تواضعاً إل من  
قلب موسى عليه السلام ، فذلك اصطفتيه وكنته .

وقيل : من عرف كرامن نفسه لم يطمع في العلو والشرف ويسلك سبيل التواضع ؛ فلا يخاضع من يذمه ، ويشكر  
الله لمن يحمده .

قال أبو حنيفة : أحب أن يتواضع قلبه فليصحب الصالحين وليلتزم بحرمتهم فمن شدة تواضعهم في أنفسهم  
يقتدي بهم ولا يتكبر .

وقال لقمان عليه السلام : لكل شيء مطية ، ومطية السبل التواضع .  
وقال الثوري : خمسة أنفس أعز الخلق في الدنيا : عالم زاهد ، وفقه صوفي ، وغني متواضع ، وفقير شاكرو وشريف سقي .  
وقال الجلاء : لولا شرف التواضع كنا إذا مشينا نحط . وقال يوسف بن أسباط - وقد سئل : ما غاية التواضع ؟  
قال : أن تخرج من بيتك فلا تقي أحداً إلا رأيت خيراً منك .

ورأيت شيخنا ضياء الدين أبا النجيب - وكنت معه في سفره إلى الشام وقد بعث بعض أبناء الدنيا له طعاماً على  
روس الأسارى من الأفرنج وهم في قيودهم - فلما مدت السفرة والأسارى ينتظرون الأواني حتى تفرغ قال للغلام  
أحضر الأسارى حتى يقدموا على السفرة مع الفقراء ، فجاء بهم وأقدم على السفرة صفوا واحداً ، وقام الشيخ من  
سجدة ومشي إليهم وقد بينهم كواحلهم ، فأكلوا ، وظهر لنا على وجهه ما نازل باطنه من التواضع فهو الانكسار  
في نفسه وانسلاخه من التكبر عليهم بإعانة وعلوه وعمله .

أخبرنا أبو زرعة ، بإجازة عن أبي بكر بن خلف ، بإجازة عن السلي قال : سمعت أبا الحسين الفارسي يقول :

سمعت الحريري يقول : صح عند أهل المعرفة أن الدين رأس مال : خمسة في الظاهر ، وخمسة في الباطن ، فأما اللواتي في الظاهر : فصدق في اللسان ، وسخاوة في الملك ، وتواضع في الأبدان . وكف الأذى ، واحتماله بلا إباء . وأما اللواتي في الباطن : لحب وجود سيده ، وخوف الفراق من سيده ، ورجاء الوصول إلى سيده ، والنعم على فعله ، والحياة من وبه .

وقال يحيى بن معاذ : التواضع في الخلق حسن ، ولكن في الأغنياء أحسن . والتكبر ممج في الخلق ، ولكن في الفقراء أجمع .

وقال ذو النون : ثلاثة من علامات التواضع : تصغير النفس معرفة بالمعيب ، وتعميم الناس حرمة لتوحيد ، وقبول الحق والنصيحة من كل واحد .

وقيل لأبي يزيد : متى يكون الرجل متواضعا ؟ قال : إذا لم ير لنفسه حقما ولا حالا من عليه بشرها وازدادتها ، ولا يرى أن في الخلق شرا منه .

قال بعض الحكماء : وجدنا التواضع مع الجهل والخل ، أحد من الكبر مع الأدب والسخاء .  
وقيل لبعض الحكماء : هل تعرف نعمة لا يحسد عليها ، وبلاء لا يرحم صاحبه عليه ؟ قال : نعم ، أما النعمة فالتواضع ، وأما البلاء فالكبر .

والكشف عن حقيقة التواضع : أن التواضع رعاية الاعتدال بين الكبر والضعفة ، فالكبر رفع الإنسان نفسه فوق قدره ، والضعفة وضع الإنسان نفسه مكانا يزدى به ويفضى إلى تضييع حقه ، وقد انفتح من كثيرين إشارات المشايخ في شرح التواضع أشياء إلى حد أقاموا التواضع فيه مقام الضعة ، ويلوح فيه الهوى من أوج الإفراط إلى حضيض التفريط ، ويوم انحرفا عن حد الاعتدال ، ويكون قصد في ذلك المبالغة في قمع نفوس المريدين خوفا عليهم من العجب والكبر ، فقل أن يشك مرید في مبادئ ظهور سلطان الحال من العجب ، حتى لقد نقل عن جمع من الكبار كلمات مؤذنة بالإعجاب ، وكل ما نقل من ذلك التنبيل من المشايخ لبقايا السكر عندهم وانحصارهم في مضيق سكر الحال وعدم الخروج إلى فضاء الصحو في ابتداء أمرهم ، وذلك إذا حدث صاحب البصيرة نظره بعلم أنه من استراق النفس السمع عند نزول الوارد على القلب ، والنفس إذا استرقت السمع عند ظهور الوارد على القلب ظهرت بصفتها على وجه لا يحفو على الوقت وصلاحة الحال فيكون من ذلك كلمات مؤذنة بالعجب . وكقول بعضهم : من تحت خضراء السماء مثل ؟ وقول بعضهم : قدى على رقة جميع الأولياء ، وكقول بعضهم : أمرجت وألجت وطفت في أفطار الأرض وقلت هل من مبارز ظلم يخرج إلى أحد ، إشارة منه في ذلك إلى تفرد في وقته ، ومن أشكل عليه ذلك ولم يعلم أنه من استراق النفس السمع فليزن ذلك بيزان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وتواضعهم واجتماعهم أمثال هذه الكلمات واستبعادهم أن يجوز للعبد التظاهر بشيء من ذلك ، ولكن يحمل لكلام الصادقين وجه في الصحة ، ويقال : إن ذلك قطع عليهم في سكر الحال وكلام السكراني يجعل ، فالمشايخ أرباب التمكين لما علوا في النفوس هذا الداء الدفين بالغرور في شرح التواضع إلى حد الخوف بالهفوة بالهفوة لتدويرا للريدين ، والاعتدال في التواضع : أن يرضى الإنسان بمنزلة توفيق ما يستحقه ، ولو أمن الشخص جموع النفس لأوقفها على حد يستحقه من غير زيادة ولا نقصان ، ولكن لما كان الجسم في جملة النفس — لكونها مخلوقة من أصلان كالغفار فيها نسبة النار في طلب الاستعلاء بطبعها إلى مركز النار — احتاجت للتدوير بالتواضع وإيقاظها دون ما تستحقه لئلا يتطرق إليها الكبر . فالكبر ظن الإنسان أنه أكبر من غيره ، والتكبر إظهاره ذلك ، وهذه صفة لا يستحقها إلا الله تعالى ، ومن ادعاهما من المخلقين يكون كاذبا ، والكبر ، يشوب من الإعجاب ، والإعجاب من الجهل بحقيقة المعاسن ، والجهل الانسلاخ من الانسانية حقيقة ، وقد عظم الله تعالى شأن الكبر بقوله تعالى ﴿ إنه لا يحب المستكبرين ﴾ ، وقال تعالى ﴿ أليس في جهنم مثوى للشكركين ﴾ وقد ورد « يقول الله الكريم : أداني والعظمة لأذاري فمن نازعي واحدًا منها قصته » وفي رواية « قلته في نارجهم » وقال

عن وجل رد للإنسان في طغيانه إلى حده: ﴿ولا تمش في الأرض مرحاً إنك لن تخرق الأرض ولن تبلغ الجبال طولا﴾ وقال تعالى: ﴿فليختر الإنسان مم خلق خلق من ماء دافق﴾ وأبلغ من هذا قوله تعالى ﴿قتل الإنسان ما أكفره من أي شيء خلقه من نقطة خلقه قدره﴾ وقد قال بعضهم لبعض المتكبرين: أولك نقطة مدرة، وآخرك جيفة قدره وأنت فيما بين ذلك حامل المدرة: وقد نظم الشاعر هذا المعنى:

كيف يزهو من رجيمه أيد الدهر ضجيمه

ولذا ارتحل التواضع من القلب وسكن الكبر انتشر أثره في بعض الجوارح وترشح الإناء بما فيه؛ فتارة يظهر أثره في المتق بالتقاييل، وتارة في الخد بالتصغير. قال الله تعالى ﴿ولا تصغر خدك للناس﴾ وتارة يظهر في الرأس عند استعصاء النفس. قال عز وجل ﴿لو أرادهم يصدون وهم مستكبرون﴾.

وكان أن الكبر له انقسام على الجوارح والأعضاء تنصب منه شعب، فكذلك بعضها أكشف من البعض. كالتيه والزهو والمزلة وغيره ذلك، إلا أن العزة تشبه بالكبر من حيث الصورة، وتختلف من حيث الحقيقة، كاشتباه التواضع بالضعف، والتواضع بمحود الضعة مذمومة، والكبر بمذموم والعزة بمحودة. قال عز وجل ﴿وقه العزة ولرسوله وللمؤمنين﴾ والعزة غير الكبر، ولا يحمل المؤمن أن يذل نفسه؛ فالعزة معرفة الإنسان بحقيقة نفسه. وإكرامها. أن لا يضعها لأغراض عاجلة دنيوية، كما أن الكبر جهل الإنسان بنفسه وإزالتها فوق منزلها. قال بعضهم الحسن: ما أعظمك في نفسك! قال: لست بظلم ولكنني عزيز. ولما كانت العزة غير مذمومة وفيها مشاكلة بالكبر قال الله تعالى ﴿لا تستكبرون في الأرض بغير الحق﴾ فيه إشارة خفية لانبات العزة بالحق، فالوقوف على حد التواضع من غير انصرف إلى الضعة وقوف على صراط العزة المنصوب على متن نار الكبر، ولا يؤيد في ذلك ولا يثبت عليه إلا أقدام العلماء الراسخين والسادة المقربين وروساء الأبدال والصديقين. قال بعضهم: من تكبر فقد أخبر عن ندالة نفسه، ومن تواضع فقد أظهر كرم طبعه.

وقال الترمذي: التواضع على ضربين: الأول أن يتواضع العبد لأمر الله وتبنيه، فإن النفس لطبب الراحة تتلوى عن أمره، والشهوة التي فيها تهوى في نهيه، فإذا وضع نفسه لأمره وتبنيه فهو تواضع. والثاني: أن يضع نفسه لعظمة الله فإن اشتقت نفسه شيئاً عما أطلق له من كل نوع من الأنواع منعها ذلك. وجملة ذلك: أن يترك مشيئته لمشيئة الله تعالى.

واعلم أن العبد لا يبلغ حقيقة التواضع إلا عندلما نورا المشاهدة في قلبه؛ فعند ذلك تدرب النفس، وفي ذواتها صفاتها من غش الكبر والعجب، فتلين وتطليح للحق والحق لمحو آثارها وسكون وجهها وغبارها، وكان الحظ الأوفر من التواضع لتبنيها عليه السلام في أوطن القرب، كما روى عن عائشة رضي الله عنها في الحديث الطويل قالت: فقدت رسول الله ﷺ ذات ليلة فأخذني ما يأخذ النساء من النيرة فلما نمتي أنه عند بعض أدواجه، فطليته في حجر فسأته فلم أجده، فوجدته في المسجد ساجداً كالثوب الخلق وهو يقول في سجوده «سجد لك سوادى وخيالى، وآمن بك فؤادى وأمر بك لساقى، وما أنا ذا بين يديك، يا عظيم يا غافر الذنب العظيم» وقوله عليه السلام «سجد لك سوادى وخيالى» استقصاء في التواضع بمحو آثار الوجود حيث لم تتخلف ذرة منه عن السجود ظاهراً وباطناً، ومتى لم يكن الصوفي حظ من التواضع الخاص على بساط القرب لا يتوفر حظه في التواضع الخلق، وهذا سعادات إن أقبلت جاءت بكليتها. والتواضع من أشرف أخلاق الصوفية.

ومن أخلاق الصوفية: المدارة واحتفال الأذى من الخلق، وبلغ من مدارة رسول ﷺ: أنه وجد قتيلا من أصحابه بين اليهود، فلم يحف عليهم ولم يرد على مر الحق، بل وداه بمائة ناقة من قبله وإن بأصحابه لحاجة إلى بهر واحد يتقون به.

وكان من حسن مداراته أن لا يلزم طعاما ولا ينهر خادما. أخبرنا الشيخ العالم ضياء الدين عبد الوهاب بن على



عن أبو الفتح الكرخي ، عن أبو نصر الترياقى ، عن الجراحى ، عن أبو العباس المحبوبي ، عن أبو عيسى الترمذى ، عن قتيبة ، عن جعفر بن سليمان عن ثابت عن أنس قال : خدمت رسول الله ﷺ عشر سنين فما قال لى أف قط وما قال لى صنعته لم صنعت ولا لى تركته لم تركته ، وكان رسول الله ﷺ من أحسن الناس خلقا ، وما مسست خزا قط ولا حررا ولا شيئا كان أين من كف رسول الله ﷺ ولا شمعت مسكا قط ولا عطرا كان أطيب من عرق رسول الله ﷺ .

فالمداواة مع كل أحد من الأهل والأولاد والجيران والأصحاب والخلق كافة من أخلاق الصوفية وباحتيال الآذى يظهر جوهر النفس ، وقد قيل لكل شيء جوهر وجوهر الإنسان العقل وجوهر العقل الصبر .

أخبرنا أبو زرعة طاهر عن أبيه الحافظ المقدسى عن أبو محمد الصريفي ، عن أبو القاسم عبيد الله بن حبيابة ، عن أبو القاسم عبيد الله بن محمد بن عبد العزيز ، عن علي بن الجهم ، عن شعبة ، عن الأعشى عن يحيى بن وثاب عن شيخ من أصحاب رسول الله ﷺ ، قلت من هو ؟ قال ابن عمر عن النبي ﷺ أنه قال « المؤمن الذى يماشر الناس ويصبر على أذىهم خير من الذى لا يمازلهم ، ولا يصبر على أذىهم » وفى الخبر « أيعجز أحدكم أن يكون كأبي خنضم » قيل : ماذا كان يصنع أبو خنضم ؟ قال « كان إذا أصبح قال : اللهم إني تصدقت اليوم بهرضى على من ظلمنى ، فمن ضربنى لأضربه ، ومن شتمنى لأشتمه ، ومن ظلمنى لأظلمه » .

وعن ضياء الدين عبد الوهاب عن أبو الفتح المروى ، عن الترياقى ، عن الجراحى ، قال أخبرنا المحبوبي ، عن أبو عيسى الترمذى ، عن ابن أبي عمر ، عن سفيان عن محمد بن المنكدر عن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت : استأذن رجل على رسول الله ﷺ وأنا عنده فقال : يس ابن العشرة أو أخو العشرة ، ثم أذن له فالأن له القول فلما خرج قلت : يا رسول الله قلت له ما قلته ثم ألت له القول قال : « بأعاشة إن من شر الناس من يكره الناس أو يدهه الناس اتقاء لحشه » وروى أبو زر عن رسول الله ﷺ أنه قال « اتق الله حينما كنت وأتبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن » فما شيء يستدل به على قوة عقل الشخص ووفور عله وحله كحسن المداواة ، والنفس لا تزال تشتم من يكسر مرادها ، ويستفزها الغيظ والنضب ، بالمداواة قطع حة النفس ورد طيشها نفورها . وقد ورد « من كظم غيظا وهو يستطيع أن ينفذه دعاه الله يوم القيامة على رءوس الخلائق حتى يخيره فى أى الخور شاء » وروى جابر رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ قال « ألا أخبركم على من نحرمت النار ؟ على كل حين لين سهل قريب » . وروى أبو مسعود الأنصارى رضى الله عنه قال : أتى النبي ﷺ برجل فكلمه فأرعد فقال « هون عليك فإني لست بمالك ، إنما أنا ابن امرأة من فريش كانت تأكل القديد » .

وعن بعضهم فى معنى لين جانب الصوفية :

هيتون لينون أيسار بنو يسر سواس مكرمة أبناء أيسار

لا ينطقون عن الفحشاء إن نطقوا ولا يمارون إن مازوا يكثر

من تلق منهم نقل لاقيت سيدم مثل النجوم التى يسرى بها السارى

وروى أبو الدرداء عن النبي ﷺ قال « من أعطى حظه من الرزق فقد أعطى حظه من الخير ، ومن حرم حظه من الرزق فقد حرم حظه من الخير » .

حدثنا شيخنا ضياء الدين أبو التجيب إملاء قال حدثنا أبو عبد الرحمن محمد بن أبي عبيد الله الماليتى ، قال أخبرنا أبو الحسين عبد الرحمن بن طلحة الداودى ، عن أبو محمد عبيد الله الحوى السرخسى ، عن أبو عمران عيسى بن عمر السمرقندى . قال أخبرنا عبد الله بن عبد الله بن عبد الرحمن النابرى ، عن محمد بن أحمد بن أبى خلف ( ١٨ - ملحق كتاب الإحياء )

قال حدثنا عبد الرحمن بن محمد عن محمد بن إسحق قال : حدثني عبد الله بن أبي بكر عن رجل من العرب قال زحمت رسول الله ﷺ يوم حنين وفي رجلي نعل كثيفة ، فوطئت بها على رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فنفضني ففحة بسوط في يده وقال « بسم الله أوجعتي » قال : فبت لنفسى لائما أقول : أوجعت رسول الله ، قال : فبت بليلة كما يعلم الله ، فلما أصبحنا إذا رجل يقول : أين فلان ؟ قلت : هذا والله الذي كان مني بالأمس . قال : فاطلقت وأنا متخوف ، فقال لي : « إنك وطئت بنعلك على رجلي بالأمس فأوجعتني ، فنفضتك ففحة بالسوط فهذه ثمانون نجاة تخدعها بها » .

ومن أخلاق الصوفية : الإيثار والمواساة ويحملهم على ذلك فرط الشفقة والرحمة طبعاً ، وقوة اليقين شرعاً ، ويؤثرون بالموجود ويصبرون على المفقود .

قال أبو يزيد البسطامي : ما غلبني أحد ما غلبني شاب من أهل بلخ ، قدم علينا حاجاً فقال لي : يا أبا يزيد ، ما حد الزهد عنكم ؟ قلت : إذا وجدنا آثنا ، وإذا فقدنا صبرنا . فقال : هكذا عندنا كلاب بلخ ؟ قلت له : وما حد الزهد عنكم ؟ قال : إذا فقدنا شكرنا ، وإذا وجدنا آثنا .

وقال ذو النون : من علامة الزاهد المشروح صدره ثلاث : تزيق الجموع ، وترك طلب المفقود ، والإيثار بالقوت . روى عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ يوم النصير الأنصار « إن شئتم قسمتم للمهاجرين من أموالكم ودياركم وتشاركوهم في هذه الغنيمة ، وإن شئتم كانت لكم دياركم وأموالكم ولم تقسم لكم شيئاً من الغنيمة » فالت الأنصار : بل نقسم لهم من أموالنا وديارنا ونؤثرهم بالغنيمة ولا نتناكرهم فيها . فأنزل الله تعالى ( ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ) .

وروى أبو هريرة رضي الله عنه قال : جاء رجل إلى رسول الله ﷺ وقد أصابه جهد فقال : يا رسول الله ، إنني جائع فأطعمني ، فبعت النبي ﷺ إلى أزواجه « هل عندك شيء ؟ » فكلوا قن : والذي بعثك بالحق نبياً ما عندنا إلا الماء . قال رسول الله ﷺ « ما عندنا ما نطعمك هذه الليلة » ثم قال « من يضيف هذا هذه الليلة رحمه الله ؟ » فقام رجل من الأنصار فقال : أنا يا رسول الله ؟ فأتى به منزله فقال لأهله : هذا ضيف رسول الله ﷺ فأكرمه ولا تدخري عنه شيئاً . فقلت ما عندنا إلا قوت الصبية : فقال : فقمي عليهم عن قوتهم حتى يتأموا ولا يطعمون شيئاً ثم اسرجي ، فإذا أخذ الضيف ليأكل قومي كأنك تصلين السراج فأطفئيه وتعالى تمضغ السنن الضيف النبي حتى يشبع ضيف النبي ، فقامت إلى الصبية فملتهن حتى ناموا عن قوتهم ولم يطعموا شيئاً ، ثم قامت فأثردت وأسرجت . فلما أخذ الضيف ليأكل قامت كأنها تصلح السراج فأطفأته ، فجعلوا بمضغان ألسنتها لضيف النبي ، وظن الضيف أنهما يأكلان معه حتى شبع الضيف وأتا طاوئين : فلما أصبحوا غدوا إلى رسول الله ﷺ . فلما نظر إليهما تبسم رسول الله ﷺ ثم قال « لقد عجب الله من فلان وفلانة هذه الليلة » وأنزل الله تعالى ( ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ) .

قال أنس رضي الله عنه : أهدى لبعض أصحابه رأس شاة مشوى - وكان مجهوداً - فوجه به إلى جملته ، فتداوله سبعة أنفس ثم عاد إلى الأول . فانزلت الآية لذلك .

وروى أن أبا الحسن الأنطاكي اجتمع عنده نيف وثلاثون رجلاً بقرية بقرى الريح وله أرغفة معدودة لم تشبع خمسة منهم ، فكسروا الرغاف وأطفأوا السراج وجلسوا الطعام ، فلما رفقوا الطعام فإذا هو بماله لم يأكل أحد منهم إيثاراً منه على نفسه .

وحكى من حذيفة السدوسي قال انطلقت يوم اليومك للطلب ابن عم لي ومضى شيء من ماء وأنا أقول . إن كان به رفق سقيته ومسحت وجهه ، فإذا أتاه به ، فقلت : أسقيك ، فأشار إلى أن نعم ، فإذا رجل يقول : آه ، فقال ابن عمي . انطلق به إليه ، بلعث إليه ، فإذا هو هشام بن العاص ، فقلت : أسقيك ، فسمع هشام آخر يقول : آه ، فقال ، انطلق

به إليه فيجئ إليه فإذا هو قد مات ، ثم رجعت إلى هشام ، فإذا هو أيضاً قد مات ، ثم رجعت إلى ابن عبي ، فإذا هو أيضاً قد مات .

وسئل أبو الحسين البوشنجي عن الفتوة ؟ فقال : الفتوة عندي ما وصف الله تعالى به الأنصار في قوله ( والذين تبوءوا الدار والإيمان ) قال ابن عطاء : ( يؤثرون على أنفسهم ) جوداً وكرماً ( ولو كان بهم خصاصة ) . يعني جوداً وفقراً .

قال أبو حفص : الإيثار هو أن يقدم حظوظ الإخوان على حظوظه في أمر الدنيا والآخرة . وقال بعضهم : الإيثار لا يكون عن اختيار ، إنما الإيثار أن تقدم حقوق الخلق أجمع على حقه ، ولا يميز في ذلك بين أخ وصاحب وفي معرفة .

وقال يوسف بن الحسين : من رأى لنفسه ملكاً لا يصح منها الإيثار ، لأنه يرى نفسه أحق بالشيء برقة ملكه ، إنما الإيثار ممن يرى الأشياء كلها الحق ، فمن وصل إليه فهو أحق به ، فإذا وصل شيء من ذلك إليه يرى نفسه وبده فيه يد أمانة يوصلها إلى صاحبها أو يؤدبها إليه .

وقال بعضهم : حقيقة الإيثار أن تؤثر بحظ آخرتك على أخوانك ، فإن الدنيا أقل خطراً من أن يكون لإيثار رجل أو ذكر . ومن هذا المعنى ما نقل أن بعضهم رأى أخاه فلم يظهر البشر الكشيد في وجهه ، فأنكر أخوه ذلك منه ، فقال : يا أخي سمعت أن رسول الله ﷺ قال : ( إذا تلقى المسلمان ينزل عليهما مائة رحمة تسعون لأكثرهما بشراً ، وعشرة لأقلهما بشراً ) فاردت أن أكون أقل بشراً منك ليكون لك الأكثر .

أخبرنا الشيخ ضياء الدين أبو النجم إجازة ، عن أبي حفص عمر بن الصفار النيسابوري عن أبي بكر بن خلف الشيرازي ، قال عن الشيخ أبو عبد الرحمن السلي ، قال : سمعت أبا القاسم الرازي يقول : سمعت أبا بكر بن أبي سعدان يقول : من صعب الصوفية فليصحبهم بلانفس ولاقلب ولاملك ، فمن نظر إلى شيء من أسبابه قطعه ذلك عن بلوغ مقصده .

وقال سهل بن عبد الله : الصوفي من يرى دمه هدراً وملكه مباعاً . وقال رويم : التصوف يعني على ثلاث خصال : التمسك بالفقر والافتقار ، والتحقق بالذل والإيثار وترك التمرض والاختيار .

قيل : لما سمي بالصوفية وتميز الجنيدي بالفقه وقبض على الشمام والرقام النوري وبسط الطلع لضرب رقابهم ، تقدم النوري فقيل له : إلى ماذا تبادر ؟ فقال : أوثر أخواني بفضل حياتي ساعة .

وقيل : دخل الروذباري دار بعض أصحابه فوجده غائباً باب بيته مغلق ، فقال : صوف وله باب مغلق ، اكشروا الباب فكشروه وأمر جميع ما وجدوا في البيت أن يباع ، فأنفذوه إلى السوق واتخذوا رقفاً من الثمن وقعدوا في الدار ، فدخل صاحب المنزل ولم يقل شيئاً ، ودخلت امرأته وعليها كساء ، فدخلت بيتاً فرمت بالكساء وقالت : هذا أيضاً من بقية المتاع فيبعوه ، فقال الزوج لها : لم تكلفت هذا باختيارك ؟ قالت أسكت مثل الشيخ يأسطنا ويحكم علينا ويبقى لنا شيء . فذخره عنه .

وقيل : مرض قيس بن سعد فاستبعضاً أخوانه في عبادته ، فسأل عنهم فقالوا : أنهم يستحيون بمالك عليهم من الدين ، فقال . أخرى الله ما لا يمتنع الإخوان عن الزيادة ، ثم أمر متادياً ينادي : من كان لقيس عليه مال فهو منه في حل فكسرت عتبة داره بالعشي لكثرة عواده .

وقيل : أتى رجل صديقاً للردق عليه الباب ، فلما خرج قال : لماذا جئتني ؟ قال : لأرجمه درهم دين علي ، فدخل الدار ووزن أربع مائة درهم وأخرجها إليه ودخل الدار باكياً . فقالت امرأته : هلا تملك حين شق عليك الإجابة ؟ فقال : إنما أبكي لأني لم أعتقد حاله حتى احتاج أن يفاقمني .

وأخبرنا الشيخ أبو زوعة عن أبيه الحافظ المقدسي، عن محمد بن محمد امام جامع أصفهان . عن أبو عبد الله الجرحاني عن أبو طاهر محمد بن الحسن المحمدا باني، عن أبو البحرى، عن أبو أسامة عن زيد بن أبي بردة عن أبي موسى قال : قال رسول الله ﷺ « أن الأشعرين إذا أرملوا في الفزو وقل طعام عيالهم جمعوا ما كان عندهم في ثوب واحد واحد ثم اقساموا في آناه واحد بالصوية فهم مفي وأنا منهم » .

وحدث جابر عن رسول الله ﷺ : أنه إذا أراد أن يفزو قال « يا معشر المهاجرين والأنصار ، إن من إخوانكم نوما ليس لهم مال ولا علة ؛ فليضم أحدكم إليه الرجل والرجلين والثلاثة ، فما لأحدكم من ظهر جملة إلا عقة كعقبه أحدهم ، قال : فضممت إلى اثنين أول ثلاثة مالي الابعة كعقبه أحدهم من جملة .

وروى أنس قال : لما فقم عبد الرحمن بن عوف المدينة آخى النبي عليه السلام بينه وبين سعد بن الربيع فقال له : أقاميك مالي نصفين ، ولي امرأتان فأطلق أحدهما فإذا انقضت عدتها تزوجها ؛ فقال له عبد الرحمن بارك الله لك في اهلك ومالك .

فما حل الصوفي على الإيتار لإطهارة نفسه وشرف غريزته . وما جملة الله تعالى صوفيا لا يبد أن سوى غريزته لك وكل من كانت غريزته السخاء والسخي يوشك أن يصير صوفيا ؛ لأن السخاء صفة الغريزة . وفي مقابلة الشيخ . والشح من لوازم صفة النفس . قال الله تعالى ( ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون ) حكم بالفلاح لمن يوق الشح . وحكم بالفلاح لمن اتفق وبذل فقال ( وعارز قنهم ينفقون ) أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون ( والفلاح : أجمع اسم لسعادة الدارين ، والنبي عليه السلام نبه بقوله « ثلاث مهلكات ... وثلاث منجيات » لجمال إحدى المهلكات شحا مطاعا ، ولم يقل مجرد الشح يكون مهلكا بل يكون مهلكا إذا كان مطاعا ، فأما كونه موجودا في النفس غير مطالع فإنه لا يشترك ذلك ، لأنه من لوازم النفس مستمدا من أصل جبلتها التراب ، وفي التراب قبض وإسك ، وليس ذلك بالمعجب من الآدمي وهو جبل فيهِ . وإنما المعجب وجود السخاء في الغريزة ، وهو لنفوس الصوفية الداعي لهم إلى البذل والإيتار والسخاء أتم وأكل من الوجود ففي مقابلة الجود البخل ، وفي مقابلة السخاء الشح . والجود والبخل يتطرق إليهما الاكتساب بطريق العادة . بخلاف الشح والسخاء إذا كان من ضرورة الغريزة ، وكل سخي جواد ، وليس كل جواد سخيا ، والحق سبحانه وتعالى لا يوصف بالسخاء ، لأن السخاء من نتيجة الغرائز والله تعالى منزّه عن الغريزة ، والجود يتطرق إليه الرياء وبأق به الإنسان متطلعا إلى عوض من الخلق أو الحق بمقابل مامن الثناء وغيره من الخلق والثواب من الله تعالى . والسخاء لا يتطرق إليه الرياء لأنه ينبع من النفس الزكية المرتفعة عن الأعراض دينا وآخرة ، لأن طلب العوض مشعر بالبخل لكونه معلولا بطلب العوض ، فماتمخض سخاء ، فالسخاء لأهل الصفاء ؛ الإيتار لأهل الأنوار ويجوز أن يكون قوله تعالى ( إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا ) أنه نفى في الآية الإطعام لطلب الأعراض حيث قال « لا نريد » بمذوقه « لوجه الله » فما كان لله لا يشعر بطلب العوض ، بل الغريزة لطهارتها تنجذب إلى مراد الحق لا العوض ، وذلك أكل السخاء من أطهر الترائز .

ووت أسماء بنت أبي بكر قالت : قلت يا رسول الله ، ليس لي من شيء إلا ما أدخل على الزبير فأعطى ؛ قال « نعم ، لا توكن فيوك عليك » .

ومن أخلاق الصوفية : التجاوز والعفو ومقابلة السيئة الحسنة . قال سفيان : الاحسان أن تحسن إلى من أساء إليك فإن الاحسان إلى المحسن متاجرة كنفقد السوق خذ شيئا وهات شيئا . وقال الحسن : الاحسان أن تمع ولا تخضع كالشمس والريح والغيث .

وروى أنس قال : قال رسول الله ﷺ « رأيت قصورا مشرفة على الجنة فقلت : يا جبريل لمن هذه ؟ قال : لكاطنين الغيظ والمافين عن الناس » .

روى أبو هريرة رضي الله عنه أن أبا بكر رضي الله عنه كان مع النبي ﷺ في مجلس فجاء رجل فوقع في أبي بكر وهو ساكت والنبي ﷺ يتبسم ، ثم رد أبو بكر عليه بعض الذي قال ، فغضب النبي ﷺ وقام ، فلاحقه أبو بكر فقال يارسول الله شتمني وأنت تبسم ثم رددت عليه بعض ما قال فغضبت وقت . فقال «إنك حيث كنت ساكنا كان معك ملك يرد عليه ، فلما تكلمت وقع الشيطان فلم أكن لأفند في مقعد فيه الشيطان ، يا أبا بكر ، ثلاث كاهن حق : ليس عبد يظلم عظيمة فيعفوا عنها إلا أعز الله نصره ، وليس عبد يفتح باب مسألة يريد بها أكثر إلا زاده الله قلة ، وليس عبد يفتح باب عطية أو صلة يتغنى بها وجهه الله إلا زاده الله بها كثرة . »

أخبرنا ضياء الدين عبد الوهاب بن علي عن الكرخي عن الترياق عن الجراحي عن المحبوبي عن أبي عيسى الترمذي عن أبو هشام الرافعي عن محمد بن فضل عن الوليد بن عبد بن جميع عن أبي الطفيل عن حذيفة قال : قال النبي ﷺ « لا تنكثوا إمة ، تقولون : إن أحسن الناس أحسنا وإن ظلموا ظلمنا ، ولكن وطنوا أنفسكم إن أحسن الناس أن تهنئوا ، وإن أساءوا فلا تظلموا . »

وقال بعض الصحابة : يارسول الله الرجل أمر به فلا يقربني ولا يضيفني ، فيمر بي أنا جازيه قال ولا بل أفردّه وقال الفضيل الفتوة الصفح عن عثرات الإخوان . وقال رسول الله ﷺ « ليس الإواصل المكافئ ولكن الإواصل الذي إذا قطعت رحمه وصلها » وروى عن رسول الله ﷺ « من مكارم الأخلاق أن تغفوا عمن ظلمك وتصل من ظلمك وتعطي من حرمك . »

ومن أخلاق الصوفية : البشر وملاقة الوجه ، الصوفي يكأوه في خلوته ويشره وملاقة وجهه مع الناس ، فالبشر على وجهه من آثار أنوار قلبه ، وقد تناول الصوفي منازل إلهية ومواهب قدسية يرتوي منها القلب ويمتلئ فرحا وسرورا ( قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا ) والسرور إذا تمكن من القلب فاض على الوجه أناره ، قال الله تعالى ( وجوه يومئذ مسفرة ) أي مضيئة مشرفة ( ضاحكة مستبشرة ) أي فرحة . قيل أشرفت من طول ما أغيرت في سبيل الله ، ومثال فيض الثور على الوجه من القلب كفيضان نور السراج على الزجاج والمشكاة فالوجه مشكاة والقلب زجاج والروح مضباح ، فإذا تنعم القلب بلذيق المسامرة ظهر البشر على الوجه . قال الله تعالى ( تعرف وجوههم بضرة النعيم ) أي نضارته وبريقه ، يقال أنضرت النبات إذا أظهر بنوره ( وجوه يومئذ ناظرة إلى ربها ناظرة ) فلما نظرت نضرت ، فأد باب المشاهدة من الصوفية تنورت بصائرهم بنور المشاهدة وانصقلت مرآة قلوبهم وانعكس فيها نور الجمال الأزلي ، وإذا أشرفت الشمس على المرأة المصقولة استنارت الجدران ، قال الله تعالى ( سيامهم في وجوههم من أثر السجود ) وإذا تأثر الوجه بسجود الظلال هي القلوب في قوله تعالى ( وظلالهم بالغدو والأصاال ) كيف لا يتأثر بشهود الجمال .

أخبرنا ضياء الدين عبد الوهاب بن علي عن الكرخي عن الترياق عن الجراحي عن المحبوبي عن أبو عيسى الترمذي عن قتيبة ، عن المنكدر بن محمد بن المنكدر عن أبيه عن جابر بن عبد الله قال : قال النبي ﷺ « كل معروف صدقة ، وإن من المعروف أن تلقى أخاك بوجه طلق ، وأن تفرغ من دلوك في إناء أخيك . » وقال سعد بن عبد الرحمن الزبيدي : يعجنني من القراء كل سهل طلق مضحك ، فأما من تلقاه بالبشر ويلقاه بالعيوس كأنه بمن عليك ، فلا أكثر الله في القراء مثله .

ومن أخلاق الصوفية : السهولة ولين الجانب والنزول مع الناس إلى أخلاقهم ومطابعتهم وترك التصفوس والتكلف وقد روى في ذلك عن النبي ﷺ أخبار وأخلاق الصوفية تحاكي أخلاق النبي ﷺ وكان يقول ﷺ « أما إنني أمزح ولا أقول إلا حقا » روى أن رجلا يقال زاهر بن حرام ، وكان يدوبا ، وكان لا يأتي إلى النبي ﷺ إلا جاء

بطريقة يهديها إلى رسول الله ﷺ فجاء يوما من الأيام فوجده رسول الله ﷺ في سوق المدينة يبيع سلعة له ولم يكن أتاه ذلك اليوم فاحضنه النبي ﷺ من ورائه بكفيه ، فانتفت فأبصر النبي ﷺ فقيل كفيه ، فقال النبي ﷺ «من يشتري العبد ؟» فقال : إمن يحمدي كسدا يا يا رسول الله ، فقال «ولكن عند الله ربيع» ثم قال ﷺ «لكل أهل حضر يادية ونادية آل محمد زاهر بن حرام» .

وأخبرنا أبو زرعة طاهر بن الحافظ المقدسي عن أبيه عن المطهر بن محمد الفقيه عن أبو الحسن عن أبو عمرو ابن الحكيم عن أبو أمية عن عبيد بن إسحاق الطار عن سنان بن هرون عن حميد عن أنس قال : جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ، احملني على جمل ، فقال «أحملك على ابن الناقة» قال : أقول لك احملني على جمل وتقول أحملك على ابن الناقة ؟ فقال ﷺ «فالجمل ابن الناقة» .

وروى صريب فقال : أتينا رسول الله ﷺ وبين يديه تمر يأكل فقال «أضرب من هذا الطعام» فجعلت آكل من التمر ، فقال «أنا كل وأنت رمد» ؟ فقلت إذن أمضغ من الجانب الآخر ، فضحك رسول الله ﷺ .

وروى أنس : أن رسول الله ﷺ قال له ذات يوم «ياذا الأذنين» .

وسئلت عائشة رضي الله عنها : كيف كان رسول الله ﷺ إذا خلا في البيت ؟ قالت : كان ألين الناس بساما ضمعا كا . وروت أيضا : أن رسول الله ﷺ سابقها فسبقته ، ثم سابقها بعد ذلك فسبقها ، «هذه بتلك» .

وأخبرنا الشيخ العالم ضياء الدين عبد الوهاب بن علي عن أبو الفتح الهروي عن أبو نصر الترياق ، عن أبو عمدة الجراحي عن أبو عيسى الحافظ الترمذي عن عبد الله بن الوضاح الكوفي عن عبد الله بن إدريس عن شعبة عن أبي التياح عن أنس رضي الله عنه قال إن كان رسول الله ﷺ ليخطبنا حتى إنه كان يقول لأخ لي صغير «ياأبا عمير ما فعل الثغير» والثغير : صفور صغير .

وروى أن عمر سابق زيرا رضي الله عنهما فسبقه الزبير ، فقال : سبقتك ورب الكعبة ، ثم سابقه مرة أخرى فسبقه عمر ، فقال عمر سبقتك ورب الكعبة . وروى عبد الله بن عباس قال : قال لي عمر تعالى أنا فأسلك في الماء أينما أطول فقسا . ونحن عمرمون

وروى بكر بن عبد الله قال : كان أصحاب النبي ﷺ يتنازحون حتى يتبادحون بالبليخ فإذا كانوا الرجال يقال بدح بدح : إذا رمى أي يترامون بالبليخ .

وأخبرنا أبو زرعة عن أبيه عن الحسن بن أحمد الكرخي عن أبو طالب محمد بن إبراهيم ، عن أبو بكر محمد بن محمد بن عبد الله ، عن إسحق الحارثي عن أبو سلة عن حماد بن خالد عن محمد بن عمرو بن علقمة عن أبو الحسن بن عمتن الليثي عن يحيى بن عند الرحمن ابن حاطب بن أبي بلعة قال : إن عائشة رضي الله عنها قالت أتيت النبي ﷺ بمريرة طبختها له وقلت لسودة والنبي ﷺ بيني وبينها : كلى ، فأبت ، فقلت لها كلى فأبت ، فقلت لتأكلن أو لا تطبخن بها وجهك ، فأبت ، فوضعت يدي في الحريرة فطخت بها وجهها ، فضحك رسول الله ﷺ ، فوضع يده وقال لسودة الطبخي وجهي . فطخت بها وجهي ، فضحك رسول الله ﷺ فر عمر رضي الله عنه على الباب فتأدى يا عبد الله يا عبد الله فظن النبي ﷺ أنه سيدخل فقال : قوما فاعسلا وجهي كما ، فقالت عائشة رضي الله عنها : فما زلت أحاب عمر ليلية رسول الله ﷺ إياه .

ووصف بعضهم ابن طاوس فقال : كان مع الصبي سييا ومع الكهل كهلا وكان فيه مزاحة إذا خلا .  
وروى معاوية بن عبد الكريم قال : كنا نتذاكر الشعر عند محمد بن سيرين ، وكان يقول ونخرج عنده بمزاحنا  
وكنا نخرج من عنده ونحن ضحك . وكنا إذا دخلنا على الحسن نخرج من عنده ونحن نكاد نبكي ، فهذه الأخبار  
والآثار دالة على حسن لين الجانب وصحة حال الصوفية وحسن أخلاقهم فيما يمتدونه من المداعية في الربط ويتزولون  
مع الناس على حسب طباعهم لتظهرهم إلى سمة رحمة الله ، فإذا خلوا وفقروا موقف الرجال واكتسوا ملابس الأعمال  
والأحوال ، ولا يقف في هذا المعنى على حد الاعتدال إلا صوفي قاهر للنفس عالم بأخلاقها وطباعها سائس لها بوقور  
العلم ، حتى يقف في ذلك على صراط الاعتدال بين الإفراط والتفريط ، ولا يصلح الإكثار من ذلك للبريدن المبتدئين  
لثقة عليهم ومعرفتهم بالنفس وتعليمهم حد الاعتدال ، فلتنفس في هذه المواطن نهضات ووثبات يمر إلى الفساد وتضع  
إلى العناد . فالنزول إلى طباع الناس يحسن بمن صد عنهم ورق لعلو حاله ومقامه ، فينزل إليهم وإلى طباعهم حين  
ينزل بالعلم ، فأما يصعد بصفاء حاله عنهم وفيه بقية مزج من طباعهم وتفوسهم الجامعة الأمانة بالسوء ، إذا دخلت  
في هذه المداخل أخذت النفس حظها واغتمت مأربها واستقروحت إلى الرخصة ، والنزول إلى الرخصة يحسن لمن  
يركب المزية غالب أوقاته . وليس ذلك شأن المبدئ ، فللصوفية الملاءم في ذكرناه ترويح يطولون حاجة القلب إلى  
ذلك . والشئ إذا وضع للحاجة يتقدر بقدر الحاجة ، ومعيار مقدار الحاجة في ذلك علم فاعمل لا يسلم لكل أحد .

قال سعيد بن العاص لابنه : اتعبد في مزاحك فالإفراط فيه يذهب بالهاء . ويجري عليك السفهاء . وتركه يفيظ  
المؤانسرين ويوحش المخاطلين . قال بعضهم : المزاح مسلية للهاء مقطعة للإعلاء . وكما يصعب معرفة الاعتدال في ذلك يصعب  
معرفة الاعتدال في الضحك ، والضحك من خصائص الإنسان ويميزه عن جنس الحيوان ، ولا يكون الضحك إلا عن  
سابقة تعجب ، والتعجب يستدعي الفكر ، والفكر شرف الإنسان ويميزه عن جنس الحيوان ، ومعرفة الاعتدال فيه أيضا شأن من  
ترسخ قدمه في العلم ، ولهذا قيل : إياك وكثرة الضحك فإنه يبيت القلب ، وقيل : كثرة الضحك من الرعونة . وروى  
عن عيسى عليه السلام أنه قال « إن الله تعالى يفيض الضحك من غير عجب ، المشاء في غير أرب » وذكر فرق بين  
المداعية والمزاح ، فقيل : المداعية ما لا يفضض جده . والمزاح ما يفضض جده . وقد جعل أبو حنيفة رحمه الله التهمة في  
مسألة من الذنب ، وحكم بطلان الوضوء بها ، وقال : يقوم الإثم مقام خروج الخارج ، فالاعتدال في المزاح والضحك  
لا يأتي إلا إذا خلص وخرج من مضيق الخوف والقبض والهيبة ، فإذا يتقوى بكل مضيق من هذه المضائق بعض التقويم  
فيعتدل الحال فيه ويستقيم ، فاليسر والرجاء بنشأت المزاح والضحك والخوف والقبض يمكن فيه بالعدل .

ومن أخلاق الصوفية : ترك التكلف . وذلك أن التكلف تصنع وتعمل وتمايل على النفس لأجل الناس ، وذلك  
يبان حال الصوفية ، وفي بعضه خفي منازعة للأفئدة ، وعدم الرضا بما قسم الجبار . ويقال : التصوف ترك التكلف  
ويقال : التكلف تخلف وهو تخلف عن شأ الصادقين . روى أنس بن مالك قال : شهدت وليمة لرسول الله ﷺ ما فيها غير  
ولا لحم . وروى عن جابر : أنه أتاه ناس من أصحابه فأقام غبير وخل وقال : كلوا فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول  
يقول « نعم الإدام الخل » ، وعن سفيان بن سلة قال دخلت على سليمان الفارسي فأخرج إلى غيرنا وملعا وقال :  
كل ، لو أن رسول الله ﷺ هنا أن يتكلف أحد لأحد لتكلف لكم . والتكلف مذموم في جميع الأشياء ، كالتكلف  
بالمبوس من غير نية فيه ، والتكلف في الكلام وزيادة التملق الذي صار دأب أهل الزمان ، فأ يكاد يسلم من ذلك  
إلا أحاد وأفراد . وكمن متعلق لا يعرف أنه متعلق ولا يفتن له ، فقد يتعلق الشخص إلى حد يجره إلى صريح  
التناق وهو مابين لحال الصوفي .

أخبرنا الشيخ العالم ضياء الدين عبد الوهاب بن علي قال أخبرنا أبو الفتح المروزي ، قال أخبرنا أبو نصر الترياق قال  
أخبرنا أبو محمد الجرجاني ، قال أخبرنا أبو العباس المحبوبي ، قال أخبرنا أبو عيسى الترمذي . قال عن أحمد بن منيع  
قال حدثنا يزيد بن هرون عن محمد بن مطرف عن حسان بن عطية عن أبي أمامة عن النبي ﷺ قال

والحياء والى شعبتان من الايمان ، والبذل والبيان شعبتان من التفانى ، البذاء : الفحش ، وأراد بالبيان ههنا ، كثرة الكلام والتكلف للناس بزيادة تلقى وثناء عليهم وإظهار التفضيح وذلك ليس من شأن أهل الصدق .

وحكى عن أنى وائل قال : مصيت مع صاحبلى زوروسلطان ، فقدم لينا خبز شعير وملجارجيشا ، فقال صاحبي لو كان فى هذا الملع ستر كان أطيب . فخرج سلطان ورهن مطهرته وأخذ سحيرا ، فلما أكلنا قال صاحبي الحمد لله الذى قمتنا بما رزقنا . فقال سللمان : لو قمت بما رزقكم تكن مطهر قمرهونه . وفى هذا من سللمان ترك التكلف قولا وقولا

وفى حديث بونس التلى عليه السلام : أنه زاره إخواته فقدم إليهم كسرا من خبز شعير وجزء لهم بقللا كن بزرعه ثم قال : لولا أن الله لمن المتكلفين لتكلفتم لكم .

قال بعضهم : إذا قصدت الزيارة فقدم ما حضر ، وإذا استزرت فلا تبق ولا تذر .

وروى الزبير بن العوام قال : نادى مشادى رسول الله ﷺ يوما « اللهم اغفر للذين يدعون لأموات أمى ولا يذكفون ، ألا إني يرى من التكلف وصالحو أمى » .

وروى أن عمر رضى الله عنه قرأ قوله تعالى ( فَأَنْبِئْهُمْ بِمَا بَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْنِ وَمَقْتُلُوا آلَهُمَا وَإِكْتُمُوا لَهُمَا ) ثم قال : هذا كله قد عرفناه فالآب ؟ قال : وبئذ عمر عصاه فضرب بها الأرض ثم قال : هذا لعمر الله هو التكلف نخذوا أيها الناس ما بين لكم منه ، فاعرفتم أعمالوا به ومن لم تعرفوا فكلوا علمه إلى الله ،

ومن أخلاق الصوفية : الاتفاق من غير إقتار ، وترك الادخار ، وذلك أن الصوفى يرى خزائن فصل الحق فهو بمثابة من هو مقبى على شاطئه بحر ، والمقبى على شاطئ البحر لا يدخر الماء فى قريته وروايته : روى أبو هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال « ما من يوم إلا له ملكان يناديان فيقول أحدهما اللهم أعط متقنا خلفا ويقول الآخر اللهم أعط ممسكا تلفا » وروى أنس قال رسول الله ﷺ لا يدخر شيئا لغد ، وروى أنه أهدى لرسول الله ﷺ ثلاث طراوى ، فأطعم خادمه طيرا ، فلما كان الغد أتاه به فقال رسول الله « ألم أنك أن تقبأ شيئا لغد ، فإن الله تعالى يأتي برزق كل غد » ، وروى أبو هريرة رضى الله عنه : أن رسول الله ﷺ دخل على بلال وعنده صرة من تمر ، فقال « ما هذا يا بلال ؟ » فقال : أدخر يا رسول الله قال « أما تخشى ، أنفق بلالا ولا تخش من ذى العرش إفلالا »

وروى أن عيسى بن مريم ﷺ كان يأكل الشجر ، ويلبس الشعر ، ويبيت حيث أسمى ، ولم يكن له ولد يموت ولا بيت يجرب ولا محبا شيئا لغد

فالصوفى فى كل خباياه فى خزائن الله لصنق توكله وتقترب به ، فالدنيا الصوفى كدار الغربه ليس فيها ادخار ولا له منها استكثار ، قال عليه السلام « لو توكلمت على حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خصاما وتروح بطانا »

أخبرنا شيخنا ضياء الدين أبو التجيب قال عن أبو عبد الرحمن بن أنى عبد الله المالينى ، قال عن أبو الحسن عبد الرحمن الداردي ، قال عن أبو محمد عبد الله السرخسى قال عن أبو عمران السرقندى ، قال عن عبد الله بن عبد الرحمن الدراى ، قال عن محمد بن يوسف عن سفيان عن ابن المنكدر عن جابر قال : ماسل النبي ﷺ شيئا قط فقال لا قال بن عبيته : إلا لم يكن عنده وعد

وبالاسناد عن الداردي قال عن يعقوب بن حميد ، قال عن عبد العزيز بن محمد عن ابن أخى الزهرى ، قال : إن جبريل عليه السلام قال : مافى الأرض أهل عشرة من آيات إلا قلبتهم ، فما وجدت أحدا أشد انفاقا لهذا المال من رسول الله ﷺ

ومن أخلاق الصوفية . القناعة باليسر من الدنيا : قال ذوالنون المصرى : من قنع استراح من أهل زمانه واستطاع على أغرائه ، وقال بشر بن الحرث : لو لم يكن فى القناعة إلا التمتع بالمر لكنى صاحبه . وقال بنان الحمال :

الحر عبد ما طمع \* والمهد حر ما قنع



وقال بعضهم : انتقم من حرصك بالقناعة كما تنتقم من عدوك بالقصاص .  
وقال أبو بكر الرازي : العاقل من دبر أمر الدنيا بالقناعة والتسوية ، ودبر أمر الآخرة بالحرص والتعجيل .  
وقال يحيى بن معاذ : من قنع بالرزق فقد ذهب بالآخرة وطاب عيشه .

وقال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه : القناعة سيف لا يذب .  
أخبرنا أبو زرعة عن أبيه أبي الفضل قال أخبرنا أبو القاسم عبد الله بن الحسن الخلال ببغداد عن أبو حمزة عمر  
ابن إبراهيم ، عن أبو القاسم البغوي ، عن محمد بن عباد ، عن أبو سعيد عن صدقه بن الربيع عن عمارة بن عزة عن  
عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه قال : سمعت رسول الله ﷺ وهو على الأعواد يقول « ما قل وكفى خير مما كثر  
واللهي » وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال « قد افلح من أسلم وكان رزقه كفافاً ثم صبر عليه » .

وروى أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ دعا وقال « اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا »  
وروى جابر رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال « القناعة مال لا ينفد » .  
وروى عن عمر رضي الله عنه أنه قال : كونوا أوعية للكتاب ويتابع الحكمة ، وعدوا أنفسكم في المرق ،  
وسألوا الله تعالى بما يوم ، ولا يضركم أن لا يكثر لكم .

وأخبرنا أبو زرعة طاهر عن أبي الفضل والده ، قال حدثنا أبو القاسم إسماعيل بن عبد الله الشاذلي عن أحمد بن  
علي الحافظ عن أبو عمرو بن حمدان عن الحسن بن سفيان ، عن عمرو بن مالك البصري ، عن مروان بن معاوية ،  
عن عبد الرحمن بن أبي سلة الأنصاري ، قال أخبرني سلمة بن عبد الله بن محسن عن أبيه قال : قال النبي ﷺ  
« من أصبح آمناً في سربه معافى في بدنه عنده قوت يومه فكأنما حيزت له الدنيا » وقيل في تفسير قوله تعالى  
( فتحيته حياة طيبة ) هي القناعة .

فالصوفي قوام على نفسه بالقسط ، عالم بطبائع النفس وجدوى القناعة والتوصل إلى استخراج ذلك من النفس  
لعله بداتها ودواتها .

وقال أبو سليمان الداراني : القناعة من الرضا كما أن الورع من الزهد .  
ومن أخلاق الصوفية : ترك المراء والمجادلة والفضب إلا بحق واعتماد الرزق والحلم ، وذلك أن النفوس تثب  
وتظهر في المارين . والصوفي كلما رأى نفس صاحبه ظاهرة قائلها بالقلب ، وإذا قوبلت النفس بالقلب ذهب الوحشة  
وانطفأت الفتنة . قال الله تعالى تعلما لعباده ( ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم )  
ولا ينزع المراد إلا نفوس ذكية انتزع منها الغل ، ووجود الغل في النفوس مراد الباطن ، وإذا انتزع المراد من الباطن  
ذهب من الظاهر أيضا ، وقد يكون الغل في النفس مع من يشاكله وبماثلة لوجود المنافسة ، ومن استعصى في تدريب  
النفس بنار الزهاد في الدنيا يتعشى الغل من باطنه ، ولأنني عنده منافسة دينوية في حظوظ عاجلة من جاه ومال ، قال  
الله في وصف أهل الجنة المتقين ( وزعنا ما في صدورهم من غل ) قال أبو حمزة : كيف يبقى الغل في قلوب اختلفت  
بالله واتمقت على محبة واجتمعت على مودته وأنست بذكره ، فإن تلك قلوب صافية من هواجس النفوس وظلمات  
الطباع ، بل كملت بنور التوفيق فصارت إخوانا ، فهكذا قلوب أهل التصوف والمجتهدين على الكلمة الواحدة ، ومن  
الترم بشرط الطريق والانسكاب على الظفر بالتحقيق .

والناس رجلان : رجل طالب ماعند الله ويدعو إلى ماعند الله نفسه وغيره ، فما للباحق الصوفي مع هذا منافسة  
ومراء ، غل ، فإن هذا معه في طريق واحد ووجه واحدة ، وأخوه ومعينه ، والمؤمنون كالبيان يشد بعضه بعضا .  
ورجل مفتن بشيء من حبة الجاه والمال والرياسة ونظر الحلق ، فما للصوفي مع هذا من منافسة لأنه زهد فيا فيه رغب  
فمن شأن الصوفي أن ينظر إلى مثل هذا نظر رحمة وشفقة حيث يراه محبوا مفتننا فلا ينطوي له على غل ولا يماريه  
( ١٩ — ملحق كتاب الإحياء )

في الظاهر على شيء ، لعله يظهر نفسه الأمانة بالسوء في المراء والمجادلة .

عن الشيخ العالم ضياء الدين عبد الوهاب بن علي عن أبو العتق المروزي ، عن أبو نصر الترياقى عن أبو محمد الجراحى ، عن أبو العباس المحبوبي عن أبو عيسى الترمذى ، عن زياد بن أيوب عن المخاربى عن ليث عن عبد الملك عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي ﷺ قال « لا تمارأناك ولا تعده موعدا فتخلفه » .

وفي الخبر « من ترك المراء وهو مبتلى بنى له بيت في ربض الجنة ، ومن ترك المراء وهو مخفى بنى له في وسطها ومن حسن خلقه بنى له في أعلاها » .

وعن شيخنا شيخ الإسلام أبو التيجيب ، عن أبو عبد الرحمن السهروردي محمد بن أبي عبد الله المالقي ، عن أبو الحسن عبد الرحمن الهادي ، عن أبو محمد عبد الله بن أحمد الحوي ، عن أبو عمران عيسى السمرقندي ، عن أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي ، عن يحيى بن إسحاق عن يحيى بن حمزة عن الثمان بن مكحول عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « من طلب العلم ليباى به العلماء أو يمارى به السفهاء أو يريد أن يقبل بوجهه الناس إليه ، أدخله الله تعالى جهنم » انظر كيف جعل رسول الله ﷺ المارة مع السفهاء سبيلا لدخول النار وذلك بظهور نفوسهم في طلب القهر والغلبة من صفات الشيطنة في الآدى .

قال بعضهم : المجادل المارى يضع في نفسه عند الخوض في الجدال أن لا يقنع بشيء ، ومن لا يقنع إلا أن لا يقنع فلا إلى لقناعه سبيل فنفس الصوفي تبدلت صفاتها وزهبت عنه صفة الشيطنة والسبعية ، وتبدل باللين والرفق والسهولة والعلمانية روى عن رسول الله ﷺ أنه قال « والذي نفسي بيده لا يسلم عبد حتى يسلم قلبه ولسانه ، ولا يؤمن حتى يأمن جاره بوائقه » انظر كيف جعل النبي ﷺ من شرط الإسلام سلامة القلب واللسان .

وروى عنه عليه السلام أنه مرقوم وم يحدون حجرا . قال ، « ما هذا ؟ » قالوا ، هذا حجر الأشداء . قال ، « ألا أخبركم بأحد من هذا ؟ رجل كلان بينه وبين أخيه غضب فأناء فغلب شيطانه وشيطان أخيه فكلمه » . وروى أنه جاء غلام لأبي ذر وقد كسر رجل شاة فقال أبو ذر : من كسر رجل هذه الشاة ؟ فقال : أنا . قال ولم فعلت ذلك ؟ قال : عمدا فعلت ، قال ، ولم ؟ قال : أغيتك فتضربني فتأثم ، فقال أبو ذر : لأغيظن من حذك على ضيقتي ، فأعتقه .

وروى الأصمعي عن أعرابي قال : إذا أشكل عليك أمران لا تدري أيهما أرشد فخالف أقربهما إلى هواك فإن أكثر ما يكون الخطأ مع متابعة الهوى .

أخبرنا أبو زرعة عن أبيه أبي الفضل عن أبو بكر محمد بن أحمد بن علي خورشيد ، قال حدثنا إبراهيم بن عبد الله عن محمد بن سليم عن الزبير بن بكار عن سعيد بن سعد عن أخيه عن حماد عن أبي هريرة رضى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « ثلاث منجيات وثلاث مهلكات ، فأما المنجيات : خشية الله في السر والعلانية ، والحكم بالحق عند الغضب والرضا ، والاقتصاد عند الفقر والغنى . وأما المهلكات فحس مطاع ، وهوى متبع ، وإعجاب المرء بنفسه » فالحكم بالحق عند الغضب والرضا لا يصح إلا من عالم رباني أمر على نفسه يصرفها بعقل حاضر وقلب يقظان ونظر إلى الله بحسن الاحتساب .

نقل أنهم كانوا يتوضأون عن إهداء المسلم ، يقول بعضهم : لأن أنوضأ من كلبة خبيثة أحب إلى من أن أنوضأ من طعام طيب .

وقال عبد الله بن عباس رضى الله عنهما : الحدثان : حدث من فركك ، وحدث من فرك ، فلا يحمل حبة الوقار والحلم إلا الغضب يخرج من حد العدل إلى المدوان يتجاوز الحد ، فيا للغضب شور دم القلب ، فإن كان الغضب

على من فوقه مما يصبر عن إنفاذ الغضب فيه خصب الدم من ظاهر الجلد واجتمع في القلب وبصر منه الهم والحزن والآنكاد ، ولا يتطوى الصوفى على مثل هذا ، لأنه يرى الحوادث والأعراض من الله تعالى فلا يشكد ولا يفتن . والصوفى صاحب الرضا صاحب الروح والراحة ، والتي عليه السلام أخبر أن الهم والحزن في الشك والسخط . سئل عبد الله بن عباس رضى الله عنهما عن الغم والغضب ؟ قال : يخرجهما واحد واللفظ يختلف ، فمن نازع من يقوى عليه أظهره غضبا ، ومن نازع من لا يقوى عليه كتمه حزنا . والجرد غضب أيضا ولكن يستعمل إذا قصد المغضوب عليه ، وإن كان الغضب على ما يشاء كلفه بما لله عن يتردد في الانتقام يتردد القلب بين الانقياض والانبساط فيتولد منه الغل والحقد ولا يأوى مثل هذا إلى قلب الصوفى . قال الله تعالى ﴿ وزعنا ما في صدورهم من غل ﴾ وسلامة قلب الصوفى وحاله يقذف زبد الغل والحقد كما يقذف البحر الزبد ، لما فيه من تلاطم أمواج الانس والمهية ، وإن كان الغضب على من دونه بمن يقدر على الانتقام منه تار دم القلب ، والقلب إذا تاردمه يحمر ويحمر ويصلب وتذهب عنه الرقة واللباض ، ومنه تحمر الوجنتان ، لأن الدم في قلب تار وطلب الاستعلاء وانفخ من العروق ، فظهر عكسه وأثره على الخد ، فيتمدى الحدود حيثئذ بالضرب والشم ، ولا يكون هذا في الصوفى إلا عند هتك الحرمات والغضب لله تعالى ، فأما في غير ذلك فينظر الصوفى عند الغضب إلى الله تعالى ، ثم تقواه تحمله على أن يزن حركته وقوله بيزان الشرح والعقل ، ويهتم النفس بعدم الرضا بالقضاء .

قيل لبعضهم : من أهر الناس لنفسه . قال : أرضاهم بالمقدور . وقال بعضهم : أصبححت ومالي سرور إلا موافق القضاء وإذا اتهم الصوفى النفس عند الغضب تداركه العلم ، وإذا لاح علم العلم قوى القلب وسكنت النفس وعاد دم القلب إلى موضعه ومقره واعتدل الحال وفاضت حمرة الخد وبانت فضيلة العلم . قال عليه السلام « السمت الحسن والثؤدة والاقتصاد جزء من أربعة وعشرين جزءا من النبوة » .

وروى حارثة بن قدامة قال : قلت يارسول الله أوصني وأقل لعل أعيه . قال « لا تغضب » فأعاد عليه ، كل ذلك يقول « لا تغضب » قال عليه السلام « إن الغضب جرة من النار ، ألم تنظروا حمرة عينيه وافتخار أوداجه ، من وجد ذلك مشك فأن كان قائما فليجلس ، وإن كان جالسا فليمتطع » .

أخبرنا ضياء الدين عبد الوهاب بن علي قال أخبرنا أبو الفتح المروى ، قال أخبرنا أبو نصر الترياق ، عن الجراحى ، عن الخبوي ، عن أبو عيسى الترمذى ، عن محمد بن عبد الله ، عن بشر بن المفضل عن قرة بن خالد عن أبي حمزة عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأشج عبيد القيس : « إن فيك خصلتين يحبهما الله تعالى : الحلم والأناة »

ومن أخلاق الصوفية : التردد والتألف ، والمواقف مع الإخوان وترك المخالفة . قال الله تعالى في وصف أصحاب رسول الله ﷺ ﴿ أشداء على الكفار رحاء بينهم ﴾ وقال الله تعالى ﴿ لو أنفقت ما في الأرض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم ﴾ والتودد والتألف من اتلاف الأرواح على ما ورد في الخبر الذى أوردناه « فأعارف منها اتلف » قال الله تعالى ﴿ فأصبحتم بنعمه إخوانا ﴾ وقال سبحانه وتعالى ﴿ واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا ﴾ وقال عليه السلام « المؤمن ألف مألوف ، لا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف » .

وقال عليه السلام « مثل المؤمنين إذا اتقىا مثل الدين تنسل إحداهما الأخرى ، ومالتني مؤثنان إلا استفاد أحدهما من صاحبه خيرا » وقال أبو إدريس الخولاني لما ذ : « إن أحبك في الله ، فقال : أبشر ثم أبشر ، فأني سمعت رسول الله ﷺ يقول « ينصب لطافة من الناس كرامى حول العرش يوم القيامة وجوههم كالقمر ليلة البدر يفرح الناس ولم لا يفرحون ، ويغاف الناس ولم لا يخافون ، وهم أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون » قيل : من هؤلاء يارسول الله ؟ قال « المتحابون في الله » .

وقيل : لو تحاب الناس وتعاطوا أسباب المحبة لاستغنوا بها عن العدة .

وقيل : العادلة خليفة المحبة تستعمل حيث لا توجد المحبة . وقيل : طاعة المحبة أفضل من طاعة الرهبة ، فإن طاعة المحبة من داخل وطاعة الرهبة من خارج . ولهذا المعنى كانت صفة الصوفية مؤثرة من البعض في البعض ، لأنهم لما تحابوا في الله تواصلوا بمحاسن الأخلاق ووقع القبول بينهم لوجود المحبة ، فانضغ ذلك المريد بالشيخ ، والأخ بالأخ ولهذا المعنى أمر الله تعالى باحتياج الناس في كل يوم خمس مرات في المساجد أهل كل درب وكل محله ، وفي الجامع في الأسيوح مرة أهل كل بلد ، وانضام أهل السواد إلى البلدان في الأعياد في جميع السنة مرتين ، وأهل الأقطار من البلدان المتفرقة في العمر مرة للحج : كل ذلك لحكم بالغة ، مهتأ كيد الألفة والمودة بين المؤمنين . وقال عليه السلام « المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا » .

أخبرنا أبو زرعة عن والده أبو الفضل عن أبو نصر محمد بن سليمان العدل عن أبو طاهر محمد بن محمد بن محمد الزيايدي ، فقال أخبرنا أبو العباس عبد الله بن يعقوب الكرماني ، عن يحيى الكرماني عن حماد بن زيد عن مجاهد بن سعد عن الشعبي عن الثمان بن بشير قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « ألا إن مثل المؤمنين في توادهم وتحابهم وتراحيمهم كمثل الجسد إذا اشتكى عضو منه تداعى سائرهُ بالسهر والحمى » .

والتألف والتودد يؤكدان أسباب الصحة ، والصحة مع الأخيار مؤثرة جداً . وقد قيل : لقاء الإخوان لفلاح . ولا شك أن البواطن تتلف ويتفوق البعض ببعض ، بل مجرد النظر إلى أهل الصلاح يؤثر صلاحاً ، والنظر في الصور يؤثر أخلاقاً مناسبة لخلق المنظور إليه ، كدوام النظر إلى المحزون يحزن ، ودوام النظر إلى السرور يسر . وقد قيل : من لا يتفكك لحظه لا يتفكك لفظه ، والجل الشرود يصير ذلولا بمقارنة أجل الذلول ، فلما قلنا تأثير في الحيوان والنبات والجماد ، والماء والهواء يفسدان بمقارنة الجيف ، والورع تنق عن أنواع العروق في الأرض والنبات موضع الإفساد بالمقارنة ، وإذا كانت المقارنة مؤثرة في هذه الأشياء ، ففي النفوس الشريفة البشرية أكثر تأثراً . وسعى الإنسان إنساناً لأنه يأس بما يرام من خير وشر ، والتألف والتودد مستجلب للزيد ، وإنما العزلة والوحدة محمد بالنسبة إلى أرادل الناس وأهل الشر ، فأما أهل العلم والصفاء والوقاء والأخلاق الحميدة فيتمت مقارنتهم ، والاستئناس بهم استئناس بالله تعالى ، كما أن محبتهم محبة لله ، والجامع معهم رابطة الحق ومع غيرهم رابطة الطبع ، فالصوفي مع غير المجلس كائن بائن ، ومع المجلس كائن مغاير ، والمؤمن مرآة المؤمن ، إذا نظر إلى أخيه يستشف من رداء أقراله وأعماله وأحواله تجليات إلهية ، وتعرفات وتلويحات من الله الكريم خفيه ، غابت عن الأغيار ، وأدركها أهل الأنوار .

ومن أخلاق الصوفية : شكر المحسن على الإحسان والدعاء له ، وذلك منهم مع كمال توكلهم على ربهم وصفاء توحيدهم وقطعهم النظر إلى الأغيار ورويتهم التمس من المنعم الجبار ، ولكن يفعلون ذلك اقتداء برسول الله ﷺ ، على ما روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب فقال « ما من الناس أحد آمن علينا في صحبته وذات يده من ابن أبي قحافة ، ولو كنت متخذاً خليلاً لا تأخذت أبا بكر خليلاً » وقال « ما نفعني مال كمال أبي بكر » فالحق جيبوا عن الله بالخلق في المنع والعطاء .

فالصوفي في الابتداء ينفى عن الخلق ، ويرى الأشياء من الله حيث طالع ناصبه التوحيد وخرق الحجاب الذي منع الخلق عن صرف التوحيد ، فلا يثبت للخلق متعاولاً عطاء ، ويحبه الحق من الخلق ، فإذا ارتقى إلى ذوقه والتوحيد يشكر الخلق بعد شكر الحق ، ويثبت لهم وجوداً في المنع والعطاء ، بعد أن يرى المسبب أولاً ، ولذلك لسة عليه وقوة معرفته يثبت الوسائط ، فلا يحبه الخلق كرامة المسلمين ، ولا يصحبه الحق عن الخلق كأرباب الإراة والمبتدئين ، فيكون شكره للحق لأنه المنعم والمعطى والمسبب ، ويشكر الخلق لأنهم واسطة وسبب . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أول ما يدعى إلى الجنة المحادون الذين يعمدون الله تعالى في السراء والضراء » وقال عليه السلام « من عطس أو نحسأ فقال الحمد لله على كل حال دفع الله تعالى بها عنه سبعين ذاء أھونها الجذام » .

وروي جابر رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما من عبد ينعم عليه بنعمة فيحمد الله إلا كان

الحمد أفضل منها » فقوله عليه السلام « كان الحمد أفضل منها » يحتمل أن يرضى الحق بها شكرا ، ويحتمل أن الحمد أفضل منها نعمة فتكون نعمة الحمد أفضل من النعمة التي حمد عليها ، فإذا شكروا المنعم الأول يشكرون الواسطة المنعم من الناس ويدعون له .

وروى أنس رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ إذا أفطر عند قوم قال « أفطر عندكم الصائمون وأكل طعامكم الأبرار ونزلت عليكم السكينة » .

عن أبو ذرعة عن أبيه عن عن أحمد بن محمد بن أحمد البرار ، وعن أبو حفص عمر بن إبراهيم ، عن عبد الله ابن محمد البغوي ، عن عمرو بن زرارة ، قال عن عبيدة بن يونس عن موسى بن عبيدة عن محمد بن ثابت عن أبي هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من قال لأخيه جزاء الله خيرا فقد أبلغ في الثناء » . ومن أخلاق الصوفية : بذل الجاهد للأخوان والمسلمين كافة ، فإذا كان الرجل وافر العلم بصيرا بصير وبالنفس وآفاتنا وشوائبها فليوصل إلى قضاء حوائج المسلمين ببذل الجاهد والمعاونة في إصلاح ذات البين وفي هذا المعنى يحتاج إلى مزيد علم لأنها أمور تتعلق بالخلق وغناطتهم ومعاشرتهم ولا يصلح ذلك إلا لصفوة تام الحال عالم رباني .

وروى عن زيد بن أسلم أنه قال : كان نبي من الأنبياء يأخذ بركاب الملوك يألفه بذلك لقضاء حوائج الناس . وقال عطاء : لأن يرأى الرجل ستين فيكتسب جاهها يعيش فيه مؤمن أتم له من أن يخلص العمل لنجاة نفسه وهذا باب غامض لا يؤمن أن يفتتن به خلق من الجهال المدعين ولا يصلح هذا لعبد اطلع الله على باطنه فلم منه أن لا رغبة له في شيء من الجاه والمال ، ولو أن ملوك الأرض وقفوا في خدمته ما طعنى ولا استطل ، ولو دخل إلى أنون يرفد ما ظهرت نفسه بصريح الإنكار لهذا الحال ، وهذا لا يصلح إلا لأحد من الخلق وأفراد من الصادقين ينسلخون عن إراحتهم واختيارهم ويكشفهم الله تعالى بمراده منهم ، فيدخلون في الأشياء بمراد الله تعالى فإذا علموا أن الحق يريد منهم المخلصة وبذل الجاهد يدخلون في ذلك بنية صفات النفس وهذا لاوامم ماتوا ثم حشروا وحكموا مقام الفتنة فمهرقوا إلى مقام البقاء فيسكنون لهم في كل مدخل مخرج برهان وبيان وإن من الله تعالى ، فهم على بصيرة من ربه وهذا ليس فيهم ارتياب لصاحب قلب مكشوف بصريح المراد في غنى الخطاب فيأخذوقته أبدان الأشياء ولم تأخذ الأشياء من وقته ، ولا يكون في قطر من الأنظار إلا واحد متحقق بهذا الحال .

قال أبو عثمان الحيري لا يكمل الرجل حتى يستوى قلبه في أربعة أشياء المنع والعطاء والمز والذل ، ولثل هذا الرجل يصلح ببذل الجاهد والنحول فيها ذكرناه .

قال سهل بن عبد الله لا يستحق الإنسان الرياسة حتى يجتمع فيه ثلاث خصال : يصرف جهله عن الناس ويحتمل جمل الناس ، ويترك ما في أيديهم ، ويبدل ما في يده فلم وهذه الرياسة ليست عين الرياسة التي زهد فيها وتعين الزهد فيها لضرورة صفته وسلوكه ، وإنما هذه الرياسة أقامها الحق لإصلاح خلقه ، فهو فيها بالله يقوم بواجب حقها وشكر نعمتها لله تعالى .

### الباب الحادي والثلاثون : في ذكر الأدب ومكانه من التصوف

وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « أدبني ربّي فأحسن تأديبي » فالأدب : تهذيب الظاهر والباطن فإذا تهذب ظاهر العبد وباطنه صار صوفيا أدبيا وإنما سميت المادة مادية لاجتماعها على أشياء ولا يتكامل الأدب في العبد إلا بتكامل مكارم الأخلاق ، ومكارم الأخلاق مجموعا من تحسين الخلق فالخلق صورة الإنسان والخلق معناه فقال بعضهم : الخلق لا سبيل إلى تغييره كخلق وقد ورد « فرغ ربكم من الخلق والخلق والرزق والأجل » وقد قال تعالى ( لا تبدل الخلق الله ) والأصح أن تبدل الأخلاق يمكن مقدور عليه ، بخلاف الخلق وقد روى

عن رسول الله ﷺ أنه قال « حستوا أخلاقكم ، وذلك أن الله تعالى خلق الإنسان وهياً لقبول الصلاح والفساد وجعله أهلاً للأدب ومكارم الأخلاق ، ووجود الأهلية فيه كوجود النار في الزناد ووجود النخل في الثوى ثم إن الله تعالى بقدرته ألهم الإنسان ومكنه من إصلاحه بالتربية إلى أن يصير الثوى نخلاً ، والزباد بالعلاج حتى يخرج منه نار ، وكما جعل في نفس الإنسان صلاحية الخير جعل فيها صلاحية الشر حال الإصلاح والإفساد فقال سبحانه تعالى ﴿ ونفس وما سواها فأطعمها فجورها وتقواها ﴾ فتسويتها صلاحيتها للشيئين جميعاً ، ثم قال عز وجل ﴿ وقد أفلح من زكاهما وقد غاب من دساها ﴾ فإذا تزكت النفس تدبرت بالعقل واستقامت أحوالها الظاهرة والباطنية وتهدت الأخلاق وتكونت الآداب والآداب : استخراج ما في القوة إلى الفعل . وهذا يكون لمن ركبت السجية الصالحة فيه ، والسجية فعل الحق لا القدرة للبشر على تكوينها . كتكون النار في الزناد إذ هو فعل الله المحض واستخراجه يكسب الأدب ، فهكذا الآداب منها السجيا الصالحة والمتع الإلهية ، ولما حيا الله تعالى بواطن الصوفية بتكميل السجيا فيها تواصلوا بحسن الممارسة والريضة إلى استخراج ما في النفوس وهو مركز بخلق الله تعالى إلى الفعل ، فصاروا مؤدبين مهذبين ، والآداب تقع في حق بعض الأشخاص من غير زيادة ممارسة ، وريضة القوة ما أودع الله تعالى في غرائزهم كما قال رسول الله ﷺ « أدبني ربّي فأحسن تأديبي » وفي بعض الناس من يحتاج إلى طول الممارسة لتقنصان قوى أصولها في التريزة ، فلها احتياج المريدون إلى صحة المشايخ لتكون الصحة والتعلم هونا على استخراج ما في الطبيعة إلى الفعل . قال الله تعالى ﴿ قوا أنفسكم وأهليكم نار ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما : فقوموا وأديبوا وفي لفظ آخر قال رسول الله ﷺ « أدبني ربّي فأحسن تأديبي ثم أمرني بمكارم الأخلاق فقال ﴿ خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين ﴾ » قال يوسف بن الحسين : بالآدب يفهم العلم ، وبالعلم يصح العمل ، وبالعمل تنال الحكمة ، وبالحكمة يقام الزهد ، وبالزهد تترك الدنيا ، وبترك الدنيا يرغب في الآخرة ، وبالرغبة في الآخرة تنال الرتبة عند الله تعالى .

قيل : لما ورد أبو حفص المراقب إليه الجنيدي رأى أصحاب أبي حفص وقفا على رأسه يأتمرون لأمره بلا منغى . أحد منهم ، فقال : يا أبا حفص أدبت أصحابك أدب الملوك ، فقال : لا يا أبا القاسم ، ولكن حسن الأدب في الظاهر عنوان الأدب في الباطن .

قال أبو الحسين النوري : ليس لله في عهده مقام ولا حال ولا معرفة تسقط معها آداب الشريعة وآداب الشريعة جليلة الظاهر ، والله تعالى لا يهين تعظيلاً الجوارح من التحل بمحاسن الآداب . قال عبد الله بن المبارك : أدب الخدمة أمر من الخدمة .

حكى عن أبي عبيد القاسم بن سلام قال : دخلت مكة فكشكت ربما أقعد بهذا الكمية وربما كنت أستلقي وأمد رجلي ، فجاءني عاتقة المكية فقالت لي : يا أبا عبيد يقال إنك من أهل العلم ، أقبل مني كلمة لا نجالسه إلا بأدب وإلا فيسمى اسمك من ديوان القرب ، قال أبو عبيد : وكانت من العارقات .

وقال ابن عطاء : النفس مجبولة على سوء الأدب والعبد مأمور بملازمة الأدب والنفس تجري بطباعها في ميدان الخفافة والعبد يردّها بجهد إلى حسن المطالبة فن أعرض عن الجهد فقد أطلق عنان النفس وغفل عن الرعاية ومهما أعانها فهو شريكها .

وقال الجنيدي : من أعان نفسه على هواها فقد أشرك في قتل نفسه لأن العبودية ملازمة الأدب والعلمانيات سوء الأدب أخبرنا الشيخ العالم ضياء الدين عبد الوهاب بن علي ، عن أبو الفتح الحروري ، عن أبو النصر الترياقى عن أبو محمد الجراحى ، عن أبو العباس المحبوبي ، عن أبو عيسى الترمذى ، عن حنيفة عن يحيى بن يعلى عن ناصح عن سماك عن جابر بن سمرة قال : قال رسول الله ﷺ « لأن يؤدب الرجل ولده خير له من أن يتصدق بصاع » .

وروى أيضا أنه قال ﷺ « ما مثل والد ولدا من نحلة أفضل من أدب حسن ». وروى عائشة رضي الله عنها عن رسول الله ﷺ قال « حق الولد على الوالد أن يحسن اسمه ويحسن موضعه ويحسن أدبه .  
وقال أبو علي الفداق : المبد يصل بطاعته إلى الجنة ، وبأدبه في طاعته إلى الله تعالى . قال أبو القاسم الفشيري رحمه الله وكان الأستاذ أبو علي لا يستند إلى شيء ، فكان يوما في مجمع ، فأردت أن أضع وسادة خلف ظهره لأن رأيت غير مستند ، فتنحى عن الوسادة قليلا ، فتوهمت أنه توفي الوسادة لأنه لم يكن عليها خرقه أو سجادة ، فقال : لا أريد الاستناد ، فأملت بعد ذلك فعلت أنه لا يستند إلى شيء أبدا .

وقال الجلال البصري : التوحيد يوجب الإيمان ، فمن لا إيمان له لا توحيد له ، والإيمان يوجب الشريعة ، فمن لا شريعة له لا إيمان له ولا توحيد له ، والشريعة توجب الأدب فمن لا أدب له لا شريعة له ولا إيمان له ولا توحيد له .  
وقال بعضهم : الزم الأدب ظاهرا وباطنا ، فما أساء أحد الأدب ظاهرا إلا عوقب ظاهرا ، وما أساء أحد الأدب باطنا إلا عوقب باطنا .

قال بعضهم - هو غلام الفداق - نظرت إلى غلام امرئ فتنظر إلى الفداق وأنا انظر إليه ، فقال : لتجدن غياها لو بعد سنين ، قال ، فوجدت غيا بعد عشرين سنة إن أنسيه القرآن .  
وقال سري : صليت ودي ليلة من الليالي ومددت رجلي في المهراب ، فتوديت : يا سري هكذا تجالس الملوك ؟ فضمت رجلي ثم قلت عورتك لا مددت رجلي أبدا . وقال الجنيد : فبقى سنين سنة ما مدرجه ليلا ولا نهارا .  
وقال عبد الله المبارك : من تهاون بالأدب عوقب بحرمان السنن ومن تهاون بالسنن عوقب بحرمان الفرائض ، ومن تهاون بالفرائض عوقب بحرمان المعرفة .

وسئل السري عن مسئلة في الصبر لجلجل يتكلم فيها ، فذهب على رجله عرق ففعلت نضره بإيرتها ، فقيل له : الا تدفعا عن نفسك ؟ قال : استحي من الله أن أتكلم في حال ثم أخاف ما علم فيه .  
وقيل : من أدب الرسول ﷺ أنه قال « ذويت على الأرض فأريت مشارقها ومغاربها » ولم يقل رأيت .  
وقال انس بن مالك : الأدب في العمل علامة قبول العمل .  
وقال ابن عطاء : الأدب الوقوف مع المستحبات . قيل : ما معناه ؟ قال ان تعامل الله سرا وعلنا بالأدب ، فإذا كنت كذلك كنت ادبيا وإن كنت أصميا . ثم أهد :

إذا نطقك جمات بكل مليحة وإن سكنت جمات بكل مليح

وقال الحريري : منذ عشرين سنة ما مددت رجلي في الخطوة ، فإن حسن الأدب مع الله أحسن وأولى .  
وقال أبو علي : ترك الأدب موجب للطرده ، فمن أساء الأدب على البساط رد إلى الباب ، ومن أساء الأدب على الباب رد إلى سياسة الدواب .

### الباب الثاني والثلاثون : في آداب الحضرة الإلهية لأهل القرب

كل الآداب تتلئق من رسول الله ﷺ ، فإنه عليه السلام يجمع الآداب ظاهرا وباطنا ، وأخبر الله تعالى عن حسن أدبه في الحضرة بقوله تعالى ( مازاغ البصر وما طغى ) وهذه غامضة من غوامض الآداب اخص بها رسول الله ﷺ .  
أخبر الله تعالى عن اعتدال قلبه المقدس في الإعراض والإقبال ، أعرض عما سوى الله وتوجه إلى الله ، وترك وراء ظهره الأرضين والدار المأجلة بحظوظها ، فما انضت إلى ما أعرض عنه ولا لحقه الأسف على الغائب في إعراضه قال الله تعالى ( لكيلا تأسوا على ما فاتكم ) فهذا الخطاب للعموم ( مازاغ البصر ) إنباز عن حال النبي ﷺ بوصف خاص من معنى ما خاطب به العموم ، فكان ( مازاغ البصر ) حاله في طرف الإعراض وفي طرف الإقبال

تلقى ما ورد عليه في مقام قلب قوسين بالزوج والقلب . ثم فر من الله تعالى حياء منه وهيبه وإجلاله . وطوى نفسه بفراره في مطاوى انكساره وانفاره لكيلا تنبسط النفس تقطنى ؛ فإن الطغيان عند الاستثناء وصف النفس . قال الله تعالى ﴿ كلان الانسان ليطنى ﴾ أن رآه استخفى ﴿ والنفس عند المواهب الواردة على الروح والقلب تسترق السمع ، ومتى نالت قطامان المنع وطانت ، والطغيان يظهر منه فرط البسط ، والاقراوى البسط بسد باب المزيد وطغيان النفس لضيق وعائها عن المواهب . فموسى عليه السلام صعد له في الحضرة أحد طرفي ﴿ مازاغ البصر ﴾ وما التفت إلى مافاته ﴿ وماطغى ﴾ متأسفا لحسن أدبه . ولكن امتلا من المنع ، واسترقت النفس السمع وتطلعت إلى السقط والحظ ، فلما حظيت النفس استغنت وطفح عليها ما وصل إليها ، وضائق نطقها فتجاوز الحد من فرط البسط وقال ﴿ أرني أنظر إليك ﴾ فمنع ولم يطلق في فضاء المزيد ، وظهر الفرق بين الحبيب والكليم عليهما السلام ، وهذه دقيقة لأرباب القرب والأحوال السنية . فكل قبض يوجب عقوبة لأن كل قبض سد في وجه باب الفتوح ، والعقوبة بالقبض أوجبت الإفراط في البسط ، ولوحصل الاعتدال في البسط ما وجبت العقوبة بالقبض ، والاعتدال في البسط ياقف التازل من المنع على الروح والقلب بما ذكرنا من حال النبي عليه السلام من تغييب النفس في مطاوى الانكسار فذلك الفرار من الله إلى وهو غاية الأدب حظي به رسول الله عليه الصلاة والسلام فمما قبل بالقبض فدام مریده وكان قابسوقين أو أدنى ويشاكل الشرح الذي شرحناه قول أبي العباس بن عطاء في قوله تعالى ﴿ مازاغ البصر وماطغى ﴾ قال لم يره بطغيان يميل . بل رآه على شرط اعتدال القوى .

وقال سهل بن عبد الله التستري : لم يرجع رسول الله ﷺ إلى شاهد نفسه ولا إلى مشاهدتها . وإنما كان مشاهدا بكنيته لربه يشاهد ما يظهر عليه من الصفات التي أوجبت الثبوت في ذلك المحل . وهذا الكلام إن اعتبر موافق لما شرحناه برمز في ذلك عن سهل بن عبد الله . ويؤيد ذلك أيضا ما أخبرنا به شيخنا ضياء الدين أبو العجيب السهروردي إجازة . عن الشيخ العالم عصام الدين أبو حفص عمر بن محمد بن منصور الصفار النيسابوري . قال من أبو بكر أحمد بن خلف الثيرازي . عن الشيخ أبو عبد الرحمن السلي ، قال : سمعت أبا نصر بن عبد الله ابن علي السراج ، عن أبو الطيب العمكي عن أبي محمد الحريري . قال : التصرع إلى استدراك علم الانقطاع وسيلة والوقوف على حد الانجاز نجاة ، والبلاد بالحرب من علم الدنوة وصلة واستتباح ترك الجواب ذخيرة والاعتصام من قبول دواعي استباح الخطأ تكلف . وخوف قوت علم ما انطوى من فصاحة الفهم في حيز الاقبال مساة . والإعفاء إلى ما نلت ما ينفضل عن معدته بعد . والاستسلام عند التوق جراءة . والانبساط في عمل الأنس غرور هذه الكلمات كلها من آداب الحضرة لأربابها . وفي قوله تعالى ﴿ مازاغ البصر وماطغى ﴾ وجه آخر ألفت عما سبق ﴿ مازاغ البصر ﴾ حيث لم يتخلف عن البصيرة ولم يتفاصر ﴿ وماطغى ﴾ لم يسبق البصر البصيرة فيتجاوز حدوه ويمتدى مقامه . بل استقام البصر مع البصيرة . والظاهر مع الباطن ، والقلب مع القالب . والنظر مع القدم . ففي تقدم النظر على القدم طغيان ، والمعنى بالنظر طم . وبإلحاق حال القالب . فلم يتقدم النظر على القدم فيكون طغيانا . ولم يتخلف القدم عن النظر فيكون تقصيرا . فلما اعتدلت الأحوال وصار قلبه كقالبه وقالبه كقلبه . وظهره كباطنه وباطنه كظاهره . وبصره كبصيرته وبصيرته كبصره . بحيث انتهى نظره وعله قارنه قدمه وحاله . ولهذا المعنى انكمس حكم معناه ونوره على ظاهرة . وأتى البراق بثنى خطوه حيث ينهى نظره . لا يتخلف قدم البراق عن موضع نظره كما جاء في حديث المراج . فكان البراق يقابله مشاكلا لمعناه . ومتصفا بقوة حاله ومعناه . وأشارني حديث المراج إلى مقامات الأنبياء ورأى في كل سماء بعض الأنبياء إشارة إلى تعريقهم وتحفيمهم عن شأوه ودرجته . ورأى موسى في بعض السموات فمن هو في بعض السموات يكون قوله ﴿ أرني أنظر إليك ﴾ تجاوزا للنظر عن حد القدم وتحفيم القدم عن النظر . وهذا هو الاخلال بأحد الوصفين من قوله تعالى ﴿ مازاغ البصر وماطغى ﴾ فرسول الله صحت مقترنا قدومه



ونظرة في حجال الحياء والتواضع ، ناظرا إلى قدمه . قادمًا على نظره ، ولو خرج عن حجال الحياء والتواضع وتناول بالنظر متعديا حد القدم ، تنوع في بعض السموات كتنوع غيره من الأنبياء ، فلم يزل ﷺ متجلس حجاله في خفارة أرب حاله ، حتى خرق حجب السموات ، فأنصبت إليه أقسام القرب الصبايا ، وارتفعت عنه سحاب الحجب حجابا حجابا ، حتى استقام على صراط ( مازاغ البصر وما ملني ) فراكب القاطف إلى خندق الوصل والقطائف : وهذا غاية في الأدب ونهاية في الأرب .

قال أبو محمد بن رويم حين سئل عن أدب المسافر فقال : لا يجاوز همه قدمه ، لحيث وقف قلبه يكون مقره .

أخبرنا شيخنا ضياء الدين أبو النجيب إجازة عن عمر بن أحمد . قال عن أبو بكر بن خلف عن أبو عبد الرحمن السلي ، قال حدثنا القاضي أبو محمد يحيى بن منصور ، قال حدثنا أبو عبد الله محمد بن علي الترمذي قال حدثنا محمد بن رزام الأيلي ، قال حدثنا محمد بن عطاء الهجيمي ، قال حدثنا محمد بن نصير عن بن أبي رباح عن ابن عباس قال « تلا رسول الله ﷺ هذه الآية ( رب أرني ما ينظر إليك ) قال : قال ياموسى إنه لا يراى حتى لا مات ، ولا يابس إلا تعدله ولا رطب إلا تفرق إنما يراى أهل الجنة الذين لا يموت عنايمهم ولا تنبى أجسادهم »

ومن آداب الحضرة ما قال الشيلي : الانبساط بالقول مع الحق ترك الأدب وهذا يخص بعض الأحوال والأشياء دون البعض ليس هو على الإطلاق . لأن الله تعالى أمر بالعداء . وإنما الإمساك عن القول كما أمسك موسى عن الانبساط في طلب المآرب والمحاجات الدنيوية حتى رفعه الحق مقامًا في القرب وأنزل له في الانبساط وقال : اطلب منى ولو ملما لمحتنك . فلما بسط انبسط وقال ( رب إني لما أنزلت من خير فقير ) لأنه كان يسأل حوائج الآخرة ويستعظم الحضرة أن يسأل حوائج الدنيا لمحاتها وهو في حجاب الخشعة عن سؤال المحقرات ولهذا مثال في الشاهد فإن الملك المعظم يسأل المظلمات ويحتشم في طلب المحقرات ، فلما رفع ببساط حجاب الخشعة صار في مقام خاص من القرب يسأل الحقير كما يسأل الخطير .

قال ذو النون المصري : أدب المعارف فوق كل أدب ، لأن معرفته مؤذنب قلبه .

وقال بعضهم : يقول الحق سبحانه وتعالى : من أزمته القيام مع أسمائى أزمته الأدب ، ومن كشف له عن حقيقة ذاتى أزمته العطب . فاختر أيهما شئت . الأدب أو العطب ، وقول القائل هذا : يشير إلى أن الأسماء والصفات تستقبل بوجوب محتاج إلى الأدب لبقاء رسوم البشرية وحفظ النفس مع لسان نور عظيمة الذات تتلاشى الآثار بالآثار ، ويكون معنى العطب : التحقق بالفناء . وفي ذلك العطب نهاية الأدب .

وقال أبو علي الدقاق في قوله تعالى ( وأيوب إذ نادى ربه أى مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين ) لم يقل أرحمنى لأنه حفظ أدب الخطاب . وقال عيسى عليه السلام ( إن كنت قلت فقد علمت ) ولم يقل : ألم أقل رعاية لأدب الحضرة

وقال أبو نصر السراج : أدب أهل الخصوصية من أهل الدين في طهارة القلوب . ومراعاة الأسرار . والوفاء بالعهود . وحفظ الوقت وقلة الالتفات إلى الخواطر والمواضع والبوايد والعوائق واستواء السر والسلاية ، وحسن الأدب في مواقف الطلب ومقامات القرب وأوقات الحضور . والأدب أدبان : أدب قول ، وأدب فعل . فنن تقرب إلى الله تعالى بأدب فعل منحه محبة القلوب

قال ابن المبارك : عن نحن إلى قليل من الأدب أوجب منا إلى كثير من العلم وقال أيضا الأدب المعارف بمنزلة التوبة للستائف

وقال الثوري : من لم يتأدب للوقت فوقع مقتله .

وقال ذو النون : إذا خرج المريد عن حد استعمال الأدب فإنه يرجع من حيث جاء

وقال ابن المبارك أيضا : قد أكثر الناس في الأدب ونحن نقول : هو معرفة النفس . وهذه إشارة منه إلى أن ( ٢٠ — ملحق كتاب الإحياء )

النفس هي منبع الجهالات . وترك الأدب من مخامرة الجبل ، فإذا عرف النفس صادف نور العرفان ، على ما ورد « من عرف نفسه فقد عرف ربه » ولهذا التور لا تظهر النفس بجمالة إلا ويقمعها بصريح العلم وحينئذ يتأدب، ومن قام بأداب الحضرة فهو بغيرها أقوم وعليها أقدر .

### الباب الثالث والثلاثون : في آداب الطهارة ومقدماتها

قال الله تعالى في وصف أصحاب الصفه ( فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين ) قيل في التفسير : يحبون أن يتطهروا من الأحداث والنجاسات بالماء . قال السبكي : هو غسل الأديار بالماء . وقال عطاء : كانوا يستنجون بالماء ولا ينامون بالليل على الخنايية . روى أن رسول الله ﷺ قال لأهل قباء لما نزلت هذه الآية « إن الله تعالى قد أتى عليكم في الطهور فما هو ؟ » قال : إنا نستنجي بالماء ، وكان قبل ذلك قال ذلك قال لهم رسول الله « إذا أتى أحدكم الحلاء فليستنج بثلاثة أحجار » وهكذا كان الاستنجاء في الابتداء حتى نزلت الآية في أهل قباء . قيل لسلمان : قد علمكم نبيكم كل شيء حتى الحراءة؟ فقال سلمان : أجل نهانا أن نستقبل الثقبلة بغائط أو بول أو نستنجي باليمين ، أو يستنجي أحدنا بأقل من ثلاثة أحجار ، أو نستنجي برجبع أو عظم .

حدثنا شيخنا ضياء الدين أبو النجيب إمامه عن أبو منصور الحريري عن أبو بكر الخطيب عن أبو عمرو الهاشمي عن أبو علي الثؤلوي عن أبو داود عن عبد الله بن محمد عن ابن المبارك عن ابن عجلان عن القمقماق أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال : قال ﷺ « وإنما أنا لكم بنزلة الوالد أعلمكم ، فإذا أتى أحدكم الغائط فليستقبلها ولا يستديرها ولا يستعطي يمينه » وكان يأمر بثلاثة أحجار وينهى عن الروث والزرة والفرض في الاستنجاء شيئا : لإزالة الخبث وطهارة المزيل : وهو أن لا يكون رجيعا وهو الروث ، ولا مستعملا مرة أخرى ، ولا رمة وهي عظم الميتة ووتر الاستنجاء سنة فلما ثلثة أحجار أو خمس أو سبع ، واستعمال الماء بعد المجر سنة ، وقد قيل في الآية ( يحبون أن يتطهروا ) ولما سئلوا عن ذلك قالوا : كنا نتبع الماء المجر ، والاستنجاء بالثلاث سنة . ومسح اليد بالتراب بعد الاستنجاء سنة . وهكذا يكون في الصحراء إذا كانت أرضا طاهرا . وكيفية الاستنجاء أن يأخذ الحجر بيساره ويضعه على مقدم الخرج قبل ملاقة النجاسة ويمره بالمسح ويدبر الحجر في مرة حتى لا ينقل النجاسة من موضع إلى موضع ، يفعل ذلك إلى أن ينتهي إلى مؤخر الخرج ، ويأخذ الثاني ويضعه على المؤخر كذلك ، ويمسح إلى المقدمة ، ويأخذ الثالث ويدبره حول المسربة ، وإن استجمر بمجر ذي ثلاث شعب جاز . وأما الاستبراء إذا انقطع البول فيمسح ذكره من أصله ثلاثا إلى الحشفة بالرفق ثلاثا يندفق بقية البول ، ثم يشربه ثلاثا ، ويحطأ في الأمر الاستبراء بالاستنجاء ، أن يقتنعح ثلاثا لأن العروق تمتدة من الخلق إلى الذكر . وبالثلاث تنحصر تحرك وتقلص مافي مجرى البول ؛ فإن مشى خطوات وزاد في التثنعح فلا بأس به ، ولكن يراعى حد العلم ولا يحمل الشيطان عليه شيلا بالوسوسة فيضيع الوقت ، ثم مسح الذكر ثلاث مسحات أو أكثر إلى أن لا يرى الرطوبة وشبه بعضهم الذكر بالضرع وقال لا تظهر منه الرطوبة مادام يمد فيراعى الحد في ذلك ، ويراعى الوتر في ذلك أيضا ، والمسحات تكون على الأرض الطاهرة أو حجر طاهر . وإن احتاج إلى أخذ الحجر لصغره فليأخذ الحجر باليمين والذكر باليسار ويمسح على الحجر ، وتكون الحركة باليسار لا باليمين لثلاث يكون مستنجيا باليمين ، وإذا أراد استعمال الماء انتقل إلى موضع آخر ويقنع الحجر مالم ينتشر البول على الحشفة ، وفي ترك الاستنجاء في الاستبراء وعيد ورد فيما رواه عبد الله ابن عباس رضي الله عنهما قال مر رسول الله ﷺ على قبرين فقال « وإنما ليعذبان وما يعذبان في كبر ، أما هذا فكان لا يستبرئ . ولا يستنزه من البول ، وأما هذا فكان يمشي بالثنية » ثم دعا بصيب وطاب فشفه اثنين ، ثم فرس على هذا واحدا وعلى هذا واحدا وقال « لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا » والصيب : الجريد ، وإذا كان في الصحراء يبعد عن العيون .

روى جابر بن رضى الله عنه أن النبي ﷺ كان إذا أراد البراء انطلق حتى لا يراه أحد . وروى المغيرة بن شعبه رضى الله عنه قال كنت مع النبي ﷺ في سفر فأبى النبي ﷺ حاجته فأبعد في المذهب . وروى : أن النبي ﷺ كان يتبوأ حاجته كما يتبوأ الرجل المنزل وكان يستبرأ بماء أو ثمر من الأرض أو كرم من الحجارة . ويجوز أن يستبرأ الرجل برأسه في الصحراء أو بذيله إذا حفظ العون من الرشاش ويستحب البول في أرض دمنة أو على تراب ميل . قال أبو موسى : كنت مع رسول الله ﷺ ، فأراد أن يبول ، فأبى دمنيا في أصل جدار فبال ثم قال « إذا أراد أحدكم أن يبول فليتردد لبوله » .

وينبغي أن لا يستقبل القبلة ولا يستبرأ بها ، ولا يستقبل الشمس والقمر ، ولا يكره استقبال القبلة في البنيان . والأولى اجتنابه لنعاب بعض الفقهاء إلى كراهية ذلك في البنيان أيضا ولا يرفع ثوبه حتى يدنو من الأرض ويتجنب مهاب الريح احترازا من الرشاش : قال رجل لبعض الصحابة من الأعراب وقد خاصمه : لأحسبك تحسن الحراة ؛ فقال : بلى وأبيك إنى بها لحاذق ؛ قال: صفها لى ؛ فقال: أبعد البشر وأعد المدر ، وأستقبل الشيخ وأستبرأ الريح ، وأقمى إقامه الطي وأجفل إجمال النعام . يعنى أستقبل أصوات النبات من الشيخ وغيره وأستبرأ الريح احترازا من الرشاش . والإقفاء ههنا : أن يستوفى على صدور قدميه . والإجفاء : أن يرفع حجزه .

ويقول عند الفراغ من الاستنجاء : اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد ، وطهر قلبى من الرياء ، وحسن فرجى من الفواحش .

ويكره أن يبول الرجل في المختل : روى عبد الله بن مغفل أن النبي ﷺ نهى أن يبول الرجل في مستحمه وقال « إن عامة الوسواس منه » وقال ابن المبارك : يوسع في البول المستحم إذا جرى فيه الماء . وإذا كان في البنيان يقدم وجهه اليسرى لدخول الخلا ويقول قبل المخول: بسم الله أعوذ بالله من الخبث والخبائث .

حدثنا شيخنا الإسلام أبو النجيب السهروردى ، قال أخبرنا أبو منصور المقرئ ، قال أخبرنا أبو بكر الخطيب ، عن أبي عمرو الهاشمي ، عن أبي علي اللؤلؤي ، قال أخبرنا أبو داود ، عن عمر وهو ابن مروق البصري عن شعبه عن قتادة عن النضر بن أنس عن زيد بن أرقم عن النبي ﷺ أنه قال « إن هذه الحشوش محضرة فإذا أتى أحدكم الخلا فليقل : أعوذ بالله من الخبث والخبائث » وأراد بالحشوش الكنف : وأصل الحش ، جماعه التنخل الكثيف كانوا يقضون حوائجهم إليها قبل أن تتخذ الكنف في البيوت ، وقوله « محضرة » أى يحضرها الشياطين . وفي الجلوس الساجدة يعتمد على الرجل اليسرى ولا يتولج يده ولا يخطى الأرض والحائط وقت قعوده ولا يكسر النظر إلى عورته إلا للحاجة إلى ذلك ولا يتكلم ، فقد ورد أن رسول الله ﷺ قال « لا يخرج الرجلان يصربان الغائط كاشفين عوراتهما يتحدثان ، فإن الله تعالى يمقت على ذلك » .

ويقول عند خروجه : غفر الله ، الحمد لله الذى أنهب عنى ما يؤذنى وأبقى على ما ينفعنى ، ولا يستحب معه شيئا عليه اسم الله من ذهب وخاتم وغيره ، ولا يدخل حاسر الرأس : روت عائشة رضى الله عنها أن أبها أبى بكر رضى الله عنه أنه قال: استحيوا من الله فأتى لأدخل الكنيف فألرق ظهري وأغشى رأسى استحياء من ربى عز وجل .

### الباب الرابع والثلاثون : فى آداب الوضوء وأسراره

إذا أراد الوضوء يتسدى بالسواك : حدثنا شيخنا أبو النجيب قال حدثنا أبو عبد الله الطائى عن الحافظ الفراء ، عن عبد الواحد بن أحمد المليجي عن أبو منصور محمد بن أحمد عن أبو جعفر محمد بن عبد الحبار ، قال حدثنا حميد بن زنجويه ، قال حدثنا يعلى بن عبيد ، قال حدثنا محمد بن إسحاق عن محمد بن إبراهيم عن أبى سلة عبد الرحمن

عن زيد بن خالد الحنفى قال : رسول الله ﷺ « لولا أن أشق على أمتي لأخرت العشاء إلى ثلث الليل ، وأمرتهم بالسواك عند كل مكتوبة » . وروى عائشة رضى الله تعالى عنها أن رسول الله ﷺ قال « السواك مطهرة للفم مرضاة للرب » . وعن حذيفة قال « كان رسول الله ﷺ إذا قام من الليل يشوص فاه بالسواك » والشوص : البلل . ويستحب السواك عند كل صلاة وعند كل وضوء ، وكلما تغير الفم من أذى وغيره . وأصل الأذى إمساك الأسنان بعضها على بعض . وقيل السكوت : أذى ، لأن الأسنان تطبق وبذلك يتغير الفم . ويكره الصائم بعد الزوال ويستحب له قبل الزوال ، وأكثر استحبابه مع غسل الجمعة ، وعند القيام من الليل ، ويندب السواك اليابس بالماء ، ويستحب عرضاً وطولاً ؛ فإن اقتصر فعرضاً ؛ فإذا فرغ من السواك بغسله وجلس للوضوء ، والأولى أن يكون مستقبل القبلة ويبتدئ بيسم الله الرحمن الرحيم ويقول ( رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون ) ويقول عند غسل اليد : اللهم إني أسألك اليمن والبركة وأحوذ بك الشر والمهلكة ويقول عند المضمضة : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وأعني على تلاوة كتابك وكثرة الذكر لك ويقول عند الاستنشاق : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وأجهدنى رائحة الجنة وأنت عني راض .

ويقول عند الاستنشاق اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وأعوذ بك من روائح النار اوسوء الدار . ويقول عند غسل الوجه : الله صل على محمد وعلى آل محمد وبيض وجهي يوم تبيض وجوه أوليائك ولا تسود وجهي يوم تسود وجوه أعدائك . وعند غسل العينين : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وآتني كتابي يميني وحاسبي حساباً يسيراً وعند غسل الثياب : اللهم أعوذ بك أن تؤثني كتابي بشئ أؤمن وراء ظهري ، وعند مسح الرأس : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وغشني برحمتك وأنزل علي من بركاتك وأظني تحت ظل عرشك يوم لا ظل إلا ظلك عرشك ويقول عند مسح الأذنين : الله صل على محمد وعلى آل محمد واجعلني ممن يسمع القول فينبع أحسنه ، اللهم أسمعني منادى الجنة مع الأبرار . ويقول في مسح العنق : اللهم فك رقبتي من النار وأعوذ بك من السلاسل والأغلال ويقول عند غسل قدميه اليمنى : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وثبت قدمي على الصراط مع أقدام المؤمنين . ويقول عند اليسرى : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وأعوذ بك أن تول قدمي عن الصراط يوم نزل فيه أقدام المنافقين<sup>(١)</sup> وإذا فرغ من الوضوء يرفع رأسه إلى السماء ويقول : أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، سبحانه اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت عملت سوءاً وظلمت نفسي أستغفرك وأتوب إليك فاغفر لي وتب علي إنك أنت التواب الرحيم ، اللهم صل على محمد وآل محمد واجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين واجعلني سوريا شكوراً ، واجعلني أذكرك كثيراً وأسبحك بكراً وأصيلاً .

وفرائض الوضوء : الثانية عند غسل الوجه . وغسل الوجه — وحد الوجه من مبتدأ تسطع الوجه إلى منتهى الذقن وما ظهر من الحبة وما استرسل منها ، ومن الأذن إلى الأذن عرضاً ، ويدخل في الغسل البياض الذي بين الأذنين والحية وموضع الصلع وما تحسر عنه الشعر وهما الزنعتان من الرأس ، ويستحب غسلهما مع الوجه ويوصل الماء إلى شعر الجذيف وهو القدر الذي يزيله النساء من الوجه ، ويوصل الماء إلى العنقة والشارب والحاجب والذمار ، وما عدا ذلك لا يجب ، ثم الحية إن كانت خفيفة يجب إيصال الماء إلى البشرة ، وحد الخفيف أن ترى البشرة من تحتها . وإن كانت كثيفة فلا يجب . ويهدف في تنقية الكحل من مقدم العين الواجب الثالث : غسل اليدين إلى المرفقين ويجب إدخال المرفقين في الفسل ويستحب غسلهما إلى أنصاف العضدين .

(١) ما ذكره المؤلف من الأذكار عند غسل الأعضاء في وضوءه هو خلاف الثابت عن رسول الله ﷺ إذ لم يرد عن المصطفى ﷺ في الوضوء إلا التسمية أوله والتشهد آخره ، فيكفيها ما كفى النبي ﷺ وأصحابه ، تندبر والله ولي التوفيق ، أمه مصححه .

وإن طالت الأظافر حتى خرجت من ردوس الأصابع يجب غسل ما تحتها على الأصح . الواجب الرابع : مسح الرأس ، ويكنى ما يطلق عليه اسم المسح ، واستيعاب الرأس بالمسح ستة : وهو أن يلقى رأس الأصابع اليمنى باليسرى ويضمها على مقدم الرأس ويمدحها إلى القفا ثم يردحها إلى الموضع الذي بدأ منه ، وينصف بلل الكفين مستقبلا ومستدبرا . والواجب الخامس : غسل القدمين ، ويجب إدخال الكعبين في النسل ، ويستحب غسلهما إلى أنصاف الساقين ويقنع غسل القدمين من الكعبين ، ويجب تخليل الأصابع المتلفة ، فيدخل بمخصره يده اليسرى من باطن القدم ويبدأ بمخصر وجه اليمنى ويغتم بمخصر اليسرى ، وإن كان في الرجل شقوق يجب إصصال الماء إلى باطنها ، وإن ترك قيبا عجينا أو شحا يجب إزالته حين ذلك الشيء . الواجب السادس : الترتيب على النسب المذکور في كلام الله تعالى . الواجب السابع : التتابع في القول القديم عند الشافعي رحمه الله تعالى ، وحده التفريق الذي يقطع التتابع لإنشاف المضموع اعتدال الهواء . وستن الوضوء ثلاثة عشر : التسمية في أول الطهارة . وغسل اليدين إلى الكوعين . والمضمضة . والاستنفاق ، والمبالغة فيها ، فيمرغر في المضمضة حتى يرد الماء إلى الفمصة ، ويستمد في الاستنفاق الماء بالنفس إلى الحياشم ، ويرقى في ذلك إن كان صائما . وتخليل البحية الكثة ، وتخليل الأصابع المنفرجة ، والبداة بالميا من ، وإطالة الفرغ ، واستيعاب الرأس بالمسح ، ومسح الأذنين ، والتلثيث ، وفي القول الجديد : التتابع ، ويحتمل أن يزيد على الثلاث ولا ينقص اليد ، ولا يتكلم في أثناء الوضوء ، ولا يلطم وجهه بالماء لطا ، وتجديد الوضوء مستحب بشرط أن يصل بالوضوء ما تيسر ، وإلا فأكروه .

### الباب الخامس والثلاثون : في آداب أهل الخصوص والصوفية في الوضوء

آداب الصوفية بعدم القيام بمعرفة الأحكام ، أدبهم في الوضوء حضور القلب في غسل الأعضاء : سمعت بعض الصالحين يقول ، إذا حضر القلب في الوضوء يحضر في الصلاة ، وإذا دخل السور فيه دخلت الوسوسة في الصلاة ، ومن آدابهم ، استدامة الوضوء ، والوضوء سلاح المؤمن ، والجوارح إذا كانت في حامية الوضوء الذي هو أثر شرعي يقتل طريق الشيطان عليها . قال عدى بن حاتم ، ما أقيمت صلاة منذ أسلت إلا وأنا على وضوء . وقال أنس بن مالك ، قدم النبي عليه الصلاة والسلام المدينة وأنا يومئذ ابن ثمان سنين ، فقال لي « يا بني إن استعظمت أن لا تزال على الطهارة فافعل ، فإنه من أناه الموت وهو على الوضوء أعطى الشهادة » فثان الماقل أن يكون أبدا مستعدا للموت . ومن الاستعداد لزوم الطهارة . وحكى عن الحصري أنه قال . مهما اتقى من الليل : لا يمحلى النوم إلا بعد ما أقوم وأجدد الوضوء . لثلا يعود إلى النوم وأنا على غير طهارة . وسمعت من صاحب الشيخ على بن المهيمى أنه كان يقعد الليل جميعه . فإن غلبه النوم يكون قاعدا كذلك . وكلما اتقى يقول : لا أكون أسأت الأدب فيقوم ويجدد الوضوء ويصل ركعتين . وروى أبو هريرة : أن رسول الله ﷺ قال لبلال عند صلاة الفجر « يا بلال . حدثني بأرجى عمل عملته في الإسلام فاني سمعت دف نعليك بين يدي في الجنة » . قال : ما عملت عملا في الإسلام أرجى عندي أن لم أظهر طهرا في ساعة ليل أو نهار إلا صليت لربي عز وجل بذلك الطهور ما كتب لي أن أصلي .

ومن أدبهم في الطهارة : ترك الإسراف في الماء . والوقوف على حد العلم . أخبرنا الشيخ العالم ضياء الدين عبد الوهاب ابن علي . عن أبو الفتح الهروي . عن أبو نصر الترياق . عن أبو محمد الجراحي . عن أبو العباس المحبوبي . عن أبو عيسى الترمذي . عن محمد بن بشار . عن أبو داود . عن خارجة بن معصم عن يونس بن عبيد عن الحسن بن يحيى بن ضمرة السعدي عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال « للوضوء شيطان يقال له الهوان فاتقوا وسائوس الماء » .

قال أبو عبد الله الروذباري : إن الشيطان يمتدح أن يأخذ نصيبه من جميع أعمال بني آدم . فلا يبالي أن يأخذ نصيبه بأن يزدادا فيما أمروا به أو ينقصوا عنه .

وحكى عن ابن الكرنى أنه أصابه جناية ليلة من الليالي ، وكانت عليه مرتبة نجفة غليظة ، فجاء إلى البجلة وكان برد شديد ، فخرنت نفسه عن الدخول في الماء لشدة البرد ، فطرح نفسه في الماء مع الرقعة ثم خرج من الماء وقال : عقدت أن لا أنزعها من بدني حتى تنف على فكشفت عليه شهرا لثخاتها وغظها : أدب بذلك نفسه لما حزنه عن الانتثار لأمر الله تعالى ، وقيل : إن سهل بن عبد الله كان يحث أصحابه على كثرة شرب الماء وقلة صبه على الأرض وكان يرى أن في الإكثار من شرب الماء تنجف النفس وإماتة الشهوات وكسر القوة .

ومن أفعال الصوفية الاحتباط في استبقاء الماء للوضوء . قيل : كان إبراهيم الخواص إذا دخل البادية لا يحمل معه إلا ركوة من الماء وربما كان لا يشرب منها إلا القليل : يحفظ الماء للوضوء ، وقيل إنه كان يخرج من مكة إلى الكوفة ولا يحتاج إلى التيسم يحفظ الماء للوضوء ويقنع بالقليل للشرب ، وقيل : إذا رأيت الصوفي ليس معه ركوة أو ركوز فاعلم أنه قد عزم على ترك الصلاة شاء أم أبى .

وحكى عن بعضهم أنه أدب نفسه في الطهارة إلى جد أنه قام بين ظهراى جماعة من النساك وهم مجتمعون في دار فآراء أحد منهم أنه دخل الخلا . لأنه كان يقضى حاجته إذا خلا الموضع في وقت يريد تاديب نفسه وقيل : مات الخواص في جامع الرى في وسط الماء ، وذلك أنه كان به علة البطن وكلما قام دخل الماء وغسل نفسه فدخله مرة ومات فيه . كل ذلك لحفظه على الوضوء والطهارة ، وقيل : كان إبراهيم بن آدم به قيام ، فقام في ليلة واحدة نيفا وسبعين مرة ، كل مرة يجدد الوضوء ويصلى ركعتين

وقيل : إن بعضهم أدب نفسه حتى لا يخرج منه الريح إلا في وقت البراز يراعى الأدب في الخلوات واتخاذ المتدبيل بعد الوضوء كرهه قوم وقالوا : إن الوضوء يؤزن ، وأجهزه بعضهم . ودليلهما أخيرا الشينخ العالم ضياء الدين بن عبد الوهاب بن علي قال أخبرنا أبو الفتح الحرورى . قال أخبرنا أبو نصر عن أبو محمد قال عن أبو المباس عن أبو عيسى الترمذى عن أبو سفيان بن وكيع عن عبد الله بن وهب عن زيد بن حباب عن أبي معاذ عن الزهرى عن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت كان لرسول الله ﷺ خرة ينشف بها أعضائه بعد الوضوء وروى معاذ بن جبل : قال : رأيت رسول الله ﷺ إذا توضأ مسح وجهه بطرف ثوبه

واستقصاء الصوفية في تطهير البواطن من بين الصفات الرديئة والأخلاق المذمومة ، لا الاستقصاء في طهارة الظاهر إلى حد يخرج عن حد العلم ، وتوضأ رضى الله عنه من حجرة نصرانية مع كون النصارى لا يحترزون عن الخمر وأجرى الأمر على الظاهر وأصل الطهارة .

وقد كان أصحاب رسول الله ﷺ يصلون على الأرض من غير سجادة ، ويمشون حفاة في الطرق ، وقد كانوا لا يعملون وقت النوم بينهم وبين التراب حائلا ، وقد كانوا يقتصرون على الجهر في الاستنجاء في بعض الأوقات ، وكان أمرهم في الطهارة الظاهرة على التساهل ، واستقصاؤهم في الطهارة الباطنة ، وهكذا شغل الصوفية ، وقد يكون في بعض الأشخاص تفرد في الظهارة ويكون مستند ذلك روعة النفس ، فلو اتسخ ثوبه تخرج ، ولا يبالي بما في باطنه من الفل والحقد والكبر والعجب والرياء والتفاق ، ولعله ينكر على الشخص لو داس على الأرض حافيا مع وجود رخصة الشرع ، ولا ينكر عليه أن يتكلم بكلمة غيبة يخرب بها دينه ، وكل ذلك من قلة العلم وترك التأدب بصحبة الصادقين من العلماء الزاهدين ، وكانوا يكرهون كثرة النكاح في الاستبراء ، لأنه ربما يسترخى العرق ولا يمسك البول ويتولد منه القطر المفرد .

ومن حكايات المتصوفة في الوضوء والطهارة : إن أبا عمرو الزجاجى جاور بمكة ثلاثين سنة وكان لا يتغوط في الحرم ويخرج إلى الحل ، وأقل ذلك فرسخ .

وقيل : كان بعضهم على وجهه قرح لم يتبدل اثنتى عشرة سنة لأن الماء كان يضره ، وكان مع ذلك لا يدع تجديد الوضوء عند كل فرصة .

وبعضهم نزل في عبته المأخضوا إليه اللدأوى وبذلوا له مالا كثيرا ليدأوى به فقال المدأوى : يحتاج إلى ترك الوضوء أيا ما ويكون مستقيا على فقه فلم يفعل ذلك ، واختار ذهاب بصره على ترك الوضوء .

### الباب السادس والثلاثون : في فضيلة الصلاة وكبر شأنها

روى عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما أنه قال : قال رسول الله ﷺ « وما خلق الله تعالى الجنة عدن وخلق فيها مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال لها : تكلمى فقالت ( قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم عاشعون ) ثلاثا » .

وشهد القرآن المجيد بالفلاح المصلين ، وقال رسول الله ﷺ « أتاني جبرائيل لعلوك الشمس حين ذلت وصلى في الظلم » .

واشتقاق الصلاة قيل من الصلى وهو النار ، والخضبة المعوجة إذا أرادوا تقويمها تعرض على النار ثم تقوم ، وفي العبد اعوجاج لوجود نفسه الأماراة بالسوء ، وسبحات وجهه الكريم التي لو كشف حجابها لأحرقت من أدركت : يصيب بها المصلى من وهج السطوة الإلهية والعظمة الربانية ما يورل به اعوجاجه ، بل يتحقق به معراج ، فالمصلى كالصلى بالنار ، ومن اصطلى بنار الصلاة وزال بها اعوجاجه لا يعرض على نار جهنم إلا تحلة القسم .

عن الشيخ العالم رضى الدين أحمد بن إسماعيل القزوينى إجازة ، عن أبو سعيد محمد بن أبي العباس بن محمد بن أبي العباس الخليل ، عن أبو سعيد الفرخاوى ، عن أبو إسحق أحمد بن محمد ، عن أبو القاسم الحسن بن محمد بن الحسن ، عن أبو زكريا يحيى بن محمد العنبرى ، عن جعفر بن أحمد بن الحافظ عن أحد بن نصير ، عن آدم بن أبي إياس عن بن سمان عن الملا بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة رضى الله عنه أن النبي ﷺ قال « يقول الله عز وجل : قسمت الصلاة بينى وبين عبدي نصفين إذا قال العبد : بسم الله الرحمن الرحيم ، قال الله عز وجل : جددى عبدي ، فإذا قال : الحمد لله رب العالمين ، قال الله تعالى : جددى عبدي فإذا قال الرحمن الرحيم ، قال الله تعالى : أثني على عبدي ، فإذا قال : مالك يوم الدين ، قال : فرضى إلى عبدي فإذا قال : إياك نستعين ، قال : هذا بينى وبين عبدي ، فإذا قال : أهدنا الصراط للمستقيم » صراط الدين أنمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال الله تعالى : هذا لعبدى ولعبدى ما سأل » .

فأصلادة صلة بين الرب والعبد وما كان صلة بينه وبين الله خلق العبد أن يكون عاشعا لصور الربوبية على العبودية . قد ورد أن الله تعالى إذا تجمل لشيء خضع له ومن يتحقق بالصلة في الصلاة تلمع له طالع التجلى فيخشع ، والفلاح للدين هم في صلاتهم عاشعون ، وباتثناء الخشوع ينتقى الفلاح . وقال الله تعالى ( وأتم الصلاة لذكرى ) وإذا كانت الصلاة لذكر كيف يقع فيها النسيان . قال الله تعالى ( لا تقربوا الصلاة وأتم سكرارى حتى تعلموا ما تقولون ) فن قال ولا يعلم ما يقول كيف يصلى وقد ناه الله عن ذلك ، فالسكران يقول الله لا بحضور عقل ، والغافل يصلى لا بحضور عقل ، فهو كالسكران وقيل في غرائب التفسير في قوله تعالى ( فأخلع نعليك إنك بالواد المقدس طوى ) قيل : نعليك ههنا بأمر أنك وغنمك ، فالاهتمام بغير الله تعالى سكر في الصلاة .

وقيل : كان أصحاب رسول الله ﷺ يرفعون أبصارهم إلى السماء وينظرون بينا وشمالا قلما تزلت ( الذين هم في صلاتهم عاشعون ) جعلوا وجوههم حيث يسجدون ، وما روى بذلك أحد منهم ينظر إلا إلى الأرض وروى أبو هريرة رضى الله عنه رسول الله ﷺ قال « وإن العبد إذا قام إلى الصلاة فإنه بين يدى الرحمن فإذا انتفت قال له الرب إلى من تلتفت ؟ إلى من هو خير لك منى ؟ ابن آدم ، أقبل إلى فأنا خير لك عن تلتفت إليه » .

وأبصر رسول الله ﷺ رجلا يبعث بعينه في الصلاة فقال «لو خضع قلب هذا حشمت جواحه». وقد قال رسول الله ﷺ «إذا صليت فصل صلاة مودع».

فالمصل سائر إلى الله تعالى بقلبه يودع هواه ودينياه وكل شيء سواه. والصلاة في اللغة هي الدعاء. فكان المصل يدعو الله تعالى بجميع جوارحه. فصارت أعضاؤه كلها السنة يدعو بها ظاهرا وباطنا ويشارك الظاهر الباطن بالتضرع والقلب والهيئات في تملقات متضرع سائل محتاج. فإذا دعا بقلبه أجابه مولاه لأنه وعده فقال «ادعوني استجب لكم» وكان خالد الربي يقول: عجبت هذه الآية (ادعوني استجب لكم) أمرهم بالدعاء. ووعدهم بالاجابة ليس بينهما شرط. والاستجابة والاجابة: هي نفوذ دعاء العبد؛ فإن الداعي الصادق العالم بمن يدعو به ينور يقينه. فتخرج المحب وتقف الدعوة بين يدي الله تعالى متقاضية الحاجة. وخص الله تعالى هذه الأمة بإزالة فائقة الكتاب وفيها تقديم الثناء على الدعاء، ليكون أمرهم إلى الاجابة، وهي تعلم الله تعالى عبادته كيفية الدعاء وفائقة الكتاب هي السمع الثاني والقرآن العظيم، قيل: سميت مثاني لأنها نزلت على رسول الله ﷺ مرتين: مرة بمكة ومرة بالمدينة، وكان لرسول الله ﷺ بكل مرة نزلت منها فهم آخر. بل كان لرسول الله ﷺ بكل مرة يقرأها على الترداد مع طول الزمان فهم آخر، وهكذا المصلون المحققون من أمته ينكشف لهم عجائب أسرارها، وتقذف لهم كل مرقد در بحارها وقيل: سميت مثاني لأنها استثنيت من الرسل وهي سمع آيات.

وروت أمرومان قالت: رأيتني وأبو بكر وأنا ناعيل في الصلاة، فزجرني زجرا كدت أن أنصرف عن صلاتي ثم قال سمعت رسول الله ﷺ يقول «إذا قام أحدكم إلى الصلاة فليسكن أطرافه لا يشغل يمين اليهود فإن سكوت الأطراف من تمام الصلاة».

وقال رسول الله ﷺ «تمودوا باقة من خشوع النفاق» قيل: وما خشوع النفاق؟ قال «خشوع البدن ونفاق القلب».

أما تميل اليهود، قيل: كان موسى يعامل بني إسرائيل على ظاهر الأمور لفظة ما في أطهرهم، فكان بين الأمور ويعظمها، ولهذا المعنى أوحى الله تعالى إليه أن يحل التوراة بالنهب، ووقع له والله أعلم أن موسى كان يرد عليه الوارد في صلاته ومحال مناجاته فيموج به باطنه كبحر ساكن تهب عليه الريح فتلاطم الأمواج، فكان تمايل موسى عليه السلام تلاطم أمواج بحر القلب إذا هب عليه نسيم الفصل، وربما كانت الروح تتطلع إلى الحضرة الإلهية، فتهم بالاستسلام والقلب بها تشبهك وامتزاج، فيضطرب القلب ويتأيل، فرأى اليهود ظاهرا فتأيلوا من غير حفظ لبطونهم من ذلك، ولهذا المعنى قال رسول الله ﷺ «إنكارا على أهل الوسوسة» «مكذبا خرجت عظمة الله من قلوب بني إسرائيل حتى شهدت أبدانهم وغابت قلوبهم، لا يقبل الله صلاة امرئ. لا يشهد فيها قلبه كما يشهد بدنه، وإن الرجل على صلاته دائم ولا يكسبه له عشرين إذا كان قلبه ساهيا لاهيا».

واعلم أن الله تعالى أوجب الصلوات الخمس، وقد قال رسول الله ﷺ «الصلاة عماد الدين، فمن ترك الصلاة فقد كفر» فبالصلاة تحقيق العبودية وأداء حق الربوبية، وسائر العبادات وسائل إلى تحقيق سر الصلاة.

قال سهل بن عبد الله: يحتاج العبد إلى السنن الرواتب لشكل الفرائض، ويحتاج إلى النوافل لتكمل السنن، ويحتاج إلى الآداب لتكمل النوافل.

ومن الأدب: ترك الدنيا والذي ذكره سهل هو معنى ما قال عمر على المنبر: إن الرجل ليصيب عارضا في الإسلام وما أكل لله صلاة. قيل: وكيف ذلك؟ قال: لا يتم خشوعها وتواضعها وإقباله على الله فيها. وقد ورد في الأخبار إن العبد إذا قام إلى الصلاة رفع الله الحجاب بينه وبينه وواجهه بوجهه الكريم، وقالت الملائكة من لندن منكبيه إلى الهواء يصلون بصلاته ويؤمنون على دعائه، وإن المصلى لينشر عليه البر من عنان السماء إلى مفرق رأسه، ويتأدبه مناد: لو لم المصل من يتأجى ما التفت؟ أو ما اقتل



وقد جمع الله تعالى للصليين في كل ركعة ما فرق على أهل السموات، فله ملائكت في الركوع منذ خلقهم الله لا يرفعون من الركوع إلى يوم القيامة، وهكذا في السجود والقيام والقعود، والمبدأ المتيقن يصمغ ركوعه بصفة الرَّاكِعِينَ منهم، وفي السجود بصفة السَّاجِدِينَ، وفي كل هيئة هكذا يكون كالواحد منهم وبينهم. وفي غير الفريضة ينبغي للصلي أن يمسك في ركوعه مثلثاً بالركوع غير مهم بالرفع منه، فإن طرقة سامة بحكم الجبلية استغفر منها ويستديم تلك الهيئة ويتطلع أن يذوق الحفوح اللائق بهذه الهيئة ليصير قلبه بلون الهيئة، وربما يترامى للراكع الحق أنه إن سبق همه في حال الركوع أو السجود إلى الرفع منه ما وفي الهيئة حقها، فيكون همه الهيئة مستغرقاً فيها مشغولاً بها عن غيرها من الهيئات فيذلك يوقر حظه من بركة كل هيئة فإن السرعة التي يتقاضى بها الطبع تسد باب الشفوح ويقف في مهاب النفحات الإلهية حتى يتكامل حظ العبد فتتعالى آثاره بحسن الاسترسال ويستغرق في مقعد الوصال.

وقيل: في الصلاة أربع هيآت ستة أذكار فالهيآت الأربع: القيام. والقعود، والركوع، والسجود والأذكار الستة: التلاوة والتسبيح والحمد والاستغفار والدعاء والصلاة على النبي ﷺ صارت عشرة كاملة تفرق هذه العشرة على عشرة صفوف من الملائكة: كل صف عشرة آلاف فيجمع في الركعتين ما يفرق على مائة ألف من الملائكة.

### الباب السابع والثلاثون: في وصف صلاة أهل القرب

ونذكر في هذا الوصف كيفية الصلاة ببيئاتها وشروطها وآدابها الظاهرة والباطنة على السكال بأقصى ما انتهى إليه فهمنا وعلتنا على الوجه. مع الإعراض عن نقل الأقوال في كل شيء من ذلك إذ في ذلك كثرة ويخرج عن حد الاختصار والإيجاز المقصود وبالله التوفيق:

ينبغي للعبد أن يستعد للصلاة قبل دخول وقتها بالوضوء ولا يوقع الوضوء في وقت الصلاة فذلك من المحافظة عليها ويحتاج في معرفة الوقت إلى معرفة الزوال وتفاوت الأقدام لطول النهار وقصره ويعتبر الزوال بأن الظل مادام في الانقصاص فهو النصف الأول من النهار فإذا أخذ الظل في الازدياد فهو النصف الآخر وقد زالت الشمس. وإذا عرف الزوال وأن الشمس على قدم زول؟ يعرف أول الوقت وآخره ووقت العصر ويحتاج إلى معرفة المنازل ليعلم طلوع الفجر ويعلم أوقات الليل. وشرح ذلك بطول ويحتاج أن يفرد له باب. فإذا دخل وقت الصلاة يقدم السنة الراتبة في ذلك سر وحكمة وذلك والله أعلم: أن العبد تشمت بباطنه وتفرق همه لما يلي به من المحافظة من الناس وقيامه بهمام المعاش أو سهو جرى بوقع الجبلية أو صرف هم إلى أكل أو نوم بمقتضى العادة، فإذا قدم السنة يتجنب بطلانه إلى الصلاة وبنياً للتناجاة وينعش بالسنة الراتبة أثر الغفلة والكسولة من الباطن فيتصلح الباطن ويصير مستعداً للفريضة. فالسنة مقدمة سالحة يستزول بها البركات وتطرق النفحات. ثم يحدد التوبة مع الله تعالى عند الفريضة عن كل ذنب عمله. ومن الذنوب عامة وخاصة فالعامة الكبائر والصائغر بما أورأ إليه الشرع ونطق به الكتاب والسنة والخاصة: ذنوب غال الشخص، فكل عبد على قدر صفاء حاله له ذنوب تلأم حاله ويعرفها صاحبها وقيل: حسنات الأبرار سيئات المقرين، ثم لا يصل إلى الجماعة. قال رسول الله ﷺ: «تفضل صلاة الجماعة صلاة الفرد بسبع وعشرون درجة» ثم يستقبل القبلة بظاهره والخضرة الإلهية بباطنه ويقرأ ﴿قل أعوذ برب الناس﴾ ويقرأ في نفسه آية التوجه وهذا التوجه قبل الصلاة والاستفتاح قبل الصلاة لوجه الظاهر ما يصرافه إلى القبلة وتخصيص جهته بالنوجه دون جهة الصلاة. ثم يرفع يديه حذو منكبيه بحيث تكون كفاه حذو منكبيه وإبهاماه عند شحمة أذنيه ورموس الأصابع مع الأذنين ويصم الأصابع وإن نشرها جاز، والعلم أولى. فإنه قيل: النشر نشر الكف للنشر الأصابع، وبكبير، ولا يدخل بين ياء «أكبر» ورائه ألفا، ويجوز «أكبر» ويجعل الله في «الله» ولا يبالغ في (٢١ - ملحق كتاب الإحياء)

ضم الهاء من « الله » ولا يتبدى بالتكبير إلا إذا استقرت اليدان حذو المنكبين ، ويرسلها مع التكبير من غير نقض ، فالقار إذا سكن القلب تشككت به الجوارح وتأيدت بالأولى والأصوب ، ويجمع بين نية الصلاة والتكبير بحيث لا يغيب عن قلبه حالة التكبير أنه يصلي الصلاة بيمينها .

وحكى عن الجنيد أنه قال : لكل شيء صفوة ، وصفوة الصلاة التكبير الأولى . وإنما كانت التكبير صفوة لأنها موضع النية وأول الصلاة .

قال أبو نصر السراج : سمعت ابن سالم يقول : النية بالله فهو من الله ، والآيات التي تدخل في صلاة العبد بعد النية من العدو ، ونصيب العدو وإن كثر لا يوازن بالنية التي هي لله بالله وإن قل .

وسئل أبو سعيد الخزاز : كيف الدخول في الصلاة ؟ فقال : هو أن تقبل على الله تعالى إقبالك عليه يوم القيامة ووقوفك بين يدي الله ليس بينك وبينه ترجمان وهو مقبل عليك وأنت تاتجه وتعلم بين يدي من أنت وقف فإنه الملك العظيم .

وقيل لبعض المارفين : كيف تكبر التكبير الأولى ؟ فقال ، ينبغي إذا قلت الله أكبر أن يكون مصحوبك في الله ، التظيم مع الألف ، والهيبة مع اللام ، والمراقبة والقرب مع الهاء . واعلم أن من الناس من إذا قال « الله أكبر » غاب في مطالعة العظمة والتكبرياء ، وأمثلاً باطنه نوراً ، وضار الكون بأسره في فضاء شرح صدره كخردلة بأرض فلاة ، ثم تلقى الخردلة ، فما يغنى من الوسوسة وحديث النفس ، وما يتخيل في الباطن من الكون الذي صار بمثابة الخردلة فألقيت ، فكيف تراحم الوسوسة وحديث النفس مثل هذا العبد ؟ وقد تراحم مطالعة العظمة والهيبة في ذلك كون النية ، غير أنه لغاية لطف الحال يخص الروح بمطالعة العظمة والقلب يتميز بالنية ، فتكون بالنية موجوداً بألف صفاتها متدرجة في نور العظمة اندراج الكواكب في ضوء الشمس ، ثم يقبض بيد اليمنى بيده اليسرى ويجعلها بين السرة والصدر ، واليمنى لكرامتها تجعل فوق اليسرى ، ويمد المصافحة والوسطى على الساعد ، ويقبض بثلاثة إبهامات اليسرى من الطرفين ، وقد فسر أمير المؤمنين على رضي الله عنه قوله تعالى ( فصل لربك وانحر ) قال : أنه وضع اليمنى على الشمال تحت الصدر ، وذلك أن تحت الصدر عرفاً يقال لها الناحر . أي صعب يدك على الناحر . وقال بعضهم ( وانحر ) أي استقبل القليلة بتحريك ، وفي ذلك سر خفي يكاشف به من وراء أستار الغيب ، وذلك أن الله تعالى بلطف حكته خلق الأذى وشرفه وكرمه وجعله محل نظره ومورد حبه ونجته ما في أرضه سماواته ووجانها وأرضها وسماواتها ، منتصباً للقامة مرتفعاً للميعة ، فتصفه الأعلى من حد الفؤاد مستودع أسرار السموات ، ونصفه الأسفل مستودع أسرار الأرض . فحل نفسه ومركزها النصف الأسفل ، وحل روحه الروجاني والقلب النصف الأعلى ، لجواذب الروح مع جواذب النفس يتطاردان ويتحاربان ، وباعتبار تطاردهما وتغالباها تكون آلة الملكوتية الشيطان . ووقت الصلاة يكثر التطارد . لوجود التجاذب بين الإيمان والطبع ، فيكاشف المصل الذي صار قلبه سماوياً متردداً بين الفناء والبقاء لجواذب النفس متصاعدة من مركزها .

وللجوارح وتصرفها وحركتها مع معاني الباطن ارتباط وموازاة ، فهو وضع اليمنى على الشمال حصر النفس ومنع من صعود جواذبها ، وأثر ذلك يظهر بديمق الوسوسة وزوال حديث النفس في الصلاة ، ثم إذا استولت جواذب الروح وتمسكت من العرق إلى القدم - عند كمال الأتس - وتحقق قوة العين واستيلاء سلطان المشاهدة - تصير النفس مقبورة دليلاً ، ويستتير مركزها بنور الروح ، وتتقطع حينئذ جواذب النفس ، وعلى قدر استنارة مركز النفس يزول كل العبادة ، ويستغنى حينئذ عن مقاومة النفس ومنع جواذبها بوضع اليمنى على الشمال فيسبل حينئذ ، ولعل لذلك سواه الله أعلم - ما نقل عن رسول الله ﷺ أنه صلى ميلاً ، وهو منزه مالك رحمه الله ، ثم يقرأ ( وجهت وجهي ) الآية ، وهذا التوجه إلقاء لوجهه فله ، والذي قبل الصلاة لوجهه قاله ، ثم يقول : سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك ، اللهم أنت الملك لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك أنت ربنا أعبدك ،

ظلمت نفسى واعترفت بذنى فأغفر لى ذنوبى جميعا لانه لا يظفر الذنوب إلا أنت ، واهدنى لأحسن الأخلاق فإنه لا يهدي لأحسنها إلا أنت ، واصرف عني سيئها فإنه لا يصرف عني سيئها إلا أنت ليك وسعديك فأخبر كنه يديك ، تباركت وتعاليت ، استغفرك وأتوب إليك ، ويطلق رأسه في قيامه ويكون نظره إلى موضع السجود ، ويكمل القيام بالتصائب القائمة ونزع سائر الاضطواء عن الركبتين والخصاور ومعاطف البدن ، ويقف كأنه ناظر إلى جميع جسده إلى الأرض فهذا من خضوع سائر الأجزاء ويكون الجسد يتكون القلب من الخشوع ، ويرادح بين القدمين بمقدار أربع أصابع فإن ضم الكسعين هو الصفد المنهى عنه ، ولا يرفع إحدى الرجلين فإنه الصفد المنهى عنه ، نهى رسول الله ﷺ عن الصفن والصفد ، وإذا كان الصفن منهيًا عنه ففي زيادة الاعتماد على إحدى الرجلين دون الأخرى معنى الصفن ، فالأولى رعاية الاعتدال في الاعتماد الرجلين جميعا . ويكره اشتغال الصلوة : وهو أن يخرج يده من قبل صدره ويجنب السدل وهو أن يرعى أطراف الثوب إلى الأرض ، ففيه معنى الخيلاء . وقيل : هو الذي يلتف بالثوب ، ويحمل يديه من داخل فيرتفع ويسجد كذلك . وفي معناه ما إذا جعل يديه داخل القميص ويجنب الكف : وهو أن يرفع يديه من عند السجود ويكره الاختصار : وهو أن يجعل يده على الحضرة ويكره الصلب : وهو وضع اليدين جميعا على الحضرتين وتحمي المعضدين ، فإذا وقف في الصلاة على الهيئة التي ذكرناها يجنبنا للكره فقد تمم القيام وكله ، فيقرأ آية التزوجه والثناء كما ذكرنا ، ثم يقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ، ويقولها في كل ركعة أمام القراءة ، ويقرأ الفاتحة وما بعدها بحضور قلب وجمع ومواطأة بين القلب واللسان يحفظ وافر من الوصلة والدنوالهية والخشوع والخشعة والتعظيم والوقار والمشاهدة والتجاة ، وإن قرأ بين الفاتحة وما يقرأ بعدها إذا كان إماما في السكنة الثانية « اللهم باعد بيني وبين خطيأى كما باعدت بين المشرق والمغرب ، وتقي من الخطايا كما تقي الثوب الأبيض من الدنس ، اللهم اغسل خطيأى بإمامك والتلج والبرء حسن وإن قالها في السكنة الأولى حسن . وروى عن النبي ﷺ أنه قال ذلك وإن كان منفردا يقولها قبل القراءة ، ويعلم العبد أن تلاوته تظن اللسان ومعناها تظن القلب ، وكل مخاطب لفخص يسلكم بلسانه ؛ ولسانه يعبر عما في قلبه ، ولو أمكن المتكلم إلهام من يكلمه من غير لسان فعل ، ولكن حيث تعذر الإلهام إلا بالكلام جعل اللسان ترجمانا ، فإذا قال باللسان من غير موطأة القلب فاللسان ترجمانا ولا القارىء متكلمًا قاصدا إسماع الله حاجته ولا مستمعا إلى الله فأعما عنه سبحانه ما يخاطبه ، وما عنده غير حركة اللسان بقلب غالب عن قصد ما يقول ؛ فينبغي أن يكون متكلمًا مناجيا أو مستمعا راعيا فأقل مراتب أهل الخصوص في الصلاة الجمع بين القلب واللسان في التلاوة ، ووراء ذلك أحوال للخواص يطول شرحها .

وقال بعضهم : ما دخلت في صلاة قط فأهمني فيها غير ما أقول . وقيل لعمار بن عبد الله : هل تجدد في الصلاة شيئا من أمور الدنيا ؟ فقال لأن تختلف على الألسنة أحب إلى من أن أجد في الصلاة ما يجنون . وقيل لبعضهم : هل تحدث نفسك في الصلاة بشيء من أمور الدنيا ؟ فقال : لا في الصلاة ولا في غيرها .

ومن الناس من إذا أقبل على الله في صلاته بتحقيق معنى الإنابة لأن الله تعالى قدم الإنابة وقال ﴿ مبين إليه وآتوه وأقيموا الصلاة ﴾ فينبغي إلى الله تعالى ويتق الله تعالى بالبرى عما سواه ، ويقم الصلاة بصدور مشرق بالإسلام وقلب مفتوح بشور الإنعام ؛ فتخرج السكنة من القرآن من لسانه ويسمعا بقلبه ، فتقع السكنة في فضاء قلب ليس فيه غيرها . فيتسلطها القلب بحسن الفهم ولذيد نعمة الإصغاء ، وينشرها بجلالة الاجتماع وكال الوعى ، ويدرك لطيف معناها وشريف غواها معاني تلتف عن تفصيل الذكر وتشكل معنى الفكر وبصير الظاهر من معاني القرآن قوت النفس ؛ فالتنس الطمئة متعوضة بمعاني القرآن عن حديثها لكونها معاني ظاهرة متوجهة إلى عالم الحكمة والشهادة ، تقرب مناسبها من النفس المسكوتة لإقامة رسم الحكمة ومعاني القرآن الباطنة التي يكشفها هاهن المسكوت قوت القلب . ويخلص الروح القدس إلى أوائل سرادقات الجبروت بمطالعة عظيمة المتكلم ، وبمثل هذه المطالعة يكون

كالاستغراق في لجم الأشواق ، كما قل عن مسلم بن يسار أنه صلى ذات يوم في مسجد البصرة ، فوقعت أسطوانة تسامع يسقطها أهل السوق وهو واقف في الصلاة لم يعلم بذلك .

ثم إذا أراد الركوع يفصل بين القراءة والركوع ، ثم يركع منطوي القامة والتصف الأسفل بحال في القيام من غير انطواء الركبتين ، ويحافى مرقبيه عن جنبه ، ويمد عنقه مع ظهره ، ويضع راحتيه على ركبتيه منشورة الأصابع روى مصعب بن سعد قال صليت إلى جنب سعد بن مالك ، لجلعت يدي بين يركبي وبين غلدي ويطبقهما ، فغضب يدي وقال : اضرب بكفيك على ركبتيك وقال يابني إنما كنا تفعل ذلك فأمرنا أن نضرب بالأكف على الركب ، ويقول « سبحان رب العظيم » ثلاثا وهو أدنى الكمال ، والكمال أن يقول إحدى عشرة ، وما يأتي به من المديكون بعد التمكن من الركوع ، ومن غير أن يمزج آخر ذلك بالرفع ، ويرفع يديه للركوع والرفع من الركوع ، ويكون في ركوعه ناظرا نحو قدميه فهو أقرب إلى الخشوع من النظر إلى موضع السجود ، وإنما ينظر إلى موضع سجوده في قيامه ويقول بعد التسبيح « اللهم لك ركعت ولك خشعت ولك أسلمت خشع لك سمعي وبصري وعقلي وعي » ويكون قلبه في الركوع متصفا بمعنى الركوع من التواضع والإخبات ، ثم رفع رأسه قائلا : سمع الله لمن حمده علما بقلبه ما يقول فإذا استوى قائما بحمد ويقول « ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد » ثم يقول « أهل الثناء والمجد أحق ما قال العبد وكلنا لك عبد لا مانع لنا أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجند منك الجند » فإن أطال في النافذة القيام بعد الرفع من الركوع فليقل « لرب الحمد » مكررا ذلك مهما شاء ، فأما الفرض فلا يطول تطويلا يزيد على الحد زيادة بينة ، ويقنع في الرفع من الركوع بتكم الاحتدال بإقامة الصلب : ورد عن رسول الله ﷺ أنه قال « لا ينظر الله إلى من لا يقم حبله بين الركوع والسجود » .

ثم يهوى ساجدا ويكون في هويه مكبرا مستيقظا حاضرا غاشعا عالما بما يهوى فيه وإليه وله فن الساجدين من يكشف أنه يهوى إلى تقوم الأرضين منبثيا في أجزاء الملك لامتلاء قلبه من الحياء واستشعار روحه عظم الكبرياء كما ورد أن جبرائيل عليه السلام تستر بخافيه من جناحه حياء من الله تعالى ، ومن الساجدين من يكشف أنه يطوى بسجوده بساط الكون والمكان ويسرح قلبه في فضاء الكشف والعيان ، فهوى هوى ألباطق السموات وتنمجي لقوة شهود تماثيل الكائنات ويسجد على طرف رداء العظمة وذاك أقصى ما يقبض إليه طائر الهمة البشرية وقفي بالوصول إليه القوى الإنسانية ، ويتفاوت الأنبياء والأولياء في مراتب العظمة واستشعار كنهها فكل منهم على قدره حظ من ذلك ، وفوق كل ذي علم عليم . ومن الساجدين من يتبع وعاءه ، وينثر ضيائه ، ويمططي بالصفين ويسبط الجناحين ، فيتواضع بقلبه أجلا ، ويرفع بروحه أكراما وإفضالا ، فيجتمع له الأس والهيبة ، والحضور والغبية والفرار والقرار . والإصرار والجوار . فيكون في سجوده ساجدا في بحر شهوده ، لم يتخلف منه عن السجود شعرة كما قال سيد البشر في سجوده « سجد لك سوادى وخيالى » ( والله يسجد من في السموات والأرض طوعا وكرها ) الطلوع الروح والقلب لما فيها من الأهلية والكره من النفس لما فيها من الأجنبية .

ويقول في سجوده : « سبحان رب الأعلى » ثلاثا إلى العشر الذي هو الكمال ويكون في السجود مفتوح العينين لئلا يسجدان . وفي الهوى يضع ركبتيه ثم يديه ثم جبهته وأفقه . ويكون ناظرا نحو أرنبة أفقه في السجود . فهو أبلغ في الخشوع الساجد ، ويأشرك بكفيه المصل . ولا يلفهما في الثوب . ويكون رأسه بين كفيه . ويدها حذو منكبيه غير متيامن ومتياسر بهما ويقول « اللهم لك سجدت ولك أسلمت . سجد وجهي للذي خلقه وصوره وشق سمعه وبصره فتبارك الله أحسن الخالقين » وروى أمير المؤمنين على رضي الله عنه : أن رسول الله ﷺ كان يقول في سجوده ذلك . « وإن قال سيوح قدوس رب الملائكة والروح » فحسن . وروى عائشة رضي الله عنها : أن رسول الله ﷺ كان يقول في سجوده ذلك . وتحافى مرقبيه عن جنبه .

ووجه أصابعه في السجود نحو القبلة ويضم أصابع كفيه مع الإبهام ، ولا يفرش ذراعيه على الأرض . ثم يرفع رأسه مذبرا ، ويجلس على رجله اليسرى وينصب اليمنى موحدا بالأصابع إلى القبلة ، ويضع اليدين على الفخذين من غير تكلف منهما وتفرجعهما ، ويقول : « رب اغفر لي وارحمني وأعدني واجبرني ووافني وأوف عني » ولا يخلل هذه الجلسة في القريضة ، أما في الثالثة فلا بأس بهما أطال ، قائلا : « رب اغفر وارحم » مكررا ذلك ، ثم يسجد السجدة الثانية مكبرا ، ويكره الإقفاة في القعود ، وهو هنا : يضع أليتيه على عقبيه .

ثم إذا أراد التوضؤ إلى الركعة الثانية يجلس جلسة خفيفة للاستراحة ، ويقفل في بقية الركعات هكذا ، ثم يشهد وفي الصلاة سر المراج : وهو مراج القلوب ، والتشهد مقر الوصول بعد قطع مسافات الميقات على تدريج طبقات السموات . والتحيات سلام على رب البريات ، فليذعن لما يقول : ويتأدب مع من يقول ، ويدرك كيف يقول ، ويسلم على النبي ﷺ ، ويمتله بين عيني قلبه ، ويسلم على عباد الله الصالحين ؛ فلا يبق عبد في السماء ولا في الأرض من عباد الله إلا ويسلم عليه بالنسبة الروحية الخاصة الفطرية ، ويضع يده اليمنى على فخذ اليمنى مقبوضة الأصابع إلا المسبحة ويرفع المسبحة في الشهادة في « لا إله » لا في كلمة التثني ، ولا يرفعها منتصب بل مائلة برأسها إلى الفخذ منطوية فهذه هيئة خشوع المسبحة ودليل سراية خشوع القلب إليها .

ويدعو في آخر صلاته لنفسه وللمؤمنين . وإن كان إماما ينبغي أن لا يفرد بالثناء ، بل يدعو لنفسه ولمن وراءه فإن الإمام التيقظ في الصلاة كما يجب دخل على سلطان ووراء أصحاب الخراج : يسأل لهم ويعرض حاجتهم ، والمؤمنون كالبنين يهد بعضهم بعضا ، وهذا وصفهم الله تعالى في كلامه بقوله سبحانه ( كانوا هم بربهم ) وفي وصف هذه الأمة في الكتب السالفة : صفهم في صلاتهم كصفهم في قتالهم .

حدثنا بذلك شيخنا ضياء الدين أبو النجيب السهروردي إمامنا قال أخبرنا أبو عبد الرحمن محمد بن عيسى بن شعيب الماليني ، عن أبو الحسن عبد الرحمن بن محمد المظفر الواعظ ، عن أبو محمد عبدالله بن أحمد السرخسي ، عن أبو عمران عيسى بن عمر بن العباس السمرقندي ، عن أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي ، عن مجاهد بن موسى ، قال حدثنا معن هو ابن عيسى : أنه سأل كعب الأخيار . كيف تحمد نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة ؟ قال : بحمده : « محمد بن عبد الله ، ويولد بمكة وهاجر لعلية ، ويكون ملكا بالشام ، وليس بفحاش ولا ضاحك في الأسواق ولا يأكف . بالسيئة السيئة ولكن يصفو ويغفر ، أمته الخادون : محمدون الله في كل سرراء ، ويكبرون الله على كل تحد يوضئون أطرافهم ويأثرون في أوساطهم ، يصفون في صلاتهم كما يصفون في قتالهم ، دوابهم في مساجدهم كدوى النحل يسمع مناديتهم في جو السماء » .

فالإمام في الصلاة مقدمة الصف في محاربة الشيطان ، فهو أولى المسلمين بالخشوع والإيمان بوظائف الأدب ظاهره وباطنه ، والمصلون المتيقظون كما اجتمعت ظواهرهم تتجمع بواطنهم وتتناصر وتتماشد ، وتسرى من البعض إلى البعض أنوار بركات ، بل جميع المسلمين المصلين في أقطار الأرض بينهم تماشد وتناصر صلب القلوب ونسب الإسلام وراثة الإيمان ، بل يمدح الله تعالى باللائكة الكرام كما أمدح رسول الله ﷺ باللائكة المؤمنين ، لحاجتهم إلى محاربة الشيطان أس من حاجتهم إلى محاربة الكفار ، ولهذا كان يقول رسول الله ﷺ « رجعتنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر » فتداركهم الأملك ، بل بأنفسهم الصادقة تتأسك الأفلak .

فإذا أراد الخروج من الصلاة سلم على يمينه ، وينوي مع التسليم الخروج من الصلاة والسلام على الملائكة والحاضرين من المؤمنين ومؤمني الجن ، ويجعل خده مبينا لمن على يمينه يالوا عنقه ، ويفصل بين هذا السلام والسلام عن يساره ، فقد ورد النهي عن المواصلة ، والمواصلة ، خمس : اثنتان تخص بالإمام ، هو أن لا يوصل القراءة بالتكبير ، والركوع بالقراءة . واثنتان على المأموم : وهو أن لا يوصل تكبيرة الإحرام بتكبير الإمام ، ولا تسليمه بتسليمه . وواحدة على الإمام والمأمومين : وهو أن لا يوصل تسليم القرض بتسليم النفل . ويجزم التسليم ولا يمدد ، ثم يدعو بعد التسليم بما

بهاء من أمر دينه ودينه ، يدعو قبل التسليم أيضا في صلب الصلاة فإنه يستجاب . ومن أقام الصلوات الحسن في جماعة فقد ملأ البر والبحر عبادة . وكل المقامات والأحوال يزيدتها الصلوات الحسن في جماعة ، وهي سر الدين ، وكفارة المؤمن وتمحيص الخطايا : على ما أخبرنا شيخنا شيخ الإسلام ضياء الدين أبو النجيب السهروردى رحمه الله إجازة ، قال أخبرنا أبو منصور محمد بن عبد الملك بن خيرون عن أبو الحسن بن علي الجوهري إجازة ، عن أبو عمر محمد بن العباس ابن زكريا ، قال حدثنا أبو محمد يحيى بن محمد بن ساعد ، عن الحسين المروزي ، عن عبد الله بن المبارك عن يحيى بن عبد الله ، قال سمعت أبي يقول : سمعت أبا هريرة رضي الله عنه يقول : قال رسول الله ﷺ « الصلوات الحسن كفارات للخطايا ، واقرءوا إن شئتم » إن الحسنات يذهبن السيئات ، ذلك ذكرى للذاكرين » .

### الباب الثامن والثلاثون : في آداب الصلاة وأسرارها

أحسن آداب المصل : أن لا يكون مشغول القلب بشيء قل أو كثر ، لأن الأكياس لم يرفضوا الدنيا إلا ليقبضوا الصلاة كما أمروا ، لأن الدنيا أو أشغالها لما كانت شاغلة للقلب وقضوها غيره على عمل المناجاة ، ورغبة في أو طمان القربات وإذعاناً بالباطن لرب البريات ، لأن حضور الظاهر إذعان الظاهر . وفراغ القلب في الصلاة عما سوى الله تعالى إذعان الباطن : فلم يروا حضور الظاهر وتحلف الباطن حتى لا يتخلل إذهانهم . فتتخرج عبوديتهم ، فيجتنب أن يكون باطلته مرتبها بشيء . ويدخل الصلاة .

وقيل : من فقه الرجل أن يبدأ بقضاء حاجته قبل الصلاة ، ولهذا ورد « إذا حضر العشاء والعشاء مقدمو العشاء على العشاء » ولا يصلي وهو حافق يطالبه البول ، ولا حازق يطالبه الفاظ . والحق أيضا : ضيق الخف ، ولا يصلي أيضا وخفه ضيق يشغل قلبه ، فقد قيل : لا رأى لحازق ، قيل : الذي يكون معه ضيق . وفي الجملة ليس من الأدب أن يصلي وعنده ما فزع مزاج باطلته عن الاعتدال كنهه الأشياء التي ذكرناها والاهتمام المفرط ، والنصب . وفي الخبر « لا يدخل أحدكم في الصلاة وهو مقطب . ولا يصلي أحدكم وهو غضبان » فلا ينبغي للمبدي أن يتلبس بالصلاة إلا وهو على أتم الهيئات .

وأحسن لية المصل سكون الاطراف وعدم الالتفات والإطراق ووضع اليمين على الشمال ، فأحسنها من هيئة عبد ذليل واقف بين يدي ملك عزيز . وفي رخصة الشرع دون الثلاث حركات متواليات جاز ، وأرباب المريضة يتركون الحركة في الصلاة جملة . وقد حركت يدي في السلام وعندى شخص من الصالحين فلما انصرفت من الصلاة أنكر على وقال : عندنا أن العبد إذا وقف في الصلاة ينبغي أن يبقى جمادا جمدا لا يتحرك منه شيء . وقد جاء في الخبر « سبعة أشياء في الصلاة من الشيطان : الرعاف ، والنعاس ، والوسوسة ، والثأوب ، والحكاك ، والالتفات » والمبكي بالثوب من الشيطان أيضا . وقيل : السهو والشك .

وقد روى عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أنه قال : إن التخوض في الصلاة : أن لا يعرف المصل على عينيته وشماله .

ونقل عن سفيان أنه قال : من لم يخضع فسدت صلاته . وروى عن معاذ بن جبل أشد من ذلك قال : من عرف من عن يمينه وشماله في الصلاة متمعدا فلا صلاة له .

وقال بعض العلماء : من قرأ كلمة مكتوبة في حائط أو بساط في صلاته فصلاته باطلة ، قال بعضهم : لأن ذلك عبثه عملا . وقيل في تفسير قوله تعالى « والذين هم على صلاتهم دائمون » قيل : هو سكون الاطراف والعلمانية . قال بعضهم : إذا كثرت التكرير الأولى فاعلم أن الله ناظر إلى شخصك عالم بما في ضميرك ، ومثل في صلاتك اللجنة عن يمينك والنار عن شمالك ، وإنما ذكرنا أن تمثل اللجنة والنار لأن القلب إذا شغل بذكر الآخرة ينقطع عنه الوسواس فيكون هذا التمثيل تدويرا للقلب لدفع الوسوسة .

أخبرنا شيخنا ضياء الدين أبو النجيب السهروردي عن عمر بن أحمد الصفار عن أبو بكر بن خلف عن أبو عبد الرحمن عن أبي الحسين الفارسي عن محمد بن الحسين قال : قال سهل ، من خلا قلبه من ذكر الآخرة تعرض لوساوس الشيطان ، فأما من باشر باطنه صفو اليقين ونور المعرفة فيستغنى بشاهد عن تمثيل مشاهدة . قال أبو سعيد الخزاز : إذا ركع فالأدب في ركوعه أن يتنصب ويدنو ويتدل في ركوعه ، حتى لا يبق منه مفصل إلا وهو منتصب نحو العرش العظيم ، ثم يظم الله تعالى حتى لا يكون في قلبه شيء أعظم من الله ، ويصغر في نفسه حتى يكون أقل من المياه وإذا رفع رأسه حمد الله تعالى يعلم أنه سبحانه وتعالى يسمع ذلك ، وقال أيضاً : ويكون معه من الحشية ما يكاد يذوب به .

قال السراج : إذا أخذ العبد في التلاوة فالأدب في ذلك أن يشاهد ويسمع قلبه كأنه يسمع من الله تعالى ، أو كأنه يقرأ على الله تعالى . وقال أيضاً : من أدبهم قبل الصلاة المراقبة ومراعاة القلب من الحواطر والعوارض ونفى كل شيء غير الله تعالى ، فإذا قاموا إلى الصلاة بحضور القلب فكأنهم قاموا من الصلاة إلى الصلاة ، فيكون مع النفس والعقل الذين دخلوا في الصلاة بهما ، فإذا خرجوا من الصلاة رجعوا إلى حالهم من حضور القلب ، فهم أبدأ في الصلاة ، فهذا هو أدب الصلاة .

وقيل : كان بعضهم لا يتيأ له حفظ العدد من كمال استغراقه ، وكان مجلس واحد من أصحابه يعد عليه كم ركعة صلى . وقيل : للصلاة أربع شعب : القالب في المحراب ، وشهود العقل عند الملك الوهاب ، وخشوع القلب بلا المايتاب ، وخضوع الأركان بلا ارتقاب ، لأن عند حضور القلب رفع الحجاب ، وعند شهود العقل رفع العتاب ، وعند حضور النفس فتح الأبواب ، وعند خضوع الأركان حصول الثواب . فن أتى الصلاة بلا حضور قلب فهو مصلا لاه ، ومن أتاها بلا شهود العقل فهو مصلا ساه ، ومن أتاها بلا خضوع النفس فهو مصلا خاطيء . ومن أتاها بلا خشوع الأركان فهو مصلا جاف ، ومن أتاها كما وصف فهو مصلا واف .

وقد ورد عن رسول الله ﷺ : « إذا قام العبد إلى الصلاة المكتوبة مقبلاً على الله بقلبه وسمعه وبصره انصرف من صلاته وقد خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه » ، وإن الله ليغفر بغسل الوجه خطيئة أصحابه ، وبغسل رجله خطيئة أصحابها ، حتى يدخل في صلاته وليس عليه وزر .

وذكرت السرة عند رسول الله ﷺ فقال : « أي السرة أقيس ؟ » فقالوا : الله ورسوله أعلم ، فقال : « إن أقيس السرة أن يسرق الرجل من صلاته » قالوا : كيف يسرق الرجل من صلاته ؟ قال : « لا يتم ركوعها ولا سجودها ولا خشوعها ولا القراءة فيها » . وروى عن أبي عمرو بن العلاء أنه قدم للإمامة فقال لأصلح ، فلما ألحوا عليه كبر ففشى عليه فقدموا إماماً آخر ، فلما أفان سئل فقال : لما قلت استوتروا عني في هاتين جهلت استوتيت أنت مع الله قط . وقال عليه السلام : « إن العبد إذا أحسن الوضوء وصل الصلاة لوقتها وحافظ على ركوعها وسجودها ومواقفتها قالت : حفظك الله كما حفظتني ثم صعدت ولما نور حتى تنتهي إلى السماء حتى تنتهي إلى الله فتضع لصابها ، وإذا أضعها قالت : ضيعك الله كما ضيعتني » ، ثم صعدت ولما ظلمة حتى تنتهي إلى أبواب السماء فتخلق دونها ، ثم تلف كما تلف الثوب الخلق فيصرب بها وجه صاحبها .

وقال أبو سليمان الناباذي : إذا وقف العبد في الصلاة يقول الله تعالى : ارفعوا الحجاب فيما بيني وبين عبيدي ، فإذا التفت يقول الله : أرخواها فيما بيني وبينه ، وغلوا عبيدي ، وما اختار لنفسه .

وقال أبو بكر الرزاق : ربما أصلي ركعتين فأصرف منهما وأنا استسبح من الله حياء رجل انصرف من الزنا قوله هذا لعظيم الأدب عنده ، ومعرفة كل إنسان بأدب الصلاة على قدر خطئه من القرب .

وقيل لموسى بن جعفر : إن الناس أفسدوا عليك الصلاة بمحرم بين يديك ، قال : إن الذي أصلى له أقرب إلى الذي يمشي بين يدي . وقيل : كان زين العابدين على بن الحسين رضى الله عنهما إذا أراد أن يخرج إلى الصلاة لا يعرف من تغير لونه ، فيقال له في ذلك فيقول : أندرون بين يدي من أريد أن أقف ؟

وروى عن عمار بن ياسر عن رسول الله ﷺ أنه قال « لا يكتب المبد من صلاته إلا ما يعقل ، وقد ورد في لفظ آخر » منكم من يصلي الصلاة كاملة ، ومنكم من يصلي النصف والربع والخمس حتى يبلغ العشر .

قال الخواص : ينبغي للرجل أن ينوي نوافله لنقصان قرائته ، فإن لم ينوها لم يحسب له منها شيء ، بلنفا أن الله لا يقبل نافلة حتى تؤدي فريضة . يقول الله سبحانه : مثلكم كمثل العبد السوء بدأ بالهدية قبل قضاء الدين . وقال أيضاً : انقطع الحق عن الله تعالى بخصلتين ، إحداهما أنهم طلبوا النوافل وضيعوا الفرائض ، والثانية أنهم عملوا أعمالاً بالظواهر ولم يأخذوا أنفسهم بالصدق فيها والنصح لها ، وأبى الله تعالى أن يقبل من عامل عملاً إلا بالصدق وإصابة الحق ، وفتح العين في الصلاة أولى من تكميلها إلا أن يشتت همه بتفريق النظر فيمضى الدين للاستعانة على الخشوع ، وإن ثاب في الصلاة يضم شفتيه بقدر الإمكان ولا يلوذ بقلبه بصدرة ، ولا يزاحم في الصلاة غيره ، قيل : ذهب المزحوم بصلاة المزاحم ، وقيل : من ترك الصف الأول مخافة أن يضيق على أمه فقام في الثاني أعطاه الله مثل ثواب الصف الأول من غير أن ينقص من أجورهم شيء .

وقيل : إن إبراهيم الخليل عليه السلام كان إذا قام إلى الصلاة يسمع خفقان قلبه من ميل . وروى عائشة رضى الله عنها أن رسول الله ﷺ كان يسمع من صدره أزيز مثل أزيز المرجل حتى كان يسمع في بعض سكك المدينة :

وسئل الجنيد : ما فريضة الصلاة ؟ قال : قطع العلائق ، وجمع الهم ، والخصور بين يدي الله وقال الحسن : ماذا يعز عليك من أمر دينك إذا هانت عليك صلاتك ؟

وقيل : أوحى الله تعالى إلى بعض الأنبياء فقال : إذا دخلت الصلاة فب لي من قلبك الخشوع ، ومن بدتك الخشوع ، ومن عينك البصوح ، فإني قريب .

وقال أبو الخير الأقطع : رأيت رسول الله ﷺ في المنام فقلت : يا رسول الله أوصني ، فقال « يا أبا الخير عليك بالصلاة فإن استوصيت ربي ، فأوصاني بالصلاة وقال لي : إني أقرب ما أكون منك وأنت تصلي » وقال ابن عباس رضى الله عنهما : ركعتان في تفكير خير من قيام ليلة . وقيل : إن محمد بن يوسف الفرغاني رأى حاتماً الأصم واقفاً بعض الناس فقال له : يا حاتم ، أراك تعظم مناس ، أتحسن أن تصلي ؟ قال : نعم . قال : كيف تصلي ؟ قال : أقوم بالأمر وأمشي بالخشية ، وأدخل بالهيب ، وأكبر بالطمعة ، وأقرأ بالترتيل ، وأركع بالخشوع ، وأسجد بالتواضع وأقعد للتقيد بالتمام ، وأسلم على السنة ، وأسلمنا إلى ربي ، وأحفظها أيام حياتي ، وأرجع بالوهم على نفسي ، وأعاف أن لا نقبل مني ، وأرجو أن تقبل مني وأنا بين الخوف والرجاء ، وأشكر من علمني ، وأعلمنا من سألني ، وأحمد ربي إذا هداني ، فقال محمد بن يوسف : مثلك يصلح أن يكون واعظاً ، وقوله تعالى ( لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى ) قيل : من حب الدنيا ، وقيل : من الاتهام ، وقال عليه السلام « من صلى ركعتين ولم يحدث نفسه بشيء من الدنيا غفر الله له ما تقدم من ذنبه » وقال أيضاً « إن الصلاة تمسكن وتواضع وتنادم وترفع يديك وتقول اللهم اللهم فن لا يفعل ذلك فهو خداج » أي ناقصة .

وقد ورد أن المؤمن إذا توضأ للصلاة تباعد عنه الشيطان في أقطار الأرض خوفاً منه لأنه تأهب للدخول على الملك فإذا كبر حجب عنه إبليس ، قيل : يضرب بينه وبينه سراق لا ينظر إليه ، وواجهه الجبار بوجهه ، فإذا قال « الله أكبر » أطلع الملك في قلبه فإذا لم يكن في قلبه أكبر من الله تعالى يقول : صدقت ، الله في قلبك كما تقول ، ونشمع من قلبه نور يلحق بملكوت العرش ، ويكشف له بذلك النور ملكوت السموات والأرض ، ويكتب له حسو ذلك



النور حسنة ، إن الجاهل الغافل إذا قام إلى الصلاة احتوشته الشياطين كما يحوش الذباب على نقطة العسل ؛ فإذا كبر اطاع الله على قلبه ، فإذا كان شيء في قلبه أكبر من الله تعالى عنده يقول له : كذبت ، ليس الله تعالى أكبر في قلبك كما تقول ، فيثور من قلبه دخان يلحق بعنان السماء ، فيكون جحيا با قلبه من الملكوت ، فيزداد ذلك الحجاب صلاة ، ويلتزم الشيطان قلبه ، فلا يزال ينفخ فيه وينفث ويوسوس إليه ويزين حتى ينصرف من صلاته ولا يعقل ما كان فيه .

وفي الخبر « لولا أن الشياطين يجمعون على قلوب بني آدم لثظروا إلى ملكوت السماء » والقلوب الصافية التي كل أدبها لئكال أدب قوالها تصير سماوية تدخل بالتكبير في السماء كما تدخل في الصلاة ، والله تعالى حرس السماء من تصرف الفسايين ، فالقلب الساوي لاسبيل للشيطان إليه ، فتبقى هواجس قسافية عند ذلك لا تتمتع بالتحصن بالسماء . كاتقطاع تصرف الشيطان والقلوب المرادة بالقرب تدرج بالتقريب ، وتخرج في طبقات السموات ، وفي كل طبقة من أطباق السماء يتخلف شيء من ظلة النفس ، وبقدر ذلك يقل الهاجس إلى أن يتجاوز السموات ويقف أمام العرش فعند ذلك يذهب بالكلية هاجس النفس بساطع نور العرش ، وتندرج ظلمات النفس في نور القلب اندراج الليل في النهار ، وتأتى حيثئذ شوق الآداب على وجه الصواب .

وما ذكرناه من أدب الصلاة يسير من كثير وشأن الصلاة أكبر من وصفنا وأكل من ذكرنا ، وقد غلط أقوام وظنوا أن المقصود من الصلاة ذكر الله تعالى ، وإذا حصل الذكر فأى حاجة إلى الصلاة ، وسلوكوا طرقا من الضلال ، وركنوا إلى باطل الخيال ، وبحوا الرسوم والأحكام ، ورفضوا الحلال والحرام ، وقوم آخرون سلوكوا في ذلك طريقا أدبهم إلى قصص الحلال ، حيث سلّموا من الضلال ، لأنهم اعترفوا بالفراسخ وأنكروا فضل النوافل ، واضطروا يسير رواج الحال ، وأعملوا أفضل الأعمال ، ولم يعلموا أن الله في كل هيئة من الهيئات وكل حركة من الحركات أسراراً وحكما لا توجد في شيء من الأذكار ، فالأحوال والأعمال روح وحيوان ، وما دام العبد في دار الدنيا إعراضه عن الأعمال عين العلفانيات فالأعمال تزكو بالأحوال ، والأحوال تنمو بالأعمال .

### الباب التاسع والثلاثون : في فضل الصوم وحنن أثره

روى عن رسول الله ﷺ أنه قال « الصبر نصف الإيمان والصوم نصف الصبر » وقيل : ما في عمل ابن آدم شيء إلا ويذهب برد المظالم إلا الصوم فإنه لا يدخله قصاص . ويقول الله تعالى يوم القيامة : هذا لي فلا ينقص أحد منه شيئا . وفي الخبر : « الصوم لي وأنا أجزى به » قيل : أضافه إلى نفسه ، لأن فيه خلقا من أخلاق الصمدية ، وأيضاً لأنه من أعمال الشر من قبيل التروك لا يطلع عليه أحد إلا الله . وقيل في تفسير قوله تعالى « الصائمون » الصائمون ، لأنهم ساءوا إلى الله تعالى بجموعهم وعظمتهم ، وقيل في قوله تعالى « إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب » هم الصائمون ، لأن الصبر اسم من أسماء الصوم ويفرض للصائم إفرافاً ويجازف له مجازة ، وقيل : أحد الوجوه في قوله تعالى « فلا تعلم نفس ما ألحق لهم من قرة أعين جزاء ما كانوا يعملون » كان عملهم الصوم .

وقال يحيى بن معاذ : إذا ابتلى المرء بكثرة الأكل بكثت عليه الملائكة رحمة له ، ومن ابتلى بمرحس الأكل فقد أحرق بنار الشهوة ، وفي نفس بن آدم ألف عضو من الشر كلها في كف الشيطان متعلق بها ، فإذا جوع بطنه وأخذ حلقه وراض نفسه بيس كل عضو وأحرق بنار الجوع وفر الشيطان من ظله ، وإذا أشبع بطنه وترك حلقه في لذائذ الشهوات فقد رطب أعضائه وأمكن الشيطان . والشبع نهى النفس ترده الشياطين ، والجوع نهى الروح ترده الملائكة ويهزم الشيطان من جماع نائم ، فكيف إذا كان قائماً ، ويمائق الشيطان شبعاناً قائماً فكيف إذا كان نائماً ، فقلب المرید الصادق يصرخ إلى الله تعالى من طلب النفس الطعام والشراب .

دخل رجل إلى العلي لى وهو يأكل خبزاً يابساً قد به بالماء مع ملح جريش ، فقال له : كيف تشتهي هذا ؟ قال :

أدعه حتى أشتبه ، وقيل : من أسرف في مطعمه ومشر به يجعل الصغار والذلل إليه في دنياه قبل آخرته ، وقال بعضهم الباب العظيم الذي يدخل منه إلى الله تعالى قطع الغذاء ، وقال : بشر إن الجوع يصني الفؤاد ويميت الهوى وورث العلم الدقيق ، وقال ذوالنون : ما أكلت حتى شبع ، ولا شربت حتى رويت إلا عصيت الله أو همت بمعصية ، وروى القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها قالت : كان يأتي علينا الشبر ونصف شهر ما تدخل بيتنا نار لا لمصباح ولا لغيره ، قال : قلت سبحان الله ؟ فبأي شيء كنتم تعيشون ؟ قالت : بالتمر والماء ، وكان لنا جيران من الأنصار جزاء الله خيرا كانت لهم منائح ، فرعوا واسونا بشيء ، وروى أن حفصة بنت عمر رضي الله عنها قالت لأبيها : إن الله قد أوسع الرزق فلو أكلت طعاما أكثر من طعامك ولبست ثيابا ألين من ثيابك ؟ فقال : إني أعاصمك إلى نفسك ؛ ألم يكن من أمر رسول الله ﷺ كذا ؟ يقول مرارا ، فبكت ، فقال : قد أخبرتك والله لأشاركنه في عيشه الشديد لئلي أصيب عيشه الرعاه .

وقال بعضهم : ما غفلت لعمر دقيقا إلا وأنا له حاص .

وقالت عائشة رضي الله عنها : ما شبع رسول الله ﷺ ثلاثة أيام من خبز بر حتى مضى لسبيله .  
وقالت عائشة رضي الله عنها : أدبو أقرع باب الملكوت يفتح لكم ، قالوا : كيف ندبم ؟ قالت : بالجوع والعطش والظما وقيل : ظهر لأبليس ليسي بزكربا عليهما السلام وعليه معاليق ، فقال : ما هذه ؟ قال : الشهوات التي أصيب بها ابن آدم ، قال : هل تجد لها شوبة ؟ قال : لا ، غير أنك شبعت ليلة فثقلتك عن الصلاة والذكر ، فقال : لا جرم لي لا أشبع أبدا ، قال لأبليس : لا جرم لي لا أنصح أحدا أبدا .  
وقال شقيق : العبادة حرقة وحانوتها الحلو وآلاتها الجوع .  
وقال أتيان لابنه : إذا ملئت المعدة فامت الفكرة وخرست الحكمة وقبضت الأعضاء عن العبادة .  
وقال الحسن : لا اجتماع بين الأديين فإنه من طعام المتناقضين . وقال بعضهم : أعوذ بال من زاهد قد أفست معدته ألوان الأغذية .

فكره للريد أن يوالى في الإفطار أكثر من أربعة أيام فإن النفس عند ذلك تركن إلى العادة وتسبح بالشهوة .  
وقيل : الدنيا بطنك وزهدك في بطنك زهدك في الدنيا .  
وقال عليه السلام « ماملأ آدمى وعاء شرا من بطنه حسب ابن آدم لقيات يقمن عليه ، فإن كان لإعالة ثلث الطعام وثلث لشرا به وثلث لنفسه » .  
وقال فتح الموصلي : صحبت ثلاثين شيخا كل يوصيني عند مفارقتي إياه بترك عشرة الأحداث وقلة الأكل .

### الباب الأربعون : في اختلاف أحوال الصوفية بالصوم والإفطار

جمع من المشايخ الصوفية كانوا يديعون الصوم في السفر والحضر على النوام حتى لحقوا بالله تعالى .  
وكان عبد الله بن جبابر قد صام نييفا وخمسين سنة لا يفرط في السفر والحضر ، فجد به أصحابه يوما فأفطر ، فاعتزل من ذلك أياما . فاذا رأى المريد صلاح قلبه في دوام الصوم فليصم دائما ويدع الإفطار جانبا ، فهو عون حسن له على ما يريد .

وروى أبو موسى الأشعري قال : قال رسول الله ﷺ « من صام الدهر ضيقت عليه جهنم هكذا وعقد تسعين » أي لم يكن له فيها موضع .

وكره قوم صوم الدهر ، وقد ورد في ذلك ما رواه أبو قتادة قال : سئل رسول الله ﷺ : كيف بمن صام الدهر ؟ قال « لا صام ولا أفطر » وأول قوم أن صوم الدهر ، هو أن لا يفرط العبد في أيام التشريق فهو الذي يكره ، وإذا أفطر هذه الأيام فليس هو الصوم الذي كرهه رسول الله ﷺ .

ومنه من كان يصوم يوما ويفطر يوما ، وقد ورد « أفضل الصيام صوم أخي داود عليه السلام كان يصوم يوما ويفطر يوما » واستحسن ذلك قوم من الصالحين ليكون بين حال الصبر وحال الشكر .  
ومنه من كان يصوم يوما ويفطر يوما أو يصوم يوما ويفطر يومين .

ومنه من كان يصوم يوم الاثنين والخميس والجمعة . وقيل : كان سهل بن عبد الله يأكل في كل خمسة عشر يوما مرة وفي رمضان يأكل أكلة واحدة ، وكان يفطر بالمال القراح السنة .  
وحكى عن الجنيدي أنه كان يصوم على الدوام ، فإذا دخل عليه إخوانه أفطروا معهم ويقول : ليس فضل المساعدة مع الإخوان بأقل من فضل الصوم ، غير أن هذا الإفطار يحتاج إلى علم ، فقد يكون الداعي إلى ذلك شره النفس لانية الموافقة ، وتخلص الشبهة المحض الموافقة مع وجود شره النفس صعب . وسمعت شيخنا يقول : لي ستين ما أكلت شيئا بشهوة نفس ابتداء واستدعاء ، بل يقدم إلى الشيء فأراه من فضل الله ونعمته وقوله فأوافق الحق في فعله . وذكر أنه في ذات يوم انتهى الطعام ولم يحضر من عاده تقديم الطعام إليه ، قال : ففتحت باب البيت الذي فيه الطعام وأخذت رمانة لأكلها ، فدخلت السور وأخذت دجاجة كانت هناك ، فقلت : هذا عقوبة لي على تصرفي في أخذ الرمانة . ورأيت الشيخ أبا السعود رحمه الله يتناول الطعام في اليوم مرات ، أي وقت أحضر الطعام أكل منه . ويرى أن تناوله الطعام موافقة الحق . لأن حاله مع الله كان ترك الاختيار في ما كوله وملبوسه وجميع تصرفه ، وكان حاله ولا يتصرف مع فعل الحق ، وقد كان له في ذلك بداية يرمثلها ، حتى نقل أنه كان يبقى أياما لا يأكل ولا يعلم أحدا يعلم ولا يتصرف هو لنفسه ولا يتسبب إلى تناول شيء . ويتنظر فعل الحق لسياقه الرزق إليه ، ولم يضر أحد بحاله مدة من الزمان . ثم إن الله تعالى أظهر حاله وأقامه للأصحاب والتلامذة ، وكانوا يتكلمون بالأطعمة ويأتون بها إليه وهو يرى في ذلك فضل الحق والموافقة . سمعته يقول : أصبح كل يوم وأحب ما إلى الصوم ، وينقص الحق على بحق الصوم . بفعله ، فأوافق الحق في فعله .

وحكى عن بعض الصادقين من أهل واسط أنه صام ستين كثيرة ، وكان يفطر كل يوم قبل غروب الشمس إلا في رمضان . وقال أبو نصر السراج : أنكر قوم هذه مخالفة وإن كان الصوم تطوعا ، واستحسنه آخرون لأن صاحبه كان يريد بذلك تأديب النفس بالجوع وأن لا تمتنع برؤية الصوم ، ووقع لي أن هذا إن قصد أن لا تمتنع برؤية الصوم ، فقد تمتع برؤية عدم تمتع برؤية الصوم ، وهذا يسلسل ، والأليق بموافقة العلم إمضاء الصوم . قال الله تعالى ( ولا تبطلوا أعمالكم ) ولكن أهل الصدق لهم نيات في يفعلون فلا يماضون . والصدق محمود لعفته كيف كان ، والصادق في خفارة صدقه كيف تقلب . وقال بعضهم . إذا رأيت العرفي يصوم صوم التطوع فاتمه فإنه قد اجتمع معه شيء من الدنيا . وقيل : إذا كان جماعة متوافقين أشكالا وفيهم مريد يحثه على الصيام فإن لم يساعدوه بنحو الإفطار ويتكلفوا له وفقا به ولا يعملوا حاله على حاكم ، وإن كانوا جماعة مع شيخ يصومون لصومهم ويفطرون لإفطاره إلا من يأمره الشيخ بغير ذلك .

وقيل : إن بعضهم صام ستين بسبب شاب كان يصحبه حتى ينظر الشاب إليه فيتأدب به ويصوم بصيامه .  
وحكى عن أبي الحسن المكي أنه كان يصوم الدهر وكان مضيا بالبصرة ، وكان لا يأكل الخبز إلا ليلة الجمعة ، وكان قوته في كل شهر أربع درانيق يعمل بيده حبال الليف ويبيعها . وكان الشيخ أبو الحسن بن سالم يقول : لا أسلم عليه إلا أن يفطروا بكل . وكان ابن سالم أتته بشهوة خفية في ذلك لأنه كان مشهورا بين الناس .

وقال بعضهم : ما أخلصت عبدا قط إلا أحب أن يكون في جيب لا يعرف . ومن أكل فضلا من الطعام أخرج فضلا من الكلام ، وقيل : أقام أبو الحسن التيمي بالحرم مع أصحابه سبعة أيام لم يأكلوا ، فخرج بعض أصحابه ليظهر فرأى قشر بطيخ ، فأخذه وأكله ، فرأه إنسان فأتبع أثره وجاء فرق قوضه بين يدي القوم ، فقال الشيخ : من حتى منك هذه الجنانية ؟ فقال الرجل : أنا وجدت قشر بطيخ فأكلته فقال كن أنت مع جنايتك ورفقك ، فقال أنا نائب من جنائتي .

فقال : لا كلام بعد التوبة ، وكانوا يستحبون صيام أيام البيض وهي الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر روى أن آدم عليه السلام لما أخطأ إلى الأرض أسود جسده من أثر المعصية ، فلما تاب الله عليه أمره أن يصوم أيام البيض ، فابيض ثلث جسده بكل يوم صامه حتى أبيض جميع جسده بصيام أيام أيام البيض .

ويستحبون صوم النصف الأول من شعبان وإفطار نصفه الأخير ، وإن واصل بين شعبان ورمضان فلا بأس به ، ولكن أن لا يكن صام فلا يستقبل رمضان بيوم أو يومين . وكان كره بعضهم أن يصام رجب جميعه كراهة المضاهاة برمضان ويستحب صوم العشر من ذي الحجة والعشر من المحرم ، ويستحب الخيس والجمعة والسبب أن يصام من الأشهر الحرم ورد في الخبر « من صام ثلاثة أيام من شهر حرام : الخيس ، والجمعة ، والسبب بعد من النار سبعة عام » .

### الباب الحادى والأربعون : فى آداب الصوم ومهامه

آداب الصوفية فى الصوم : ضبط الظاهر والباطن وكف الجوارح عن الآثام ، كنع النفس عن الطعام ، ثم كف النفس عن الاهتمام بالآثام .

سمعت أن بعض الصالحين بالعراق كان طريقه وطريق أصحابه أنهم كانوا يصومون ، وكلما دفع عليهم قبل وقت الإفطار يخرجونه ، ولا يفطرون الا على ما فتح وقت الإفطار .

وليس من الأدب أن يمسك المريد عن المباح ويفطر بحرام الآثام .

قال أبو الدرداء : يا حبيذا نوما لا كياس وقطرم ، كيف يسيرون قيام الحقيقى وصيامهم ؛ ولذرة من شئ يقين وتقوى أفضل من أمثال الجبال من أعمال المخترين .

ومن فضيلة الصوم وأدبه : أن يقلل الطعام عن الحد الذى يأكله وهو مفطر ، والا فإذا جمع الآكلات باكلة واحدة فقد أدرك بها ما فوت ، ومقصود القوم من الصوم قهر النفس ومنعها عن الانساع ، وأخذهم من الطعام قدر الضرورة لعلمهم أن الاقتصاد على الضرورة يجنب النفس من سائر الأفعال والأقوال إلى الضرورة ، والنفس من طبعها ، أنها إذا قوتت لله تعالى فى شئ واحد على الضرورة تأدى ذلك إلى سائر أحوالها ، فيصير بالكل النوم ضرورة ، والقول والفعل ضرورة ، وهذا باب كبير من أبواب الخير لأهل الله تعالى رعايته وإقتاده ولا ينحس بعلم الضرورة وفائدتها وطلبها ، الا بعد إرباد الله تعالى أن يقربه ويدينه ويصطفه ويربيه ، ويمتنع فى صومه من ملاحبة الأهل والملاسة فإن ذلك أنزه للصوم .

ويتيسر استعمال السنة ، وهو أدعى الى امضاء الصوم لمعين ، أحدهما : عود بركة السنة عليه والثانى : التقوية بالطعام على الصيام ؛ وروى أنس بن مالك عن رسول الله ﷺ قال « تسحروا فإن فى السحور بركة » ويجعل الإفطار عملا بالسنة فإن لم يرد تناول الطعام الا بعد المشاء ويريد احياء ما بين المشاءين يفطر بالماء أو على أعداد من الزبيب أو التمر ويأكل لقيحات أن كانت النفس تنازع . ليصفوه الوقت بين المشاءين ؛ فاحيا ذلك له فضل كثير ؛ والا فيقتصر على الماء لأجل السنة ؛

عن الشيخ العالم منياع الدين عبد الوهاب بن على ، وأبو الفتح المروى ، عن أبو نصر الترياقى ، عن أبو محمد الجراحى عن أبو العباس المحبوبي ، عن أبو عيسى الترمذى ، عن إسحق بن موسى الأنصارى قال حدثنا الوليد بن مسلم عن الأوزاعى عن مرة عن الزهرى عن أنى سلمة عن أبي هريرة رضى الله عنه قال ، قال رسول الله ﷺ حكاية عن ربه « قال الله عز وجل ، أحب عبادى إلى أعلمهم قطرا » وقال عليه السلام « لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر » والإفطار قبل الصلاة سنة ، كان رسول الله ﷺ يفطر على جرعة من ماء أو مذقة من لبن أو تمرات وفى الخبر « لم من صائم حظه من صيامه الجوع والعطش » قيل :

هو الذي يجمع بالهناك ويفطر على الحرام ، وقيل هو الذي يصوم عن الحلال من الطعام ويفطر على لحوم الناس بالنية ، وقال سفيان من اغتاب فسد صومه ، وعن مجاهد : خصلتان تفسدان الصوم : النية والكذب . قال الشيخ أبو طالب المحكي : قرن الله الاستماع إلى الباطل . والقول بالإثم بأكل الحرام فقال (مما عاون للكذب) كالنهار حتى كادنا أن نهلكا ، فبعثنا إلى رسول الله ﷺ تستأذنه في الإفطار ، فأرسل إليهما قدسا وقال : « قولوا لهما قيتنا فيه ما أكلنا ، فقامت إحداهما نصفه صبيطا ولحا غريضا ، وقامت الأخرى مثل ذلك حتى ملأناه ، فغضب الناس من ذلك ، فقال رسول الله ﷺ « هاتان صامتا عن ما أحل الله لهما وأفطرتا على ما حرم الله عليهما » وقال عليه الصلاة والسلام « إذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث ولا يجهل ، فإن امرؤ شاته فيقل إلى صائم » وفي الخبر « إن الصوم أمانة فليحفظ أحدكم أمانته » والصوفي الذي لا يرجع إلى معلوم ولا يدرى متى يساق إليه الرزق ، فإذا ساق الله إليه الرزق تناوله بالأبد وهو دائم المراقبة لوقته ، وهو في إفطاره أفضل من الذي له معلوم مسد ، فإن كان مع ذلك يصوم فقد أكل الفضل .

حكى عن رويم قال اجتريت في الهجرة يعض سكك بغداد ، فطعنت فقدمت إلى باب دار فاستسقيت ، فإذا جلوس قد خرجت ومعهما كوز جديد ملآن من الماء المبرد . فلما أردت أن أتناول من يدهما قالت : صوفي ، ويشرب بالهناك ، وضربت بالكوز على الأرض وانضرفت ، قال رويم : فاستحييت من ذلك ونذرت أن لا أفطر أبدا . والجماعة الذين كرهوا دوام الصوم كرهوا لمكان أن النفس إذا ألفت الصوم وتمودته اشتد عليها الإفطار ، وهكذا يتمود الإفطار تكره الصوم ، فيرون الفضل في أن لا تركن النفس إلى عادة . ورواوا أن إفطار يوم وصوم يوم أشد على النفس

ومن أدب الفقهاء : أن الواحد إذا كان بين جمع وفي محبة جماعة لا يصوم إلا بأذنهم ، وإنما كان ذلك لأن قلوب الجميع متعلقة بقلوبهم وهم على غير معلوم فإن صام بإذن الجميع وفتح عليهم بشيء لا يلزمهم ادعاء الصائم مع العلم بأن الجميع المفطرين يجتاجون إلى ذلك ، فإن الله تعالى يأني للصائم برزقه إلا أن يكون الصائم محتاج إلى الرزق فنصف حاله أو ضعف بنيتة لشيخوخة أو غير ذلك ، وهكذا الصائم لا يليق أن يأخذ نصيبه فيدخره ، لأن ذلك من ضعف الحال فإن كان ضعيفا يشترط بحار وضعفه فيدخره والذي ذكرناه لأقوام هم على غير معلوم ، فأما الصوفية المقيمون في رباط على معلوم فالأليق بمحلم الصيام ، ولا يلزمهم موافقة الجميع في الإفطار وهذا يظهر في جمع منهم لهم معلوم يقدم لهم بالهناك فاما إذا كانوا على غير معلوم فقد قيل : مساعدة الصوم للفطرين أحسن من استدعاء الموافقة من المفطرين للصوم وأمر القوم مبناه على الصدق ومن الصدق افتقاد التنية وأحوال النفس ؛ فكل ما سمحت النية فيه من الصوم والإفطار والموافقة وترك الموافقة فهو الأفضل . فاما من حيث السنة فن يوافق له وجه وإذا كان صائما وافطر للوافقة وإن صام ولم يوافق لله وجه فاما وجه من يقطر ويوافق فهو ما أخبرنا به أبو زرعة طاهر عن أبيه أبي الفضل الحافظ المسمى قال أخبرنا أبو الفضل محمد بن عبد الله عن السيد أبو الحسن محمد بن الحسين العلوي . عن أبو بكر محمد بن حمدويه عن عبد الله بن حماد عن عبد الله بن صالح عن عطاء بن خازم عن حماد بن حميد عن محمد بن المتكدر عن أبي سعيد الخدري قال : أصعبت لرسول الله ﷺ وأصحابه طعاما فلما قدم إليهم قال رجل من القوم : إني صائم فقال رسول الله ﷺ : دعاهم أخوكم وتكلف لكم ثم يقول إني صائم . أفطر وأقضى يوما مكانه ، وأما وجه من لا يوافق فقد ورد أن رسول الله ﷺ وأصحابه أكلوا وبلل صائم فقال رسول الله : « ناكل رزقنا ورزق بلال في الجنة » فإذا علم أن هالك قلبا يتأني أو فضلا يرجي من موافقة من يتغنم موافقة يفطر بحسن النية لا يحكم الطبع وتقاضيه فإن لم يجد هذا المعنى لا ينبغي أن يتلبس عليه الشرع ودعاية النفس بالنية فليتم صومه ، وقد تكون الإجابة لدعاية النفس لا لقضاء حتى أخيه.

ومن أحسن آداب الفقير الطالب : أنه إذا أظفر وتناول الطعام ربما يجد باطنه متفيرا عن هيئته ونفسه متثبطة عن أداء وظائف العبادة ، فيمأج مزاج القلب المتغير بإذغاب التغير عنه ويذيب الطعام بركمات يصلها أو يأتها يطوها أو بأذكاء واستغفار يأتي به ، فقد ورد في الخبر : أذبوا طعامكم بالذكر ، ومن مهام آداب الصوم كتابته مهما أمكن إلا أن يكون متمكنا من الإخلاص فلا يبالي بظن أم بطن .

## الباب الثاني والأربعون : في ذكر الطعام وما فيه من المصلحة والمفسدة

الصوفي بحسن نيته ومحبة مقصده ووفور قلبه وإتيانه بأداء به تصير عاداته عبادة . والصوفي موهوب وقته لله وحياته لله ، كما قال الله تعالى لئله أمرا له ( قال إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين ) فتدخل على الصوفي أمور العادة لموضع حاجته وضرورة بشرته ، ويخفف بمادته نور بقلته وحسن نيته ، فتتور العادات وتشكل بالعبادات . ولهذا ورد : نوم العالم عبادة ونفسه تسبيح ، وهذا مع كون التوهم عين الغفلة ولكن كلما يستمان به على العبادة يكون عبادة . فتناول الطعام أصل كبير يحتاج إلى علوم كثيرة لاشتغاله على المصالح الدينية والدنيوية وتعلق أثره بالقلب والقلب ، وبه قوام البدن بإجراء سنة الله تعالى بذلك والقلب مركب القلب وبهما عمارة الدنيا والآخرة وقد ورد : أرض الجنة قيعان نباتها التيسيح والتقديس . والقلب بمفرده على طبيعة الحيوانات يستمان به على عمارة الدنيا والروح والقلب على طبيعة الملائكة يستمان بهما على عمارة الآخرة ، وباجتماعهما صلحا لمهارة الفارين والله تعالى ركب الآدمي بلطف حكمت من أنص جواهر الحيوانات والروحانيات وجعله مستودع خلاصة الأرضين والسموات جعل عالم الشهادة وما فيها من النبات والحيوان لقوام بدن الآدمي ، قال تعالى ( خلق لكم ما في الأرض جميعا ) فليكون الطبايع وهي الحار والباردة والرطبة والبرودة واليبوسة تكون بواسطتها النبات وجعل النباتات قواما للحيوانات وجعل الحيوانات مسخرة للآدمي يستعين بها على أمر معاشه لقوام بدنه فالطعام يصل إلى المعدة وفي المعدة طبايع أربع وفي الطعام طبايع أربع فإذا أراد الله اعتدال مزاج البدن أخذ كل طبايع من طبايع المعدة عنده من الطعام فتأخذ الحرارة للبرودة والرطوبة لليبوسة ، فيعتدل المزاج ويأمن الاحوجاج وإذا أراد الله تعالى إفناء قالب وتخريب بنية : أخلت كل طبيعة جنسها من المأكول فتعمل الطبايع ويضطرب المزاج ويسقم البدن ( ذلك تقدير العزيز العليم ) وروى عن وهب بن منبه قال : وجدت في التوراة صفة آدم عليه السلام ، إني خلقت آدم وركبت جسده من أربعة أشياء من رطب ويابس وبارد وسخن . وذلك لأنني خلقت من التراب وهو يابس ورطوبته من الماء وحرارته من قبل النفس وبرودته من قبل الروح وخلقت في الجسد بعد هذا الخلق الأول أربعة أنواع من الخلق هن ملاك الجسم يأذن وهن قوامه فلا يقوم الجسم إلا بهن ولا تقوم منهن واحدة إلا بأخرى منهن المرة السوداء والمرة الصفراء والدم والبلغم ثم أسكنت بعض هذا الخلق في بعض ، فجعلت مسكن اليبوسة في المرة السوداء ومسكن الرطوبة في المرة الصفراء . ومسكن الحرارة في الدم ومسكن البرودة في البلغم . فأما جسدا اعتدلت فيه هذه الفطر الأربع التي جعلتها ملاك وقوامه فكانت كل واحدة منهن ربما لا يزيد ولا ينقص : كملت صحتها واعتدلت بنية فإن زادت منهن واحدة عليهن هزمتن ومالت بهن ودخل عليه السقم من ناحيته بقدر غلبتها حتى يضغف عن طاقتهن ويمجر عن مقدارهن »

فأما الأمور في الطعام أن يكون حلالا وكل مالا يلزمه الشرع حلال رخصة من الله لمباهة ولولا رخصة الشرع كبر الأمر وأتعب طلب الحلال

ومن أدب الصوفية : رؤية النعم على النعمة . وأن يبتدىء بغسل اليد قبل الطعام : قال رسول الله ﷺ « والوضوء قبل الطعام ينفي الفقر » ولما كان موجبا لنفي الفقر لأن غسل اليد قبل الطعام استقبال النعمة بالأدب

وذلك من شكر النعمة ، والشكر يستوجب المزيد ، فصار غسل اليد مستجلبا لثمنه مذهباً للفقير .

وقد روى أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال « من أحب أن يكثر خير بيته فليتوضأ إذا حضر غداؤه ثم يمسى الله تعالى » (ولانا كلوا ما لم يذكر اسم الله عليه) تفسيره بسمية الله تعالى عند ذبح الحيوان . واختلف الشافعي وأبو حنيفة رحمهما الله في وجوب ذلك . وفهم الصوفي من ذلك بعد القيام بظاهر التفسير : أن لا يأكل الطعام إلا مقرونا بالذكر ، فقرنه فريضة وقته وأدبه ، ويرى أن تناول الطعام والماء ينتج من إقامة النفس ومتابعة هواها ، ويرى ذكر الله تعالى دواءه و ترياقه .

روت عائشة رضى الله عنها قالت : كان رسول الله ﷺ يأكل الطعام في ستة نفر من أصحابه ، فجاء أعرابي فأكله بقلمتين ، فقال رسول الله ﷺ : « وأما إنه لو كان يسمى الله لكفناكم ، فإذا أكل أحدكم طعاما قليلا بسم الله ، فإن نسي أن يقول بسم الله فليقل بسم الله أوله وآخره » .

ويستحب أن يقول في أول لقمة « بسم الله » وفي الثانية « بسم الله الرحمن » وفي الثالثة يتم ، ويشرب الماء بثلاثة أنفاس ، يقول في أول نفس : « الحمد لله » إذا شرب ، وفي الثانية « الحمد لله » وفي الثالثة « الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم » . وكما أن للبدنة طباعا تتقدر كما ذكرناه بموافقة طباع الطعام ، فلقلب أيضا مزاج وطباع لأرباب التفقه . والرعايا واليقظة ، يعرف انحراف مزاج القلب من اللقمة المتناولة : تارة تحدث من اللقمة حرارة العيش بالنهم من إلى الفضول ، وتارة تحدث في القلب برودة الكسل بالتقاعد عن وظيفة الوقت ، وتارة تحدث رطوبة السهو والغفلة وتارة ببوسة الهم والحزن بسبب الحظوظ العاجلة ، فهذه كلها عوارض يتفطن لها المتيقظ ، ويرى بتغير القلب بهذه العوارض تغير مزاج القلب عن الاعتدال ، والاعتدال كما هو مهم طلبة للقلب فليقلب أهموالى . وتطرق الانحراف إلى القلب أسرع منه إلى القلب . ومن الانحراف ما يسقم به القلب فيموت تلوث القلب ، واسم الله تعالى دواء نافع يجرى ببقى الأسواء وينصب الماء ويحبب الشفاء .

حكى أن الشيخ أباعمدا الغزالي لما رجع إلى طوس وصف له في بعض القرى عبد صالح ، قصده زائرا ، فصادفه وهو في صحراء له يبدل الخبطة في الأرض ، فلما رأى الشيخ عمدا جاء إليه وأقبل عليه ، فجاء رجل من أصحابه وطلب منه البذر لينثوب عن الشيخ في ذلك الوقت اشتغاله بالغزالي ، فامتنع ولم يعطه البذر ، فسأله الغزالي عن سبب امتناعه . فقال : لأنى أبدو هذا البذر بقلب حاضرو لسان ذاكر ، أرجو البركة فيه لكل من يتناول منه شيئا ، فلا أحب أن أسله إلى هذا فيبذره بلسان غير ذاكر وقلب غير حاضر .

وكان بعض الفقهاء عند الأكل يسرع في تلاوة سورة من القرآن ، يحصر الوقت بذلك حتى تنفجر أجزاء الطعام بأنوار الذكر ولا يعقب الطعام مكرهه ويغير مزاج القلب .

وقد كان شيخنا أبو النجيب السهروردي يقول : أنا آكل وأما أصلى ، يشير إلى حضور القلب في الطعام ، وربما كان يوقض من يمنع عنه الشواغل وقت أكله ، لتلا يفرق همه وقت الأكل ، ويرى للذكر وحضور القلب في الأكل أثرا كبيرا لا يسمه إلا إلهال .

ومن الذكر عند الأكل الفكر فيما هيا الله تعالى من الأسنان المعينة على الأكل فيها الكاسرة ومنها الفاطمة ومنها الطاحنة ، وما جعل الله من الماء الخلو في الثم حتى لا يثير النوق ، كما جعل ماء العين مالما لما كان شحما حتى لا يفسد ، وكيف جعل الندوة تنبع من أرجاء اللسان والفم ليعين ذلك على المضغ والسوغ ، وكيف جعل القوة الماحضة مسطرة على الطعام تقضه وتجزه متملقا مدحها بالكبد ، والكبد بمثابة النار ، بالمعدة بمثابة القدر وعلى قدر فساد الكبد تمتل الماحضة و يفسد الطعام ولا يتفصل ولا يصل إلى كل عضو نصيبه ، وهكذا تأثير الأعضاء كلها من الكبد والطحال والكليتين ويطول شرح ذلك ، فمن أراد الاعتبار فليطالع تشرىح الأعضاء ، يرى العجب من قدرة

الله تعالى : من تماضد الأعضاء وتماوتها ، وتعلق بعضها ببعض في إصلاح الغذاء ، واستجذاب القوة منه للاعضاء ، وانقسامه إلى اللحم والنمل واللبن لتغذية المولود من بين فوئد دم لبننا عالها سائنا للشاربين ، فتبارك الله أحسن الخالقين ، فافسرك في ذلك وقت الطعام وتعرف لطيف الحكم والتقدير فيه من الذكر ، وما يذهب أدواء الطعام المخير لمزاج القلب : أن يدعو في أول الطعام ويسأل الله تعالى أن يجعله عوناً على الطاعة ، ويكون من دعائه : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد . وما رزقنا مما تحب اجعله عوناً لنا على ما تحب ، وما زويت عنا مما تحب اجعله فراغاً لنا فيما تحب .

### الباب الثالث والأربعون في آداب الأكل

فمن ذلك أن يتنهي بالمح وبختم به : روى عن رسول الله ﷺ أنه قال لعلي رضي الله عنه « يا علي ، ابدأ طعامك بالمح واختم بالمح ، فإن الملح شفاء من سبعين داء ، منها : الجنون ، والجذام ، والبرص ، ووجع البطن ، ووجع الأضراس » .

وروت عائشة رضي الله عنها قاله لدخ رسول الله ﷺ في إزماءه من رجله اليسرى لدغة ، فقال : « على بذلك الأبيض الذي يكون في المجين » فحسبنا بلع فوضعه في كفه ثم لقم منه ثلاث لعقات ، ثم وضع بقيته على اللدغة فسكنت عنه .

ويستحب الاجتماع على الطعام ، وهو سنة الصوفية في الرطب وغيرها : روى جابر عن رسول الله ﷺ أنه قال « من أحب الطعام إلى الله تعالى ما كثرت عليه الأيدي » وروى أنه قيل : يا رسول الله : إنا نأكل ولا نشبع قال : « لعلكم تفترون على طعامكم ، اجتمعوا واذكروا اسم الله عليه يبارك لكم فيه » .

ومن عادة الصوفية : الأكل على السفر ، وهو سنة رسول الله ﷺ : عن الشيخ أبو زرعة عن المقوم يأسناؤه إلى ابن ماجه الحافظ التزويقي ، عن محمد بن المثنى ، عن معاذ بن هشام ، عن أبي عن يونس بن الفرات عن قتادة عن أنس بن مالك قال : ما أكل رسول الله ﷺ على خوان ولا في سكرجة . قال : فعلام كانوا يأكلون ؟ قال : على السفر .

ويستحب القنعة ويجوز الأكل بالمضغ ، وينظر بين يديه ولا يطالع وجوه الأكليين ، ويقعد على رجله اليسرى وينصب اليمنى ، ويجلس جلسة التواضع غير متكبر ولا متعزز : نبى رسول الله ﷺ أن يأكل الرجل متكئاً . وروى أنه أهدى لرسول الله ﷺ شاة ، فحسبنا رسول الله ﷺ على ركبته يأكل فقال أعرابي : ما هذه الجلسة يا رسول الله ؟ فقال رسول الله ﷺ « إن الله خلقني عبداً ولم يجعلني جباراً عنيداً » .

ولا يتنهي بالطعام حتى يبدأ للقسم أو للشيخ : روى حذيفة قال : كنا إذا حضرنا مع رسول الله ﷺ طعاماً لم يضع أحداً يده حتى يبدأ رسول الله ﷺ وبأكل باليمين .

روى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال « ليا كل يمينته ، وليشرب بيمينته ، وليأخذ بيمينته ، وليعط بيمينته ، فإن الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله ويأخذ بشماله ويعطي بشماله » .

وإن كان لما كره أو ماله جمل لا يجمع من ذلك ما يرى ولا يؤكل على الطبق ولا في كفه ، بل يضع ذلك على ظهر كفه من فيه ويرميه .

ولا يأكل من ذروة الثريد : روى عبد الله بن عباس عن النبي ﷺ أنه قال « إذا وضع الطعام تغذوا من حاشيته وذروا وسطه فإن البركة تنزل في وسطه » .

ولا يعيب الطعام : روى أبو هريرة رضي الله عنه قال ما عاب رسول الله ﷺ طعاماً قط ، إن اشتهاه أكله وإلا تركه .



وإذا سقطت القصة يأكلها فقد روى أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال « إذا سقطت لقمة أحكم فليمط عنها الأذى وليأكلها ولا يدعها للشيطان » .

ويأتي أصابعه ، فقد روى جابر عن النبي ﷺ قال « إذا أكل أحدكم الطعام فليمتص أصابعه فإنه لا يدرى في أى طعامه تكون البركة » .

وهكذا أمر عليه السلام بإسالات القصعة : وهو مسحان الطعام . قال أنس رضى الله عنه : أمر رسول الله ﷺ بإسالات القصعة .

ولا ينفخ في الطعام : فقد روت عائشة رضى الله عنها عن النبي ﷺ أنه قال « النفخ في الطعام يذهب بالبركة » وروى عبد الله بن عباس أنه قال : لم يكن رسول الله ﷺ ينفخ في طعام ولا في شراب ولا يتنفس في الإناء فليس من الأدب ذلك .

والخل والبقل على السفرة من السنة . قيل : إن الملائكة تحضر للمائدة إذا كان عليها بقل . روت أم سعد رضى الله عنها قالت : دخل رسول الله ﷺ على عائشة رضى الله عنها وأنا عندهما فقال : هل من غداء ؟ فقالت : عندنا خبز وتمر وخل ، فقال عليه السلام « نعم الإدام الخل ، اللهم بارك في الخل فإنه كان إدام الأنبياء قبل . ولم يقفر بيت فيه خل » .

ولا يصمت على الطعام فهو من سيرة الأعمام ، ولا يقطع اللحم والخبز بالسكين ففيه نهى ، ولا يكف يده عن الطعام حتى يفرغ الجميع ، فقد ورد عن ابن عمر رضى الله عنهما ، أن رسول الله ﷺ قال « إذا وضعت المائدة فلا يقوم رجل حتى ترفع المائدة ولا يرفع يده وإن شبع حتى يفرغ القوم ، وليتعل ، فإن الرجل يجعل جلسيفه قبض يده ، وعسى أن يكون له في الطعام حاجة » .

وإذا وضع الخبز لا يتظر غيره ، فقد روى أبو موسى الأشعري قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أكرموا الخبز . فإن الله تعالى سخر لكم بركت السماء والأرض والحديد والبرق وابن آدم » ومن أحسن الأدب وأهمه أن لا يأكل إلا بعد الجرع ويمسك عن الطعام قبل الشبع ، فقد روى عن رسول الله ﷺ « مالا أدى وعاء شرا من بطنه »

ومن عادة الصوفية ، أن يلقم الخادم إذا لم يجلس مع القوم وهو سنة ما روى أبو هريرة رضى الله عنه قال ، قال أبو القاسم ﷺ « إذا جاء أحدكم خادمه بطعام فإن لم يجلسه معه فليتناوله أكلة أو أكلتين ، فإنه ولي سرودعائه » وإذا فرغ من الطعام بمحمد الله تعالى ، روى أبو سعيد قال ، كان رسول الله ﷺ إذا أكل طعاما قال « الحمد لله الذى أطعمنا وسقانا وجعلنا مسلمين » وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال « من أكل طعاما فقال ، الحمد لله الذى أطعمنى هذا ورزقته من غير حول منى ولا قوة غفر له ما تقدم من ذنبه » .

ويختل ، فقد روى عن رسول الله ﷺ « تخللوا فإنه نفاثة والنفاثة تدعو إلى الإيمان والإيمان مع صاحبه في الجنة » .

ويغسل يديه ، فقد روى أبو هريرة قال ، قال رسول الله ﷺ « من بات وفي يده غمر لم يغسل فأصابه شئ . فلا يلومن إلا نفسه »

ومن السنة غسل الأيدي في طست واحد ، وروى عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه قال ، قال رسول الله ﷺ « أترعوا الطسوس وغالوا المجوس » ويستحب مسح العين ببال اليد ، وروى أبو هريرة قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إذا توضأتم فأشربوا أعينكم الماء . ولا تنفضوا أيديكم فأنها مرواح الشياطين » قيل لأبي هريرة في الوضوء وغيره ، قال ، نعم في الوضوء .

وغيره ، وفي غسل اليد يأخذ الإنسان باليمين ، وفي الحلال لا يرد ما يخرج بالحلال من الإنسان . وأما ما يلوكه بالسان فلا بأس به ، ويجتنب التصنع في أكل الطعام ، ويكون أكله بين الجوع كأكله منفردا ، فإن الرياء يدخل على العبد في كل شيء .

وصف لبعض العلماء بعض العباد فلم يكن عليه ، قيل له ، تعلم به بأسا ؟ قال : نعم ، رأيته يصنع في الأكل ، ومن تصنع في الأكل لا يؤمن عليه التصنع في العمل ،

وإن كان الطعام حلالا فليقل : الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات وتنزل البركات . اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ، اللهم أطمئنا طيبا واستعملنا صالحا ، وإن كان شبهة يقول : الحمد لله على كل حال ، اللهم صل على محمد ولا تجعله حونا على مصيبتك ، وليكثر الاستغفار والخزن ، ويبيك على أكل الشبهة ولا يضحك ، فليس من يأكل وهو يبكي كمن يأكل وهو يضحك ، ويقرأ بعد الطعام قل هو الله أحد ، ولا يلاف قريش .

ويجتنب الدخول على قوم في وقت أكلهم ، فقد ورد « من مشى إلى طعام لم يدع إليه مشى فاسقا وأكل حراما » وسمنا لفظا آخر « دخل سارقا وخرج مغبرا » إلا أن يتفق دخوله على قوم يعلم منهم فرحهم بموافقته .

ويجتنب أن يخرج الرجل مع ضيفه إلى باب الدار ، ولا يخرج الضيف بغير إذن صاحب الدار ، ويجتنب المضيف التكلف إلا أن يكون له نية فيه من كثرة الإنفاق ، ولا يفعل ذلك حياء وتكلفا .

وإذا أكل عند قوم طعاما فليقل عند فراغه إن كان بعد المغرب « أظفر عندكم السائمون ، وأكل طعامكم الأبرار وصلت عليكم الملائكة » وروى أيضا : « عليكم صلاة قوم أبرار ليسوا بأيمين ولا تجار يصلون بالليل ويصومون بالنهار » كان بعض الصحابة يقول ذلك .

ومن الأدب : أن لا يستحق ما يقدم له من طعام . وكان بعض أصحاب رسول الله ﷺ يقول : ما ندرى أيهم أعظم وزرا ، الذي يحقر ما يقدم إليه ، أو الذي يحقر ما عنده أن يقدمه .

ويكره أكل طعام المباهة وما تكلف للأعراس والتعازي ، فما عمل للتواضع لا يؤكل ، وما عمل لأهل العزاء لا بأس به وما يجرى بجمراه .

وإذا علم الرجل من حال أخيه أنه يفرح بالانبساط إليه في التصرف في شيء من طعامه فلا يخرج أن يأكل من طعامه بغير إذنه ، قال الله تعالى ( أو صدقكم ) قيل : دخل قوم على سفيان الثوري فلم يجدوه ، ففتحوا الباب وأنزلوا السفرة وأكلوا ، فدخل سفيان ففرح وقال : ذكرتوني أخلاق السلف هكذا كانوا .

ومن دعى إلى طعام فالإجابة من السنة ، وأوكد ذلك الوليمة ، وقد يتخلف بعض الناس عن الدعوة تكبرا وذلك خطأ ، وإن عمل ذلك تصنعا ورياء فهو أقل من التكبر . روى أن الحسن بن علي مر بقوم من المساكين الذين يسألون الناس على الطرق وقد ثروا كسرا على الأرض وهو على بغلته . فلما مر بهم سلم عليهم فردوا عليه السلام وقالوا : هلم الغذاء يا ابن رسول الله ، فقال : نعم إن الله لا يحب المتكبرين ، ثم نفي وركب فزل عن دابته وقعد معهم على الأرض وأقبل يأكل . ثم سلم عليهم وركب .

وكان يقال : الأكل مع الإخوان أفضل من الأكل مع العيال .

روى أن هرون الرشيد دعا أبا معاوية الضرير وأمر أن يقدم له طعام . فلما أكل صب الرشيد على يده في الطشت فلما فرغ قال : يا أبا معاوية ، تدرى من صب على يدك ؟ قال لا . قال أمير المؤمنين . قال : يا أمير المؤمنين إنما أكرمت العلم وأجلته فأجلك الله تعالى وأكرمك كما أكرمت العلم .

الباب الرابع والأربعون : في ذكر أدهم في اللباس ونياتهم ومقاصدهم فيه  
اللباس من حاجات النفس وضرورتها لدفع الحر والبرد . كما أن الطعام من حاجات النفس لدفع الجوع . وكما أن

النفس غير قائمة بقدر الحاجة من الطعام بل تطلب الزيادات والشهوات فيكثا في لباس تنغن فيه ، ولها فيه أهوية متنوعة ومآرب مختلفة . فالصوفي يرد النفس إلى متابعة صريح العلم . قيل لبعض الصوفية : ثوبك بمزق . قال : ولكنه من وجهه حلال ، وقيل له وهو وسخ ، قال : ولكنه طاهر ؛ فنظر الصادق في ثوبه أن يكون من وجهه حلال . لأنه ورد في الخبر عن رسول الله ﷺ أنه قال « من اشترى ثوبا بعشرة دراهم وفي ثمنه درهم من حرام لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا » أى لا يرضى ولا نافلة . ثم بعد ذلك نظره فيه أن يكون طاهرا لأن طهارة الثوب شرط في صحة الصلاة ، وماعدا هذين النظرين فنظره في كونه يدفع الحر والبرد لأن ذلك مصلحة النفس ، وبهذا ما تدعو النفس إليه فكله فضول وريادة ونظر إلى الخلق والصادق لا يبتغي أن يلبس الثوب إلا لله : وهو ستر العورة أو لنفسه لدفع الحر والبرد .

وحكى أن سفيان الثوري رضى الله عنه خرج ذات يوم وعليه ثوب قد لبسه مقلوبا ؛ فقتيل له — ولم يعلم بذلك — فهم أن غنمه وبغيره ثم تركه وقال : حيث ليست نويت أنى ألبسه لله والآن فأغبره إلا لنظر الخلق فلا أتقص النية الأولى بهذه .

والصوفية خصوا بطهارة الأخلاق . ومارزقوا طهارة الأخلاق إلا بالصلاحية والأهلية والاستعداد الذى هياه الله تعالى لنفوسهم . وفي طهارة الأخلاق وتعاضدها تناسب واقع وجود تناسب هيئة النفس وتناسب هيئة النفس هو المشار إليه بقوله تعالى ( فإذا سويته وفتحت فيه من روحى ) فالتناسب هو التسوية ؛ فن المناسب أن يكون لباسهم مشا كلا لظواهرهم وطمأنهم مشا كلا لكلامهم مشا كلا لثناهم ؛ لأن التناسب الواقع في النفس مقيد بالعلم ، والشا به والتماثل في الأحوال يحكم به العلم ومتصرفه الزمان ملزمون بشيء من التناسب مع مزج الهوى وما عتدم من التطلع الى التناسب رشح حال سلفهم في وجود التناسب .

قال أبو سليمان الداراني : يلبس أحدهم عباءة بثلاثة دراهم وشهوته في جلته بخمسة دراهم ؛ أنكر ذلك لعدم التناسب . فن غش ثوبه يبتغي أن يكون مأكوله من جلته ، وإذا اختلف الثوب ولما كثر دل على وجود انحراف لوجودهوى كامن في أحد الطرفين ، إما في طرف الثوب لموضع نظر الخلق ، وإما في طرف الثوب كونه لفرط الشره ، وكلا الوصفين مرض يحتاج إلى مداواة يعود إلى حد الاعتدال .

لبس أبو سليمان الداراني ثوبا غسिला ، فقال له أحد : لو لبست ثوبا أجود من هذا ؛ فقال : ليس قلبي في القلوب مثل قيس في الثياب فكان الفقراء يلبسون المرقع . وربما كانوا يأخذون الحرق من المزابل ويرقعون بها ثوبهم ، وقد فعل ذلك طائفة من أهل الصلاح . وهؤلاء ما كان لهم معلوم يرجعون إليه ، فسكا كانت رقاعهم من المزابل ، كانت لقنهم من الأبواب .

وكان أبو عبد الله الرضائي مثارا على الفقرو والتوكل ثلاثين سنة ، وكان إذا حضر للفقراء طعام لا يأكل معهم ، فيقال له في ذلك . فيقول : أنتم ما تكونون بحق التوكل وأنا آكل بحق المسكنة ثم يخرج بين العشاءين يطلب الكسر من الأبواب ، وهذا شأن من لا يرجع إلى معلوم ولا يدخل تحت منه .

حكى أن جماعة من أصحاب المرقعات دخلوا على بشر بن الحرث فقال لهم : يا قوم اتقوا الله ولا تظفروا هذا الزى فإنكم تعرفون به وتكرمونه ، فسكتوا كلهم ، فقال له غلام منهم : الحمد الذى جعلنا بن يعرف به ويكرم له ، والله ليظن هذا الذى حتى يكون الدين كله . فقال له بشر : أحسنت يا غلام ، مثلك من يلبس المرقعة ، فكان أحدهم يبقى زمانه لا يطوى له ثوب ولا يملك غير ثوبه الذى عليه .

وروى أن أمير المؤمنين عليا رضى الله عنه لبس قيصا اشتراه بثلاثة دراهم ثم قطع كمن رموس أصابعه ، وروى عنه أنه قال لعمر بن الخطاب : إن أردت أن تلقى صاحبك فرفع قيصك واخضع نعلك وقصر أملك وكل دون الشيع وحكى ص الحريري قال : كان في جامع بغداد رجلا لا تسكده لجمه إلا في ثوب واحد في الشتاء والصيف ، فستل

عن ذلك ؟ فقال : قد كنت ولست بكثرة لبس الثياب ؛ قرأت لبسة فيما برى التائب كأتى دخلت الجنة ، فرأيت جماعة من أصحابنا من الفقراء على مائدة فرأيت أن أجلس معهم فإذا جماعة من الملائكة أخذوا يسدي وأقاموني وقالوا لي : هؤلاء أصحاب ثوب واحد وأنت لك قيصان فلا تجلس معهم . فانتبهت وتذرت أن لا ألبس إلا ثوبا واحدا إلى أن أتى الله تعالى .

وقيل : مات أبو زيد ولم يترك إلا قميصه الذي كان عليه وكان عارية ، فردوه إلى صاحبه .  
وحكى لنا عن الشيخ حماد شيخ شيخنا : أنه يبقى زمانا لا يلبس الثوب إلا مستأجرا ، حتى إنه لم يلبس على ملك نفسه شيئا .

وقال أبو حفص الحداد : إذا رأيت وضاعة الفقير في ثوبه فلا ترجو غيره .  
وقيل : مات ابن الكرنى وكان أستاذا الجند عليه مرقعة . قيل : كان وزن فردكم له وتحاريسه ثلاثة عشر رطلا .  
وقد يكون جمع من الصالحين على هذا الزى والثخن ، وقد يكون جمع من الصالحين يشكفون لبس غير المرقع وزى الفقراء ويكون ينهم في ذلك ستر الحال أو خوف عدم النبوض بواجب حق المرقعة .

وقيل : كان أبو حفص الحداد يلبس الناعم وله بيت فرش فيه الزمل لعله كان ينام عليه بلاوطا . - وقد كان قوم من أصحاب الصفة يكرهون أن يخلعوا بينهم وبين التراب حائلا - ويكون لبس أي حفص الناعم يعلم ونية يلتقى الله تعالى بضمها ، وهكذا الصادقون إن لبسوا غير الخشن من الثوب لبنة تكون لهم في ذلك فلا يمترض عليهم ، غير أن لبس الخشن والمرقع يصلح لسائر الفقراء بنية التقلل من الدنيا وزهرتها ورجعتها . وقد ورد « من ترك ثوب جمال وهو قادر على لبسه ألبسه الله تعالى من حلل الجنة » .

وأما لبس الناعم فلا يصلح إلا لعالم بمجالة بصير بصفات نفسه متفقد خفي شهوات النفس يلتقى الله تعالى بحسن النية في ذلك ، فلحسن النية في ذلك وجوه متعددة يطول شرحها ، ومن الناس من لا يقصد لبس ثوب بعينه لا لخشوته ولا لنعمته ، بل يلبس ما يدخله الحق عليه فيكون يحكم الوقت وهذا حسن . وأحسن من ذلك أنه يتفقد نفسه فيه فإن رأى النفس شرها وشهوة خفية أو جليلة في الثوب الذي أدخله الله عليه يخرجها إلا أن يكون حالا مع الله ترك الاختيار فمئذ ذلك لا يسره إلا أن يلبس الثوب الذي ساقه الله إليه . وقد كان شيخنا أبو العجيب السهروردي رحمه الله لا يقيد بهيمة من اللبوس ، بل كان يلبس ما يتفق من غير تعمد تكلف واختيار ، وقد كان يلبس العامة بعشرة دنائير ويلبس العامة بدائق ، وقد كان الشيخ عبد القادر رحمه الله يلبس هيئة خصوصية ويتعطى لبس ، وكان الشيخ على بن الحيثي يلبس لبس فقراء السواد وكان أبو بكر الغراء يزججان يلبس فروا خشنا كأحاديث العوام ولكل في لبسه وهيبته نية صالحة . وشرح تفاوت الأقدام في ذلك يطول .

وكان الشيخ أبو السعود رحمه الله حاله مع الله ترك الاختيار وقد يساق إليه الثوب الناعم فيلبسه ، وكان يقال له : ربما يسبق إلى بواطن بعض الناس الإنكار عليك في لبسك هذا الثوب ؛ فيقول : لا تلقى إلا أحد رجلين : رجل يطالبنا بظاهر حكم الشرع ، فنقول له : هل ترى أن ثوبنا يكرهه الشرع أو يحرمه؟ فيقول : لا . ورجل يطالبنا بحقائق القوم من أرباب العريضة فنقول له : هل ترى لنا فيما لبسنا اختيارا أو ترى عندنا فيه شهوة ؟ فيقول لا .

وقد يكون من الناس من يقصد على لبس الناعم وليس الخشن . ولكن يجب أن يختار الله له هيئة خصوصية فيكثر الجأ إلى الله والافتقار إليه ويسأله أن يريه أحب الزى إلى الله تعالى وأسلمه لدينه ودينه لكونه غير صاحب غرض وهوى في زى بعينه فآله تعالى يفتح عليه ويعرفه زيا خصوصا فيأترم بذلك الزى فيسكون لبسه بآله ويكون هذا آمرا وكل ممن يكون لبسه لله .

ومن الناس من يتوفر حظه من العلم وينسبط بما بسطه الله فيلبس الثوب عن علم وإتقان ولا يبالى بما لبسه ناعما لبس أو خشنا وربما لبس ناعما لنفسه فيه اختيار وحظ . وذلك الحظ فيه يكون مكفرا له مردودا عليه موهوبا له

بواقفه الله تعالى في إرادة نفسه ، ويكون الشخص تام التزكية تام الطهارة محبوبا مرادا يسارع الله تعالى إلى مراده وبها به غير أن ههنا مزية قدم لكثير من المصدين .

حكى عن يحيى بن معاذ الرازي أنه كان يلبس الصوف والخلقان في ابتداء أمره ، ثم صار في آخر عمره يلبس الناعم ، فقيل لاني يريد ذلك ، فقال : مسكين يحيى لم يصبر على الدون فكيف يصبر على التحف .

ومن الناس من يسبق إليه علم ماسوف يدخل عليه من الملبوس فيلبسه عمودا فيه . وكل أحوال الصادقين على اختلاف تنوعها مستحسنة ( قل كل يعمل على شاكلته فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلا ) .

وليس الخشن من الثياب هو الأحب والأولى والأسلم للمبد والأبعد من الآفات : قال مسلمة بن عبد الملك : دخلت على عمر بن عبد العزيز أعوده في مرضه ، فرأيت قيصا وسخا فقلت لأمرأته فاطمة : اغسلوا ثياب أمير المؤمنين ؛ فقالت :

نفعل إن شاء الله ، قال : ثم عدته فإذا القيص على حاله ؛ فقلت : يا فاطمة ، ألم آمركم أن تسلبوه ؛ قالت : والله ماله قيص غيره . وقال سالم بن عمر بن عبد العزيز من أين الناس لباسا من قبل أن يسلم عليه بالخلافة ؛ قلنا سلم عليه بالخلافة ضرب رأسه بين رجليه وبكى ثم دعا بأطراف ردة فلبسها .

وقيل : لما مات أبو الدرداء وجد في ثوبه أربعون رقعة وكان عطاؤه أربعة آلاف .

وقال زيد بن وهب : ليس على بن أبي طالب قيصا رازبا ، وكان إذا مد يده بلغ أطراف أصابعه ، فها به الخواارج بذلك ، فقال : أتعينوني على لباس هو أبعد من الكبر وأجدر أن يقتدى به المسلم .

وقيل : كان عمر رضي الله عنه إذا رأى على رجل ثوبين رقيقين حلاه بالردة وقال : دعوا هذه البراقات للسماء .

وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال « نوروا قلوبكم بلباس الصوف فإنه مذكاة في الدنيا ونور في الآخرة ، وإياكم أن تصدوا دينكم بحمد الناس وثناهم » وروى أن رسول الله ﷺ احتذى فعلى ، قلنا نظر إليهما أعجبه حسبهما فسجد لله تعالى ، فقيل له في ذلك فقال « خشيت أن يمرض عني ربي فتواضعت له ، لا أجزم لا بيتان في منزلي لما تخوفت الموت من الله تعالى من أجلهما » فأعرجهما فدفعهما إلى أول مسكين لقيه ثم أمر قاتلته لى تعلن غصوفتان ، وروى أن رسول الله ﷺ لبس الصوف واحتذى الخوصف وأكل مع المبيد .

وإذا كانت النفس محل الآفات فالوقوف على دساتيرها ونفي شهواتها وكم هو أها عسجدا ؛ فالأليق والأجدر والأولى الأخذ بالأحوط وترك ما يريب إلى ما لا يريب ، ولا يجوز للعبد الدخول في السعة إلا بعد إتقان علم السعة وتركبة النفس ، وذلك إذا غابت النفس بغيبة هوأها المتبوع وتحطت التيقؤ وتد التصرف بلم صريح واضمح ، وللمعوية

أقوام يركبونها ويراعونها لا يرون التزول إلى الرخص خوفا من قوت فضيلة الزهد في الدنيا والباس الناعم من الدنيا . وقد قيل : من رق ثوبه وق دينه . وقد يرخص في ذلك لمن لا يلزم بالزهد ويقف على رخصة الشرع ، وروى علقمة

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال « لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من الكبر » فقال رجل : إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا وقصه حسنا ، فقال النبي ﷺ « إن الله جميل يحب الجمال » فتكون هذه الرخصة في حق من يلبس لا يهوى نفسه في ذلك غير مفتخر به ومختال ، فأما من لبس الثوب لتفاخر بالدينا

والتكاثر بها فقد ورد فيه وعيد : روى أبو هريرة أن رسول الله ﷺ قال « أزره المؤمن إلى نصف الساق لا حرج عليه فيما بينه وبين الكعبين وما كان أسفل من الكعبين فهو في النار من جر إزاره بطرا » في نظر الله إليه يوم القيامة

فبينما رجل من كان قبلكم يفتخر في رداءه إذ أصبح رداءه خسف الله به الأرض فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة » والأحوال تختلف ، ومن صح حاله بصحة عليه ضحكت فيه في مأ كوله وملبوسه وسائر تصاريفه ، وفي كل الأحوال يستقيم

ويستد بالستقامة الباطن مع الله تعالى ، وبقدرة ذلك تستقيم تصاريف العبد كلها بحسن توفيق الله تعالى .

## الباب الخامس والأربعون : في فضل قيام الليل

قال الله تعالى ﴿إِذْ يَفْشِكُ النُّعَاسُ أَمْنَةً مِنْهُ وَيَزُلُّ عَلَيْكَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءٌ لِيُطَهِّرَكَ بِهِ وَيَهْذِبَ عَنْكَ رِجْسَ الشَّيْطَانِ﴾  
 نزلت هذه الآية في المسلمين يوم بدر حيث نزلوا على كتيب من الرمل تسوخ فيه الأقدام وحوافر الدواب، وسبقهم  
 المشركون إلى ماء بدر العطش، وغلبهم عليها، وأصبح المسلمون بين عذت وجنب وأصابهم الظما، فوسوس لهم  
 أنكم تزعمون أنكم على الحق وفيكم نبي الله وقد غلب المشركون على الماء وأنتم تصلون عذتين ومجتنين فكيف ترجون  
 الظفر عليهم، فأنزل الله تعالى مطراً من السماء سال منه الوادي فشرب المسلمون منه واغتسلوا وتوضأوا وسقوا  
 الدواب وملأوا الأسقية وليد الأرض حتى ثبت به الأقدام، قال تعالى ﴿وَيُثِّبُ بِهِ الْأَقْدَامَ﴾، إذ يوحى ربك إلى  
 للملائكة أني معكم ﴿إِذْ يَفْشِكُ النُّعَاسُ أَمْنَةً لِّصَلَاةٍ خَاصَّةٍ فِي تِلْكَ الْوَاقِعَةِ وَالْحَادِثَةِ فِيهِ رَحْمَةُ تَمِّ الْمُؤْمِنِينَ، وَالنُّعَاسُ قَسَمٌ  
 صَالِحٌ مِنَ الْأَنْقَامِ الْعَاجِلَةِ لِلرَّيْدِينَ، وَهُوَ أَمْنَةٌ لِقُلُوبِهِمْ عَنْ مَنَازِعَاتِ النَّفْسِ، لِأَنَّ النَّفْسَ بِالنُّومِ تَسْتَرِجُ وَلَا تَشْكُو  
 السَّكَلَالَ وَالْتِمِبَ، إِذْ فِي شَكَايَتِهَا وَتَمَهَا تَكْدِيرُ الْقَلْبِ، وَبِاسْتِرَاحَتِهَا بِالنُّومِ بِشَرَطِ الْعِلْمِ وَالِاعْتِدَالِ رَاحَةُ الْقَلْبِ لِمَا  
 بَيْنَ الْقَلْبِ وَالنَّفْسِ مِنَ الْمَوَاطَاةِ عِنْدَ طُلُوعِهَا لِلرَّيْدِينَ السَّالِكِينَ، فَقَدْ قِيلَ : يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ تِلْكَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ  
 نَوْمًا حَتَّى لَا يَعْطُرَبُ الْجَسَدُ فَيَكُونَ ثَمَانِ سَاعَاتٍ : النُّومُ سَاعَتَيْنِ مِنْ ذَلِكَ يَجْعَلُهُمَا الْمُرِيدُ بِالنَّهَارِ، وَسِتَّ سَاعَاتٍ بِاللَّيْلِ،  
 وَيُرِيدُ فِي أَحَدِهَا وَيَنْقُصُ مِنَ الْآخِرِ عَلَى قَدَرِ طُولِ اللَّيْلِ وَقُصْرِهِ فِي الشَّتَاءِ وَالصَّيْفِ . وَقَدْ يَكُونُ بِحَسَنِ الْإِرَادَةِ  
 وَصَدَقَ الطَّلَبُ يَنْقُصُ النَّوْمُ عَنْ قَدَرِ الثَّلَاثِ، وَلَا يَضُرُّ ذَلِكَ إِذَا صَارَ بِالتَّدرِجِ عَادَةً، وَقَدْ يَجْعَلُ قَتْلُ السَّهْرِ وَقِلَّةُ النَّوْمِ  
 وَجُودُ الرُّوحِ وَالْأَسَى، فَإِنَّ النَّوْمَ طَبْعُهُ بَارِدٌ وَطَبْعُ يَنْفُخِ الْجَسَدَ وَالْدِمَاجَ وَيَسْكُنُ مِنَ الْحَرَارَةِ وَالْيَدِيسِ الْحَادِثَةِ فِي الْمَزَاجِ،  
 فَإِنَّ نَقْصَ عَنِ الثَّلَاثِ يَضُرُّ الدِّمَاجَ وَيَضَعِفُ مِنْهُ اضْطِرَابُ الْجَسْمِ، فَإِذَا نَابَ عَنِ النَّوْمِ رُوحُ الْقَلْبِ وَأَنَسَهُ لَا يَضُرُّ نَقْصَانَهُ  
 لِأَنَّ طَبِيعَةَ الرُّوحِ وَالْأَنَسَ بَارِدَةٌ وَطَبِيعَةُ النَّوْمِ . وَقَدْ تَقْصُرُ مَدَّةُ طُولِ اللَّيْلِ بِوُجُودِ الرُّوحِ، فَتَقْصُرُ بِالرُّوحِ  
 أَوْقَاتُ اللَّيْلِ الطَّوِيلَةِ كَالْقَصِيرَةِ، كَمَا يَقَالُ : سِتَّةُ الْوَحَلِ سِتَّةُ، وَسِتَّةُ الْحَجَرِ سِتَّةُ، فَيَقْصُرُ اللَّيْلُ لِأَهْلِ الرُّوحِ .

نقل عن علي بن بكار أنه قال: مثلاً أربعين سنة ما أحرقتني إلا أطولح الفجر .

وقيل بعضهم: كيف أنت والليل ؟ قال : مارعيته قط يرىني وجهه ثم ينصرف وما تأملته .

وقال أبو سليمان الندائني : أهل الليل في ليلهم أشد لذة من أهل القبول في نومهم .

وقال بعضهم ليس في الدنيا شيء يشبه نعيم أهل الجنة إلا ما يجده أهل التملق في قلوبهم بالليل من حللوه المناجاة  
 حللوة المناجاة ثواب عاجل لأهل الليل

وقال بعض العارفين : إن الله تعالى يطلع على قلوب المستيقظين في الاستحراق فيملؤها نوراً، فترد الفوائد على قلوبهم  
 فلتستريح، ثم تنتشر من قلوبهم الفوائد إلى قلوب العالقين .

وقد ورد إن الله تعالى أوحى في بعض ما أوحى إلى بعض أنبيائه : أن لي عباداً يحبوني وأحبهم، ويشتاقون إلى  
 وأشتاق إليهم، ويذكرونني وأذكركم وينظرون إلى وأنظر إليهم، فإن حدثت طريقتهم أحببتك وإن عدلت عن  
 ذلك مقتك، قال : يارب وما علمتهم ؟ قال : يراهم الظلال بالنيار كما يراهم الراعي شتمه، ويحسون إلى غروب  
 الشمس كما تحس الطير إلى أوكارها، فإذا جهنم الليل واختلط الظلام وغلا كل حبيب بحبيبه نصبوا إلى أقداسهم  
 واقتروا إلى وجوههم وناجوا بكلاي وتعلقوا إلى بانماي، فبين صارخ وبك، وبين متأوه وشاك، يعني  
 ما يتحملون من أجل، ويسمى ما يشكون من حي، أول ما أعطيهم أن أقذف من نوري في قلوبهم فيخبروني عن  
 كما أخبر عنهم، والثاني : لو كانت السموات السبع والأرضون وما فيها في موازينهم لاستقلها لهم. والثالث : أقبل

ووجهي عليهم أقرى من أقبلت ووجهي عليه أعلم أحد ما أريد أن أعطيه؛ فالصادق المريد إذا خلا في ليله بمنجاة ربه انشترت أنوار ليله على جميع أجزاء نهاره ويصير نهاره في حاية ليله ، وذلك لامتلاء قلبه بالأنوار ، فتكون حركاته وتصاريفه بالنهار تصدر من منبع الأنوار المجتمعة من الليل ، ويصير قلبه في قبة من قباب الحق مسددا حركاته موقرة سكناته .

وقد ورد « من صلى بالليل حسن وجهه بالنهار » ويجوز أن يكون لمعنيين . أحدهما أن المشكاة تستدير بالمصباح فإذا صار سراج اليقين في القلب زهر بكثرة زيت العمل بالليل ، فيزداد المصباح إشراقا وتكتسب مشكاة القلب نورا وضياء .

كان يقول سهل بن عبد الله : اليقين نار ، والإقرار فتيلة ، والعمل زيت . وقد قال الله تعالى ﴿ سيام في وجوههم من أثر السجود ﴾ وقال تعالى ﴿ مثل نوره كمشكاة فيها مصباح ﴾ فتور اليقين من نور الله في زجاجة القلب يزداد ضياء بريت العمل ، فتبقى زجاجة القلب كالسكوب الذي وتمتلك أنوار الزجاج على مشكاة القلب وأيضا يلين القلب بنار النور ، ويسرى ليله إلى القلب فيلين القلب للين القلب ؛ فيتشاهان لوجود اللين الذي عنهما ، قال الله تعالى ﴿ ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله ﴾ وصف الجلود باللين كما وصف القلوب باللين ؛ فإذا امتلأ القلب بالنور ، ولان القلب بما يسرى فيه من الألسن والسرور يتدرج الزمان والمكان في نور القلب سماء القلب ، ويتدرج فيه السلم والآيات والصور وتشرق الأرض أرض القلب بنور دها ، إذ يصير القلب سماء القلب أرضا ، ولذة تلاوة كلام الله في علل المناجاة تتركون السكائن والكلام المجيد بكونه يتوب عن سائر الوجود في مراحة صفو الشهود فلا يبقى حيثئذ لنفس حديث ، ولا يسمع لها جس حسي ، وفي مثل هذه الحالة تصور تلاوة القرآن من فاحت إلى خاتمة من غير وسوسة وحديث نفس ، وذلك الفضل العظيم . والوجه الثاني : لقوله ﷺ « من صلى بالليل حسن وجهه بالنهار » معناه : أن وجهه أموره التي يتوجه إليها تحسن وتتدارك المحنة من الله الكريم في تصاريفه ويكون معاني في مصدره ومورده ؛ فيحسن وجهه مقاصده وأفعاله ، وينظم في سلك السداد مسددا أقواله ، لأن الأقوال تستقيم باستقامة القلب .

### الباب السادس والأربعون : في ذكر الأسباب المعينة على قيام الليل وأدب النوم

فن ذلك أن العبد يستقبل الليل عند غروب الشمس بتجديد الوضوء ، ويقعد مستقبل القبلة منتظرا مجيئ الليل وصلاة المغرب ، متقيا في ذلك على أنواع الأذكار ومن أولاهما التيسيع والاستغفار . قال تعالى لنبيه ﴿ واستغفر لأذنك ﴾ وسبح محمد وركب بالعشى والإبكار ومن ذلك أن يواصل بين العشاءين بالصلاة أو بالتلاوة أو بالذكر وأفضل ذلك الصلاة ، فإنه إذا واصل بين العشاءين ينضل عن باطنه آثار الكدورة الحادثة في أوقات النهار من رؤية الحلق ومغالطتهم وسماح كلامهم ، فإن ذلك كله أنه أثر وغدش في القلوب ، حتى النظر إليهم يعقب كدرا في القلب يدركه من ريق صفاء القلب ، فيكون أثر النظر إلى الحلق البصيرة كالقننى في العين للبصر ، وبالمواصلة بين العشاءين يرجو ذهاب ذلك الأثر . ومن ذلك ترك الحديث بعد العشاء الآخرة ، فإن الحديث في ذلك الوقت يذهب طراوة النور الحادث في القلب من مواصلة العشاءين ويقيد عن قيام الليل ، سيما إذا كان عريا عن بقعة القلب ، ثم تجديد الوضوء بعد العشاء الآخرة أيضا معين على قيام الليل .

حتى إلى بعض الفقهاء عن شيخه له بحرام أن كان يقتل في الليل ثلاث مرات : مرة بعد العشاء الآخرة ، ومرة في أثناء الليل بعد الانتباه من النوم ، ومرة قبل الصبح ، فلو وضوء والنسل بعد العشاء الآخرة أثر ظاهر في تفسير قيام الليل . ومن ذلك التعود على الذكر أو القيام بالصلاة حتى يذهب النوم ، فإن التعود على ذلك يعين على سرعة الانتباه ، إلا أن يكون واقفا من نفسه وعادته فيعمل النوم ويستجلبه ليقوم في وقته المهدود ، وإلا فالنوم عن الغلبة هو الذي يصلح للريدين والعاطلين ، وبهذا وصف المحبون . قيل : نومهم نوم الغرقى ، وأكلهم أكل المرضى

وكلهم ضرورة . فن نام عن غلبة بهم مجتمع متعلق بقيام الليل يوفق لقيام الليل ، وإنما النفس إذا طمعت ووطنت على النوم استرسلت فيه . وإذا أزعجت بصدق العزيمة لاسترسل في الاستمرار . وهذا المزاج في النفس بصدق العزيمة هو في التجافي الذي قال الله تعالى ﴿ تتجافى جنوبهم عن المضاجع ﴾ لأن لهم بقيام الليل وصدق العزيمة يجعل بين الجانب والمضجع نبواً وتجاافياً . وقد قيل : للنفس نظران إلى تحت لاستيفاء الأقسام البدنية ونظر إلى فوق لاستيفاء الأقسام العلوية الروحية . فأرباب العزيمة تتجافى جنوبهم عن المضاجع لتظهر إلى فوق إلى الأقسام العلوية الرحمانية فأعطوا النفوس حقها من النوم ومنعوها حظها . فالتفتت بما فيها مركز من النزائية والجسادية ترسب وتستجلس وتستند النوم . قال الله تعالى ﴿ هو الذي خلقكم من تراب ﴾ وللاذى بكل أصل من أصول خلقته طبيعة لازمة له . والرسوب صفة التراب والكسل والتقاعد والتأزم بسبب ذلك طبيعة في الإنسان فأرباب الهمة أهل العلم الذين حكم الله تعالى لهم بالعلم في قوله تعالى ﴿ أمن هو قانت آناء الليل ساجداً وقائماً ﴾ حتى قال ﴿ قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون ﴾ حكم هؤلاء الذين قاموا بالليل بالعلم فهم لموضع علمهم أزعجوا النفوس عن مقام طبيعتها ووقوها بالنظر إلى اللذات الروحية إلى ذرى حقيقتها تتجافى جنوبهم عن المضاجع وخرجوا من صفة الغافل المالك

ومن ذلك أن يغير العادة فإن كان ذا وسادة يترك الوسادة وإن كان ذا وطاء يترك الوطاء . وقد كان بعضهم يقول لأن أرى في بيتي شيطاناً أحب إلى من أن أرى وسادة فإنها تدعو إلى النوم وتشير المادية في الوسادة والغطاء والوطاء تأثير في ذلك ومن ترك شيئاً من ذلك والله عالم بنيت وعزيمته يثبته على ذلك يتسبب مرام ومن ذلك خفة المدة من الطعام . ثم تناول ما يأكل من الطعام إذا اقترن بذكر الله ويقظة الباطن أمان على قيام الليل لأن بالذكر ينهب داؤه فإن وجد الطعام تقلل على المدة ينهي أن يعلم أن قفله على القلب أكثر فلا ينام حتى يذيب الطعام بالذكر والتلاوة والاستغفار قال بعضهم : لأن أنقص من عشائي لقمة أحب إلى من أن أقوم ليلة .

والأحوط أن يوتر قبل النوم فإنه لا يدرى ماذا يحدث بعد طهوره وسواكه عنده ولا يدخل النوم إلا وهو على الطهارة قال رسول الله ﷺ « إذا نام العبد وهو على الطهارة خرج بروحه إلى العرش فكانت رؤياه صادقة . وإن لم يتم على الطهارة قصرت روحه عن البلوغ فتكون المنامات أضغاث أحلام لا تصدق » والمريد المتأهل إذا نام في الفراش مع الزوجة ينقض وضوؤه باللمس ولا يفوته بذلك فائدة النوم على الطهارة مالم يسترسل في التلذذ بالنفس باللمس ولا يعدم يقظة القلب فأما إذا استرسل في التلذذ وضغل فتنجب الروح أيضاً لمكان صلاحته .

ومن الطهارة التي تشر صدق الرؤيا : طهارة الباطن عن خدش الهوى وكدورة محبة الدنيا والنزعة عن أنجاس الفل والحقد والحسد وقد ورد « من أوى إلى فراشه لا ينوي ظم أحد ولا يحقد على أحد غفر له ما اجترم » وإذا ظهرت النفس عن الرذائل : انجلت مرآة القلب وقابل اللوح المحفوظ في النوم . وانتشفت فيه عجائب الغيب وغرائب الأنبياء ففي الصديقين يكون له في منامه مكالمة ومحادثة فيأمره الله تعالى وينهاه ويفهمه في المنام ويعرفه ويكون موضع ما يفتح له في نومه من الأمر والنهي الظاهر يعصى الله تعالى إن أحل بهما . بل تكون هذه الأوامر أكد وأعظم وقما لأن المخالفة الظاهرة تمحوها التوبة والتائب من الذنب كمن لا ذنب له وهذه أوامره عاصه تتمتع بحاله فيما بينه وبين الله تعالى . فإذا أحل بها يخشى أن ينقطع عليه طريق الإرادة ويكون في ذلك الرجوع عن الله واستيجاب مقام المقتل فإن ابني العيد في بعض الأحيان يكسل وقور عزيمة يمنع من تجديد الطهارة عند النوم بعد الحديث : يمسح أعضائه بالماء مسحا حتى يخرج هذا القدر عن زمرة الغافلين حيث تقاعد فعل المتقطين وهكذا إذا كسل عن القيام عقيب الانتهاء بجته أن يستاك ويمسح أعضائه بالماء مسحا حتى يخرج في قلبه واتبهااته عن زمرة الغافلين ففي ذلك فضل كثير إن كثرت نومه وقل قيامه : روى أن النبي ﷺ كان يستاك في كل ليلة مراراً عند كل نوم وعند الانتهاء منه .



ويستقبل القبة في نومه وهو على نوعين : فإما على جنبه الأيمن كاللحدود ، وإما على ظهره مستقبلاً القبلة كالبيت المسجى ، ويقول : يا ربك اللهم وضعت جني وبك أرفعه ، اللهم إن أمسكت نفسي فاغفر لها وارحمها وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين ، اللهم إني أسألك نفسي إليك وجهي إليك وفوضت أمري إليك وألجأت ظهري إليك رغبة منك ورغبة إليك ، لاملجأ ولا منجى منك إلا إليك ، آمنت بكتابك الذي أنزلت ونيبك الذي أرسلت ، اللهم فني هذا بك يوم تبعث عبادك ، الحمد لله الذي حكم فقهر ، الحمد لله الذي بطن بخير ، الحمد لله الذي ملك قنطرة ، الحمد لله الذي هو يحيي الموتى وهو على كل شيء قدير ، اللهم إني أعوذ بك من غضبك وسوء عقابك وشر عبادك وشر الشيطان وشركة . ويقرأ خمس آيات من البقرة : الأربع من الأول والآية الخامسة ( إن في خلق السموات والأرض ) وآية الكرسي و ( آمن الرسول ) و ( إن ربكم الله ) و ( قل ادعوا الله ) وأول سورة الحديد ، وآخر سورة الحشر ، وقل يا أيها الكافرون ، وقل هو الله أحد ، والمعوذتين ، وينثف بين يديه ويسبح بهما وجهه وجسده ، وإن أضاف إلى ما قرأ عشرا من أول الكهف وعشرا من آخرها فحسن . ويقول : اللهم أيقظني في أحب الساعات إليك ، واستمعني بأحب الأعمال إليك التي تقربني إليك ذلي وتبعدني من سخطك بعداً ، أسألك قطعني ، وأستغفرك فتغفر لي ، وأدعوك فتجيب لي ، اللهم لا تؤمنني مكره ، ولا تؤنني غيرك ، ولا ترفع عني سترك ، ولا تنسني ذكرك ، ولا تجعلني من الغافلين ، ورد أن من قال هذه الكلمات بعث الله تعالى إليه ثلاثة أملاك يوقظونه للصلاة فإن صلى ودعا آمنوا على دعائه ، وإن لم يتم تعبث الأملاك في الهواء وكتب له ثواب عبادتهم ، ويسبح ويحمد ويكبر كل واحد ثلاثاً وثلاثين ، ويتم المائة بلا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

### الباب السابع والأربعون : في أدب الانتباه من النوم والعمل بالليل

إذا فرغ المؤمن من أذان المغرب صلى ركعتين خفيفتين بين الأذان والإقامة ، وكان العلماء يصلون هاتين الركعتين في البيت يجلسون بهما قبل الخروج إلى الجماعة كيلا يظن الناس أنها سنة مرتبة فيقتدى بهم ، ظناً منهم أنها سنة مؤكدة وإذا صلى المغرب صلى ركعتي السنة بعد المغرب يصلي بهما (١) فإنهما يرفعان مع الفريضة ، يقرأ فيهما بقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد ثم يسلم على ملائكة الليل والكرام الكائنين ، فيقول : مرحباً بملائكة الليل ، مرحباً بالمسكين المكرمين الكائنين ، أكتبني في صحيفتي أني أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً رسول الله ، وأشهد أن الجنة حق ، والنار حق ، والحوض حق ، والشفاعة حق ، والصراط والميزان حق ، وأشهد أن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور ، اللهم أودعك هذه الشهادة ليوم حاجتي إليها . اللهم احطط بها وادري واغفر بها ذنبي ، وثقل بها ميزاني وأوجب لي بها أمانتي ، وتجاوز عني يا أرحم الراحمين فإن واصل بين العشاءين في مسجد جماعته : يكون جامعاً بين الاعتكاف ومواصلة العشاءين ، وإن رأى انصرافه إلى منزله وأن المروضة بين العشاءين في بيته أسلم لدينه وأقرب إلى الإخلاص وأجمع لهم فليفعل : وسئل رسول الله عليه السلام عن قوله تعالى ( تتجافى جنوبهم عن المضاجع ) فقال ( هي الصلاة بين العشاءين ) وقال عليه السلام ( عليكم بالصلاة بين العشاءين فإنها تذهب بملأغة النهار وتنهب آخره ) ويجعل من الصلاة بين العشاءين ركعتين بسورة البروج والطارق ، ثم ركعتين بعد ركعتين : يقرأ في الأولى عشر آيات من أول سورة البقرة والآيتين ( وإلهكم إله واحد ) إلى آخر الآيتين ، وخمس عشرة مرة ( قل هو الله أحد ) وفي الثانية آية الكرسي و ( آمن الرسول ) وخمس عشرة مرة ( قل هو الله أحد ) ويقرأ في الركعتين الأخيرتين من سورة الزمر والواقعة ، ويصلي بعد ذلك ما شاء ، فإن أراد أن يقرأ شيئاً من حزب في هذا الوقت في الصلاة أو غيرها ، وإن شاء صلى ضربين ركعة خفيفة بسورة الإخلاص (١) أي بعد ختم الصلاة مباشرة فتنه .

والتفاحة ، ولو واصل بين العشاءين ركعتين يطيلهما فحسن ، وفي هاتين الركعتين يطيل القيام تألياً للقرآن حوز به أو مكرراً آية فيها الدعاء والتلاوة ، مثل أن يقرأ مكرراً ﴿ ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا وإليك المصير ﴾ أو آية أخرى في معناها فيكون جامعا بين التلاوة والصلاة والدعاء .

ففي ذلك جمع للهو ونظر بالفصل ثم يصلي قبل العشاء أربعاً وبعد ركعتين ثم يتصرف إلى منزله أو موضع خلوته فيصلي أربعاً أخرى . وقد كان رسول الله ﷺ يصلي في بيته أول ما يدخل قبل أن يجلس أربعاً ويقرأ في هذه الأربع سورة لقان ويس وحم الدعاء ويحذرك الملك وإن أراد أن ينصف فيقرأ فيها آية الكرسي وآمن الرسول وأول سورة الحديد وآخر سورة الحشر ويصلي بعد الأربع إحدى عشرة ركعة يقرأ فيها ثلاثاً آية من القرآن من ﴿ السجدة والطارق ﴾ إلى آخر القرآن ثلاثاً آية هكذا ذكر الشيخ أبو طالب المكي رحمه وإن الله أراد قرأ هذا القدر في أقل من هذا الحد من الركعات وإن قرأ من سورة الملك إلى آخر القرآن وهو ألف آية فهو خير عظيم وإن لم يحفظ القرآن يقرأ في كل ركعة خمس مرات ﴿ قل هو الله أحد ﴾ إلى عشر مرات إلى أكثر ولا يؤخر الوتر إلى آخر التهجيد إلا أن يكون وانفاً من نفسه في عاداتها بالانتباه للتهجد فيكون تأخير الوتر إلى آخر التهجيد حيثئذ أفضل وقد كان بعض العلماء إذا أوتر قبل النوم ثم قام بتهجد يصلي ركعة يشفع بها ونوه ، ثم يتنفل ماشاء ويوتر في آخر ذلك وإذا كان الوتر من أول الليل يصلي بعد الوتر ركعتين جالساً يقرأ فيهما بأذا زلزلت وألهاكم وقيل قبل الركعتين قاعدة منزلة الركعة قائماً يشفع له الوتر حتى إذا أراد التهجيد يأتي به ويوتر في آخر تهجده ونية هاتين الركعتين نية النفل لا غير ذلك وكثيراً ما رأيت الناس يتفاوضون كتيبة بينهما وإن قرأ في كل ليلة المسبحات وأضاف إليها سورة الأعلى فتصير سبعا فقد كان العلماء يقرءون هذه السور ويترقبون بركتها .

فإذا استيقظ من النوم فمن أحسن الأدب عند الانتباه أن يذهب بباطنه إلى الله ويصرف فكره إلى أمر الله قبل أن يحول الفكر في شيء سوى الله ويشغل اللسان بالذكر فالصالح كالطفل الكلف بالغيء إذا نام ينام على حبة الغيء وإذا انتبه يطلب ذلك الشيء الذي كان كلفاً به ، وعلى حسب هذا الكلف والشفل يكون الموت والقيام إلى الحشر ، فينتظر وليعتبر عند انتباهه من النوم : ماهمه ؟ فانه هكذا يكون عند القيام من القبر : إن كان همه الله فهو هو وإلا فيه غير الله والعبد إذا انتبه من النوم فباطنه عائد إلى طهارة الفطرة فلا يدع الباطن يتغير بغير ذكر الله تعالى حتى لا يذهب عنه نور الفطرة الذي انتبه عليه ، ويكون فاراً إلى ربه بباطنه خوفاً من ذكر الأثام ومهما وفي الباطن هذا المقياس فقد اتنى طريق الأنوار وطرق النفحات الإلهية لجدير أن تنصب إليه أقسام الليل انصباً باو بصير جناب القرب له مو لا وما بآ ، ويقول باللسان : الحمد لله الذي أحيانا بعدما أماتنا وإليه النشور . ويقرأ العشر الأواخر من سورة آل عمران ثم يقصد الماء الطهور قال الله تعالى ﴿ وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ﴾ وقال عز وجل ﴿ أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها ﴾ قال عبداً بن عباس رضي الله عنهما الماء القرآن والأودية : القلوب فسالت بقدرها واحتملت ما وسعت والماء مطهر والقرآن مطهر . والقرآن بالتطهير أجدر فالما يقوم غيره مقامه ، والقرآن والعلم لا يقوم غيرهما مقامهما ولا يسد مسدهما فالما الطهور يطهر الظاهر والعلم والقرآن يطهران الباطن ويذهبان رجز الشيطان فالنوم غفلة وهو من آثار الطبع . وجدير أن يكون من رجز الشيطان لما فيه من الغفلة عن الله تعالى وذلك أن الله تعالى أمر بقبض القبضة من التراب من وجه الأرض فكانت القبضة جلدة الأرض والجلدة ظاهرها بشرة وباطنها أدمة قال الله تعالى ﴿ إني عاقب بشرنا من طين ﴾ فالبشرة والبشر عبارة عن ظاهره وصورته والأدمة عبارة عن باطنه وآدميته والأدمية جمع الأخلاق الحميدة . وكان التراب موطئ أقدام إبليس . ومن ذلك اكتسب ظلمة وصارت تلك الظلمة معجزة في طينة الأدنى ومنها الصفات المذمومة والأخلاق الرديئة ومنها الغفلة والسهو فإذا استعمل الماء وقرأ القرآن أتى بالمطهرين جميعاً وينهب عنه رجز الشيطان وأثر طمأنه ويحكمه بالعلم والخروج من حيز الجهل . فاستعمال الطهور أمر شرعي له تأثير في تنوير القلب بإزاء النوم الذي هو الحكم الطبيعي

الذي له تأثير في تسكين القلب ، فيذهب نور هذا بظلمة ذلك ، ولهذا رأى بعض العلماء الوضوء ما مست النار ، وحكم أبو حنيفة رحمه الله بالوضوء من القنينة في الصلاة حيث رآها حكا طليعيا جاليا للإيم ، والإيم رجز من الشيطان . وأما يذهب رجز الشيطان ، حتى كان بعضهم يتوضأ من العيينة الكذب وعند النضب لظهور النفس وتصرف الشيطان في هذه المواطن . ولأن المتحفظ المراعي المراقب المحاسب كلما انطلقت الشمس في مباح من كلام أو مسأ كنه إلى مخالطة الناس أو غير ذلك ما هو بمرحلة تحليل عقد العزيمة كالخوض فيها لا يعني قولاً وقلاً عقب ذلك بتجديد الوضوء . ولثبت القلب على طهارته ونزاهته ، ولكن الوضوء لصفاء البصيرة بمثابة الجفن الذي لا يزال ينفضه حر كنهه يجلو البصر ( وما يعقلها إلا العالمون ) فتفكر فيما فبتك عليه تجمد بركته وأثره .

ولو اغتسل عند هذه المتجددات والعوارض والانتباه من النوم ، لكان أريد في تنوير قلبه ، ولكان الأجدر أن العيد يغتسل لكل فريضة بأذلا مجهره في الاستعداد لمناجاة الله ، ومجدد غسل الباطن ، صدق الإنابة وقد قال الله تعالى ( متبين إليه وآتقوه وأقيموا الصلاة ) قدم الإنابة للدخول في الصلاة ، ولكن من رحمة الله تعالى وحكم الخفية السهلة السمحة أن رفع الحرج وعوض بالوضوء عن الغسل ، وجوز أداء مفروضات بوضوء واحد دفعا للحرج عن عامة الأمة ، وللخوأس وأهل العزيمة مطالبات من بواطنهم تحمك عليهم بالأولى وتلجهم إلى سلوك طريق الأعلى : فإذا قام إلى الصلاة وأراد افتتاح التهجيد يقول : الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا ، ويقول : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله عشر مرات ويقول : الله أكبر ذو الملك والمسلوك والجلبروت والكبرياء والعظمة والجلال والقدرة ، اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض ، ولك الحمد أنت بهاء السموات والأرض ، ولك الحمد أنت قيوم السموات والأرض ومن فيهن ومن علمن ، أنت الحق ومملك الحق ، ولقائك حق ، والجنة حق والنار حق ، والنيبون حق وعهد عليه السلام حق : اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت وبك خاسمت واليك حاكمت ، فاغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت أنت المقدم وأنت المؤخر لا إله إلا أنت ، اللهم آت نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكها أنت ولها ومولاهما ، اللهم اهدني لآحسن الأخلاق لا يهدي لأحسنها إلا أنت واصرف عني سيئها لا يصرف عني سيئها إلا أنت أسألك مسئلة البائس المسكين ، وأصورك دعاء الفقير الدليل ، فلا تجعلني بدعائك رب شقيا وكف يدوفا رحيا يا خير المستولين وبأ أكرم المعطين .

ثم يصلي ركعتين تحية الطهارة : يقرأ في الأولى بعد الفاتحة ( ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم ) الآية ، وفي الثانية ( ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيما ) ويستغفر بعد الركعتين مرات ، ثم يستفتح الصلاة بركعتين خفيئتين إن أراد ، يقرأ فهما بآية الكرسي وآمن الرسول وإن أراد غير ذلك ، ثم يصلي ركعتين طويلتين : هكذا روى عن رسول الله ﷺ أنه كان يتهدد هكذا . ثم يصلي ركعتين طويلتين أقصر من الأولى ، يتدجج إلى أن يصلي اثنتي عشرة ركعة أو ثمان ركعات ، أو يزيد على ذلك ، فإن في ذلك فضلا كثيرا . والله أعلم .

### الباب الثامن والأربعون : في تقسيم قيسام الليل

قال عز وجل ( والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما ) وقيل في تفسير قوله تعالى ( فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون ) كان عملهم قيام الليل .

وقيل في تفسير قوله تعالى ( استمعنوا بالصبر والصلاة ) . استمعنوا بصلاة الليل على مجاهدة النفس ومصارعة العدو . وفي الخبر « عليكم بقيام الليل فانه مرادة لكم وهو دأب الصالحين قبلكم ومنهاة عن الإيم وملغاة للوزر ومذهب كيد الشيطان ومطرقة للداء عن الجسد » .

وقد كان جمع من الصالحين يقومون الليل كله ، حتى تنقل ذلك عن أربعين من الساجدين كانوا يصلون الغداة

بوضوء الغشاء منهم سعيد بن المسيب وفضيل بن عياض ووهيب بن الغرات وأبو سليمان الداراني وعلي بن بكار وحبيب المعصي وكهس بن المنهال وأبو حازم ومحمد بن المنكدر وأبو حنيفة رحمه الله تعالى وغيرهم عديم ومسام بأنسابهم الشيخ أبو طالب المكي في كتابه قوت القلوب فمن عجز عن ذلك يستحب له قيام ثلثيه أو ثلثه وأقل الاستحباب سدس الليل فلما أن ينام ثلث الليل الأول ويقوم نصفه وينام سدسه الآخر أو ينام النصف الأول ويقوم ثلثه أو ينام السدس .

روى أن داود عليه السلام قال : يارب إني أحب أن أتميد لك فأبقي وقت أقوم فأوحى الله تعالى إليه : بأداؤك لا تقم أول الليل ولا آخره فإنه من قام أوله نام آخره . ومن قام آخره نام أوله ولكن قم وسط الليل حتى تخلو في خلوه بك وأرفع إلى حوائجك .

ويكون القيام بين نومتين وإلا فيغالب النفس من أول الليل ويتنفل فإذا غلبه النوم ينام فإذا انتبه يتوضأ فيكون له قومتان ونومتان ويكون ذلك من أفضل ما يفعله ولا يصلي وعنده نوم يفعله عن الصلاة والتلاوة حتى يعقل ما يقول وقد ورد « لا تكابدوا الليل » .

وقيل لرسول الله ﷺ : إن ثلاثة تصلي من الليل فإذا غلبها النوم تملقت بميل ، فنهى رسول الله ﷺ عن ذلك وقال « ليعسل أحدكم من قليل ما تيسر فإذا غلبه النوم فليتم » وقال عليه السلام : « لا تشادوا هذا الدين فإنه يمين فن يشاده بغلبه » ولا تبغضن إلى نفسك عبادة الله .

ولا يليق بالطالب ولا ينبغي له أن يطلع الفجر وهو نائم إلا أن يكون قد سبق له في الليل قيام طويل فيعمر في ذلك على أنه إذا استيقظ قبل الفجر بساعة مع قيام الليل سبق في الليل يكون أفضل من قيام طويل ثم النوم إلى بعد طلوع الفجر فإذا استيقظ قبل الفجر بكثر الاستغفار والتسبيح ويستم تلك الساعة وكلما يصلي بالليل يجلس قليلا بعد كل ركعتين ويسبح ويستغفر ويصلي على رسول الله ﷺ فإنه يجد بذلك ترويحاً وقوة على القيام وقد كان بعض الصالحين يقول : هي أول نومة فإن انتهت ثم عدت إلى نومة أخرى فلا أنام الله عيني .

وحكى لي بعض الفقهاء عن شيخ له أنه كان يأمر الأصحاب بنومة واحدة بالليل وأكلة واحدة اليوم والليلة . وقد جاء في الخبر « قم من الليل ولو قدر حلب شاة » وقيل يكون ذلك قدر أربع ركعات وقدر ركعتين . وقيل في تفسير قوله تعالى « ترقى الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء » هو قيام الليل ومن حرم قيام الليل كسلا وفقورا في العزبة أو تهاونا به لقلة الاعتداد بذلك أو اغتراراً بما له فليترك عليه فقد قطع عليه طريق كبير من الخير وقد يكون من أرباب الأحوال من يكون له إيواء إلى القرب ويمد من دعة القرب ما يفتر عليه داعية الشوق ويرى أن القيام وقوف في مقام الشوق وهذا يغلط فيه ويهلك به خلق من المدعين والذي له ذلك ينبغي أن يعلم أن استمرار هذه الحالة متمرد . والإنسان ممرض للقصور والتخلف والشبهة . ولا حالة أجمل من حال رسول الله صلى الله عليه وسلم . وما استغنى عن قيام الليل . قام حتى تورمت قدماء . وقد يقول بعض من يحتاج في ذلك : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك تشريعا . فنقول : ما بالنا لا ناتبع تشريعه . وهذه دقيقة . تعلم أن رؤية الفضيلة في ترك القيام وإدعاء الإيواء إلى جناب القرب واستواء النوم واليقظة : امتلاء بطلا حال وهو تقييد بالحال وتحكيم للحال وتحكم من الحال في البد والأقرباء لا يتحكم فيهم الحال ويصرفون الحال في صور الأعمال فهم متصرفون في الحال لا الحال متصرف فيهم . فليعلم ذلك فإننا رأينا من الأصحاب من كان في ذلك ثم انكشف لنا بأيدي الله تعالى أن ذلك وقوف وقصور .

قيل الحسن : يا أبا سعيد إني أبيت معاف وأحب قيام الليل وأعد ما هو دوى . قال بالي لا أقوم ؟ قال : ذوبك قيدتك . فليحذر العبد في نهاره ذوباً يقيده في ليله .

وقال الثوري رحمه الله : حرمت قيام الليل سبعة أشهر بذنب أذنبته . فقيل له : ما كان الذنب ؟ قال : رأيت

وجلا بكاء ، فقلت في نفسي : هذا مرأه .

وقال بعضهم : دخلت على كرز بن وبره وهويكي ، فقلت : ما بالك أنك نمت بعض أهلك ؟ فقال : أشد . فقلت : وجميع هؤلاء ؟ قال : أشد . فقلت : وما ذاك ، قال : باني مغلق وسرتى مسبل ولم أقرأ حزني البارحة وما ذاك إلا بذنب أحدته .

وقال بعضهم : الاحتلام عقوبة وهذا الصحيح لأن المراعى المتحفظ يحسن تحفظه وعلمه بحاله : بقدر ويمكن من سدباب الاحتلام ، ولا ينطرق الاحتلام إلا على جاهل بحاله أو مهمل حكم وقته وأدب حاله . ومن كل تحفظه ورعايته وقيامه بأدب حاله قد يكون من ذنبه الموجب للاحتلام : وضع الرأس على الوسادة إذا كان ذا عزيمة في ترك الوسادة وقد يمتد للنوم . ووضع الرأس على الوسادة بحسن التيقن أن يكون ذلك ذنبه وله فيه نية اللون على القيام . وقد يكون ذلك ذنباً بالنسبة إلى بعض الناس فإذا كان هذا القدر يصلح أن يكون ذنباً جاليا للاحتلام فقس على هذا ذنوب الأحوال فإنها تختص بأربابها وبمرافق أصحابها وقد يرتفق بأنواع الرق من الفراش الوطى . والوسادة ولا يماقب بالاحتلام وغيره على فعله إذا كان طالماً ذانية يعرف مداخل الأمور وغايرها . وكمن تأثم يسبق القائم لوفور عليه وحسن نيته . وفي الخبر : « إذا نام العبد عقد الشيطان على رأسه ثلاث عقد . فإن قصد وذكر الله تعالى انحلت عقدة . وإن توضأ انحلت عقدة أخرى . وإن صلى ركعتين انحلت العقد كلها فأمن به نفيها طيب النفس . وإلا أصبح كسلان خبيث النفس » .

وفي خبر آخر « إن من نام حتى يصبح بال الشيطان في أذنه » والذي يغفل بقيام الليل : كثرة الاهتمام بأمر الدنيا . وكثرة أشغال الدنيا . ولتأهب الجوارح والامتلاء من الطعام . وكثرة الحديث . واللغو واللفظ وإهمال القليلة . والموفق من يتنم وقته ويعرف دأبه ودواؤه ولا يهمل فعمله .

### الباب التاسع والأربعون : في استقبال النهار والادب فيه والعمل

قال الله تعالى « وأقم الصلاة لفرط النهار » أجمع المفسرون على أن أحد الطرفين أراد به الفجر وأمر بصلاة الفجر . واختلوا في الطرف الآخر . قال قوم : أراد به المغرب ، وقال آخرون : صلاة العشاء . وقال قوم : صلاة الفجر والظهر طرف . وصلاة العصر والمغرب طرف . ولذا فمن الليل : صلاة العشاء . ثم إن الله تعالى أخبر عن عظيم بركة الصلاة وشرف قائمتها وثمراتها وقال « إن الحسنات يذهبن السيئات » أى الصلوات الحسن يذهبن الخطيئات وروى أن أبا اليسر كعب بن عمرو الأنصاري كان يبيع التمر ، فأنت امرأة تبتاع تمرا ، فقال لها : إن هذا التمر ليس بحمد . وفي البيت أجود منه ، فهل لك فيه رغبة ؟ قالت : نعم ! فذهب بها إلى بيته فضمها إلى نفسه وقبلها ؛ فقالت له أتى الله فتركها وندم ؟ ثم أتى النبي عليه السلام وقال : يا رسول الله ما تقول في رجل راود امرأة عن نفسها ولم يبق شيء مما يفعل الرجال بالنساء إلا تركه غير أنه لم يجامعها ؟ قال عمر بن الخطاب : لقد ستر الله عليك لو سترت على نفسك ؟ ولم يرد رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه شيئا وقال : أنتظر أمرين وحضرت صلاة العصر وصلى النبي عليه الصلاة والسلام العصر فلما قرأ آناه جبريل بهذه الآية فقال النبي عليه الصلاة والسلام « أين أبو اليسر ؟ » فقال ما أنا يا رسول الله ! قال « شهدت معنا هذه الصلاة ؟ » قال نعم . قال « اذهب فإنها كفارتها عملت » فقال عمر ! يا رسول الله هذا له خاصة أو لثامنا ؟ فقال « بل للناس عامة » فيستمد العبد لصلاة الفجر باستكمال الطهارة قبل طلوع الفجر ، ويستقبل الفجر بتجديد التهادة كما ذكرناه في أول الليل ثم يؤذن إن لم يكن أجاب المؤذن ثم يصلى ركعتي الفجر يقرأ في الأولى بعد الفاتحة ( قل يا أيها الكافرون ) وفي الثانية ( قل هو الله أحد ) وإن أراد قرأ في الأولى ( قلوا آتنا بالله ما أنزل الآية ) في سورة البقرة وفي الأخرى ( ربنا آتنا بما أنزلت واثبتنا الرسول ) ثم يستغفر الله ويسبح الله تعالى بما يتيسر له من العدد وإن أقصر على كلمة استغفر الله الذي سبحانه الله بحمد ربى أتى بالمقصود من التسبيح والاستغفار ثم

يقول اللهم صل على محمد وعلى آل محمد اللهم إني أسألك رحمتك عندك تهبى بها قلبي وتجمع بها شئلي وتلم بها شئى وتردد بها الفتن عني وتصلحها ديني وتحفظ بها غائبي وترفع بها شهادتي وتزكى بها عملى وتبين بها وجهي وتلقي بها ورشدي وتفصنى بها من كل سوء . اللهم اعطني إيماناً صادقاً وبقيناً ليس بعده كفره ورحمةً تال بها شرف كرامتك في الدنيا والأخرة اللهم إني أسألك الفوز عند القضاء ومنال الشهادة وعيش السعداء والنصر على الأعداء ومرافقة الأنبياء اللهم إني أزل بك حاجتي وإن قصروا في وضعف عملي وافقرت إلى رحمتك وأسألك بإقاضي الأمور وياشافي الصدور كما تجير بين البحور — ان تجيرني من عذاب السعير . ومن دعوة التجرد ومن فتنة القبور اللهم ما قصر عنه رأيي وضعف قيدي عمل ولم تبلغه نيتي وامتنني — من خير وعدة احدا من عبادك أو خير انت معطيه احدا من خلقك — فأنا راضٍ بملك فيه وأسألك إياه يارب العالمين اللهم اجعلنا هادين مهدين غير ضالين ولا مضلين . حرباً لأعدائك وسلياً لأوليائك ، تحب بحبك الناس وتعادى بعداوتك من خالفك من خلقك . اللهم هذا الدعاء مني ومنك الإجابة ، وهذا الحمد عليك التكلان لأن الله وإنا إليهما راجعون ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ذى الجبل الشديد والأمر الرشيد ، أسألك الا من يوم العيد والجنة يوم الخلد ومع المقرين الشهود والركع السجود والموفين بالعهود ، إنك رحيم ودود وأنت تفعل ما تريد ، سبحان من تعطف بالمعروفات سبحان من لبين الحمد وتكرم به ، سبحان الذي لا ينفي التيسيح إلا له سبحان ذى الفضل والنعيم سبحان ذى الجود والكرم سبحان الذى أحصى كل شيء بعلمه اللهم اجعل لي نوراً في قلبي ونوراً في قبري ونوراً في سمعي ونوراً في بصري ونوراً في شري ونوراً في بشرى ونوراً في حلمي ونوراً في دمي ونوراً في عظامي ونوراً من بين يدي ونوراً من خلفي ونوراً عن يميني ونوراً عن شمالي ونوراً من فوقني ونوراً من تحتي اللهم ذني نوراً واعطني نوراً واجعل لي نوراً .

ولهذا الدعاء أثر كبير . وما رأيت أحدا حافظا عليه إلا وعنده خير ظاهرو بركة وهومن وصية الصادقين بعضهم بعضا يحفظه والمحافظة عليه . متداول عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يقرؤه بين الفريضة والسنة من صلاة الفجر ، ثم يقصد المسجد للصلاة في الجماعة ويقول عند خروجه من منزله ( **وقل رب ادخلي صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي من ذلك سلطا نصيرا** ) ويقول في الطريق : **اللهم إني أسألك بحق السائلين عليك وبحق ممشاي هذا إني لك أخرج أشرا ولا بطرا ولاريا ولا سمعة خرجت اتقاء سخطك وبثغاء مرضاك ، أسألك أن تتقضى مني النار وأن تغفر لي ذنوبي إنه لا يفر من الذنوب إلا أنت ، وروي أبو سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : **من قال ذلك إذا خرج إلى الصلاة وكل الله به سبعين ألف ملك يستغفرون له وأقبل الله تعالى عليه بوجهه الكريم حتى يقضى صلاته****

وإذا دخل المسجد أو أدخل سجدة الصلاة يقول : بسم الله والحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله ، اللهم اغفر لي ذنوبي واقض لي أبواب رحمتك ويقدم رجلك البيني في الدخول واليسري في الخروج من المسجد أو السجدة ؟ فسجدة الصوفي بمنزلة البيت والمسجد ثم يصل صلاة الصبح في جماعة فإذا سلم يقول : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير لا إله إلا الله وحده صدق وعده ، وقصر عهده ، وأمر جنده وهم الاحزاب وحده ، لا اله إلا الله اهل التعمه والفضل والثناء الحسن لا اله إلا الله ولا تعبد الاياه مخلصين له الدين ولو كره الكافرون ويقرأ : هو الله الذي لا اله الا هو الرحمن الرحيم التسعة والتسين اسما إلى آخرها فإذا فرغ منها يقول : اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الامي وعلى آل محمد صلاة تكون لرضاه ولخلفه أداء وأعطه الوسيلة والمقام المحمود الذي وعده واجزه عنا ما هو الله واجزه عنا أفضل ما جازيت نبيا عن أمته وصل على جميع إخوانه من التبيين والصدقين والشهداء والصالحين اللهم صل على محمد في الاولين وصل على محمد في الآخرين وصل على محمد الى يوم الدين اللهم صل على روح محمد في الارواح وصل على جسد محمد في الاجساد واجعل شرائع صلواتك وتواصي بركاتك ورفائك

ورحمتك وتحننك ورضوانك على محمد عبدك ونبيك ورسولك ، اللهم أنت السلام ومنك السلام واليك يعود السلام  
 نحن ربنا بالسلام وأدخلنا دار السلام ، تباركت إذا الجلال والإكرام . اللهم إني أصبحت لأستطيع دفع ما أكره  
 ولا أملك نفع ما أريجو وأصبح الأمر بيد غيري وأصبحت مرتهنا بعلمى ، فلا فقير أفقر منى ، اللهم لا تشمت بى  
 عدوى ولا تنس بى صديقى ، ولا تجعل مصيبتى فى دينى ، ولا تجعل الدنيا أكبر همى ، ولا تسلط على من لا يرحنى ،  
 اللهم هذا خلقى جديد فافقه على بطاعتك واختم لى بمغفرتك ورضوانك وارزقنى فيه حسنة تقبلها منى وزكها  
 وضعها ، وما عملت فيه من سيئة فاعف عني ، إنك غفور رحيم ودود ، رضى بقا ربا بالإسلام ديننا وبمحمد صلى الله عليه وسلم  
 نبيا ، اللهم إني أسألك خير هذا اليوم وخير ما فيه وأعوذ بك من شره وشر ما فيه ، وأعوذ بك من شر طوارق  
 الليل والنهار ومن بقتات الأمور وقباضة الأقدار ومن شر كل طارق يطرق إلا طارقا يطرق منك بحضرة يارحمن  
 الدنيا والآخرة ورحيمهما ، وأعوذ بك أن أزل أو أزل أو أضل أو أضل أو أعظم أو أعظم أو أجمل أو أجمل  
 على ، عز جارك وجل تنائك وتقدس أسماؤك وعظمت نعاؤك ، أعوذ بك من شر ما يبيع فى الأرض وما يخرج منها  
 وما ينزل من السماء وما يعرج فيها ، أعوذ بك من حدة الحر من شدته الطمع وسورة الغضب وسنة النفقة وتعاطى  
 الكلفة ، اللهم إني أعوذ بك من مياهاة المكشرين ، والإزداء على المقلتين ، وأن أنصر ظلالا أو أخذل مظلوما ، وأن  
 أقول فى العلم بغير علم ، أو أصلى فى الدين بغير يقين ، أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم وأستغفر لك ما أخط ، أعوذ  
 بعمقك من عقابك وأعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بك منك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أنتيت على نفسك ، اللهم  
 أنت ربى لا إله إلا أنت خلقتنى وأنت عبدك وابن عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت ، أعوذ بك من شر  
 ما صنعت ، أبوء لك بنعمتك على وأبوء بذنبي ، فأغفر لى إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ، اللهم اجعل أول يومنا هذا  
 صلاحا وآخره نجاحا وأوسطه فلاحا . اللهم اجعل أوله رجعة وأوسطه نعمة وآخره تركة ، أصبنا وأصبح الملك لله  
 والعهدة والكبرياء لله والجهنم والسرور والسلطان لله والليل والنهار وما سكن فمها لله الواحد القهار . أصبنا على فطرة  
 الإسلام وكلية الإخلاص على دين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وملة آيينا إبراهيم حنيفا مسلما وما كان من المشركين . اللهم  
 إنا نسألك بأن لك الحمد لا إله إلا أنت الختان المئان يديح السموات والأرض ذو الجلال والإكرام . أنت الأحد  
 الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد . يا حي يا قيوم . يا حي حين لا حى فى دعوة ملكك وبقائه . يا حي  
 محى الموتى . يا حي يميت الأحياء ووارث الأرض والسماء : اللهم إني أسألك باسمك بسم الله الرحمن الرحيم وباسمك الله  
 لا إله إلا هو الحى القيوم أن تأخذ سنة ولا نوم : اللهم إني أسألك باسمك الأعظم الأجل الأمر الأكرم الذى إذا  
 دعيت به أجبت وإذا سئلت به أعطيت . يا نور النور يا مدبر الأمور يا عالم مافى الصدور : يا سميع يا قريب يا مجيب الدعاء  
 يا لطيف لما يشاء : يا رءوف يا رحيم يا كبير يا عظيم يا الله يارحمن يا ذا الجلال والإكرام : يا الله لا إله إلا هو الحى القيوم  
 وعتت الوجوه للحى القيوم : يا ذاى وله كل شىء . يا ذاى وحدا لا إله إلا أنت اللهم إني أسألك باسمك يا الله يا الله يا الله  
 الله الذى لا إله إلا هو رب العرش العظيم : تعال الله الملك الحق لا إله إلا هو رب العرش الكريم أنت الأول والآخر  
 والظاهر والباطن وسمت كل شىء . رحمة وعلمنا . كيمص حم عسق الرحمن يا واحد يا قهار يا عزيز يا جبار : يا أحد  
 يا صمد يا ودو يا غفور ، وهو الذى لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم : لا إله إلا أنت سبحانك  
 إني كنت من الظالمين . اللهم إني أعوذ باسمك المكنون المخزون المنزل للسلام المطهر للظاهر القدوس المقدس . يا دهر  
 يا دهور يا ديهار يا أبد يا بازل يا من لم يزل ولا يزول هو يا هو لا إله إلا هو . يا من لا هو الا هو . يا من لا يعلم  
 ما هو الا هو : يا كان يا كيان يا روح يا كائن قبل كل كون . يا كائن بعد كل كون . يا مكنونا لكل كون : آمين  
 شراها ادوناي اسبوت . يا عجل عظام الأمور ( فإن تولوا فقل حسبي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش  
 العظيم ) ( ليس كمثله شىء . وهو السميع البصير ) اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وآل  
 إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم انك حميد مجيد . اللهم إني أعوذ بك من

علم لا ينفق وقلب لا يخبث ودعاء لا يسمع ، اللهم إني أعوذ بك من قنطة الدجال وعذاب القبر ومن قنطة الحيا والمات ،  
 اللهم إني أعوذ بك من شر ما علمت وشر ما لم أعلم ، وأعوذ بك من شر سمعي وبصري ولساني وقلبي ، اللهم إني أعوذ  
 بك من القسوة والغفلة والذل والمسكنة ، وأعوذ بك من الفقر والكفر والفسوق والشقاق والتفارق وسوء الاخلاق  
 وضيق الارزاق والسمة والرياء ، وأعوذ بك من الصمم والبكم والجنون والجذام والبرص وسائر الاسقام ، اللهم  
 إني أعوذ بك من ذوال نعمتك ومن تحويل عافيتك ومن لجأة نعمتك ومن جميع سخطك ، اللهم إني أسألك الصلاة  
 على محمد وعلى آل محمد وأسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل ، وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل  
 وأسألك مأسألك عبدك ونبيك محمد ﷺ ، وأسألك بما استأذنتك منه عبدك ونبيك محمد ﷺ ، وأسألك ما نصبت  
 لي أمر أن تجعل عاقبته رشدا برحمتك يا أرحم الراحمين يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث لا تنكفي لي نفسى طرفة عين ،  
 وأصلح لي شأني كله يا نور السموات والارض يا جمال السموات والارض يا ذا الجلال والإكرام ، يا صريح  
 المستصرخين يا غوث المستغيثين ، يا منتهى رغبة الراغبين والمفرج عن المكروبين والروح عن الغوميين ومجيب  
 دعوة المضطرين وكاشف السوء وأرحم الراحمين وإله العالمين ، منزل بك كل حاجة يا أرحم الراحمين ، اللهم استر  
 عورائي وآمن روعاتي وأقني عثراتي ، اللهم احفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي وأعوذ  
 بك أن أعتل من تحتي اللهم إني ضعيف فقو في رضاك ضعفي وخذ لي الخير بخاصتي واجعل الإسلام منتهى رضاي  
 اللهم إني ضعيف فقو في اللهم إني ذليل فأعزني في اللهم إني فقير فأغنني برحمتك يا أرحم الراحمين اللهم إني أعلم أنك تعلم سرى  
 وعلاني قائل معتردي وتعلم حاجتي فأعطني سؤل وتعلم ما في نفسي فأغفر لي ذنوبي اللهم إني أسألك إيمانا يباشر قلبي  
 ويقينا صادقا حتى أعلم أنه لن يصيبني إلا ما كنت في والرضا بما قسمت يا ذا الجلال والإكرام .

اللهم يا هادي المضلين ويا راحم المذنبين ومقيل عثرة العاثرين أرحم عبدك ذا الخطر العظيم والمسلمين كلهم  
 أجمعين واجعلنا مع الاحياء المرزوقين الذين أنعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين . آمين يا رب  
 العالمين اللهم عالم الخفيات رفيع الدرجات تلقى الروح بأمرك على من تشاء من عبادك غافر الذنب وقابل التوب شديد  
 العقاب ذا الطول لا اله إلا أنت الوكيل وإليك المصير يا من لا يشغله شأن عن شأن ولا يشغله سمع عن سمع ولا تشبه  
 عليه الاصوات ويا من لا تنقطع المسائل ولا تختلف عليه الفتاوى ويا من لا يجرم بالجاح للمحبين أذنتي برد عفوك وحلاوة  
 رحمتك اللهم إني أسألك قلبا ساجدا ولسانا صادقا وعقلا متقبلا أسألك من خير ما تعلم وأعوذ بك من شر ما نعلم  
 وأستغفر لك ما تعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب . اللهم إني أسألك إيمانا لا يرتد ونعيا لا ينفذ وقرة عين لا تبدي  
 ومرافقة نبيك محمد وأسألك حنك وحب من أحبك . وحب عمل يقرب إلى حبك اللهم بملك الغيب وقدرتك  
 على خلقك أحبي ما كانت الحياة خيرا لي وتوفني ما كانت الوفاة خيرا لي أسألك خشيكا في الغيب والشهادة .  
 وكلية العدل في الرضا والغضب والقصد في الغنى والفقر ولذة النظر إلى وجهك والشوق إلى لقائك وأعوذ بك من  
 ضراء مضرة وقتة مضلة . اللهم اقم لي من من خشيكا ما تحول به بيني وبين مصيبتك ومن طاعتك ما يدخلي جنتك  
 ومن اليقين ما تهون به علينا مصائب الدنيا اللهم ارزقنا خوف الوعيد وسرور رجاء الموعود حتى نبعد لذة  
 ما نطلب وخوف ما نتهرب . اللهم ألبس وجوهنا مشك الحياء وأملأ قلوبنا بك فرحا وأسكن في قفوسنا من  
 عظمتك مهابة ، وذلك جوارحنا لخدمتك ، وأجملك أحب إلينا مما سواك ، واجعلنا أخشى لك ممن سواك ، نسألك  
 النعمة بتمام الثوبة ، ودوام العافية بدوام الصحة ، وأداء الشكر بحسن العبادة ، اللهم إني أسألك بركة الحياة وخير  
 الحياة ، وأعوذ بك من شر الحياة وشر الوفاة ، وأسألك خير ما بينهما ، أحسن حياء السعداء حياة من تحب بقاءه  
 وتوفني وفاة الشهداء : وفاة من تحب لقاءه ، يا خير الرازقين واحسن التوابين وأحكم الحاكمين وأرحم الراحمين



ورب العالمين اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد وارحم ما خلقت واغفر ما قدرت وطيب ما رزقت وعم ما أمنت واستقبل ما سئلت واحفظ ما استخفظت ولا تنك ما سئرت فإنه لا إله إلا أنت، استغفر لك من كل لذة بغير ذكرك ومن كل راحة بغير خدمتك ومن كل سرور بغير قربك ، ومن كل فرح بغير مجازلتك ومن كل شغل بغير معاملك اللهم إني استغفرك من كل ذنب تبت إليك منه ثم عدت فيه ، اللهم إني استغفرك من كل عقد عقدته ثم لم أوف به ، اللهم إني استغفرك من كل نعمة أمنت بها على ، فقويت بها على معصيتك ، اللهم إني استغفرك من كل عمل عملته لك فخالطه ما ليس لك ، اللهم إني أسألك أن تصلي على محمد وعلى آل محمد وأسألك جوامع الخير وفوائده وخواتمه ، وأعوذ بك من جوامع الشر وفوائده وخواتمه . اللهم احفظنا فيما أمرتنا واحفظنا عما نهيتنا واحفظ لنا ما أعطيتنا واحفظ الخافطين ، ويا ذا كرا لدا كرين وباشا كرا الشا كرين بذكرك ذكروا وبفضلك شكروا يا غياث يا مغيث يا مغيث المستغيثين لا تنكفي إلى نفسي طرفة عين فأهلك ، ولا إلى أحد من خلقك فأضيع ، اكلأني كلامة الوليد ولا تحل عني وتوفاني بما تتولى به عبادك الصالحين أنا عبدك وابن عبدك ناصبتي بيدك جبار في حكلك عدل في قضائك نافذ في مشيئتك ، إن تعذب فأهل ذلك أنا وإن ترحم فأهل ذلك أنت فأهل اللهم يا مولات يا أله يا رب ما أنت له أهل ولا تفعل اللهم يارب يا أله ما أنا له أهل لك أهل التقوى وأهل المغفرة ، يا من لا تضره الذنوب ولا تنقصه المغفرة هب لي ما لا يضرك وأعطيني ما لا ينقصك ياربنا أفرغ علينا صبرا وتوفنا مسلمين توفى مسلما وألحقني بالصالحين أنت ولينا فأغفر لنا وارحمنا وأنت خير الراحمين ربنا عليك توكلنا وإليك أنبأنا وإليك المصير ، ربنا اغفر لنا ذنوبنا وإسرافنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم السكارين ، ربنا آتتنا من لدنك رحمة وهيء لنا من أمرنا رشدا ، ربنا آتني في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ، اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ، وارزقنا العون على الطاعة ، والعصمة من المعصية وإفراغ الصبر في الخدمة ، وإذعان الصكر في التهمة ، وأسألك حسن الخاتمة ، وأسألك اليقين وحسن المعرفة بك وأسألك الحية وحسن التوكل عليك ، وأسألك الرضا وحسن الثقة بك وأسألك حسن المقلب إليك ، اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وأصلح أمة محمد ، اللهم ارحم أمة محمد اللهم فرج عن أمة محمد فرجا عاجلا ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم ، اللهم اغفر لي ولوالدي ولئن ودا وارحمهما كما ربياني صغيرا ، واغفر لأعمامنا وصماتنا ، وأخواننا وخالاتنا وأزواجنا وذرياتنا وجميع المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الأحياء منهم والأموات يا أرحم الراحمين ، يا خير الغافرين .

ولما كان الدعاء من العبادة أحببنا أن نستوفى من ذلك قسما صالحا فرجو بركته وهذه الأدعية استخرجها الشيخ أبو طالب المكي رحمه الله في كتابه قوت القلوب وعلى قله كل الاعتداد وفيه البركة فليدع بهذه الدعوات منفردا أو في الجماعة إماما أو مأموما ويختصر منها ما يشاء .

## الباب الخمسون : في ذكر العمل في جميع النهار وتوزيع الأوقات

فإن ذلك أن يلازم موضعه الذي صلى هو فيه مستقبل القبلة إلا أن يرى انتقاله إلى رواتبه أسلم لدينه لتلا يحتاج إلى حديث أو الفتا إلى شيء فإن السكون في هذا الوقت وترك الكلام به أثر ظاهر بين يحمه أهل المعاملة وأرباب القلوب ، وقد ندب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى ذلك ، ثم يقرأ الفاتحة وأول سورة البقرة إلى المفلحون ، والآيتين : وإلهمك إله واحد ، وآية الكرسي والآيتين بعدهما ، وآمن الرسول والآية قبلها ، وشهد الله ، وقل اللهم مالك الملك ، وإن ربك الله الذي خلق السموات والأرض - إلى - المحسنين ، ولقد جاءكم رسول إلى الآخر ، وقل ادعوا الله الآيتين ، وآخر الكهف من : إن الذين آمنوا . الخ وهذا الترتيب إذ ذهب مناضبا إلى خير الراشرين فسبحان الله حين تمسحون وحين تصبحون وسبحان ربك إلى آخر السورة ، ولقد صدق الله ، وأول سورة الحديد - إلى - بذات الصدور ، وآخر سورة الحشر من : لو أنزلنا ، ثم يسبح ثلاثا وثلاثين . وهكذا يحمده مثله . ويكره مثله ويحبها ( ٢٥ - ملحق كتاب الإحياء )

ما جعلا لإله إلا الله وحده لا شريك له ؛ فإذا فرغ من ذلك يستغل بتلاوة القرآن حفظا أو من المصحف أو يستغل بأنواع الأذكار ولا يزال كذلك من غير قنود وقصور ونعاس . فإن النوم في هذا الوقت مكروه جدا . فإن غلبه النوم فليقيم في مصلاه قائما مستقبل القبلة . فإن لم يذهب النوم بالقيام يخط خطوات نحو القبلة ويتأخر بالخطوات كذلك ولا يستدبر القبلة في إقامة استقبال القبلة وترك الكلام والنوم ودوام الذكر في هذا الوقت ؛ أثر كبير وبركة غير قليلة . وبعدنا ذلك بحمد الله ونوصي به الطالبين . وأثر ذلك في حق من يجمع في الأذكار بين القلب واللسان أكثر وأظهر . وهذا الوقت أول النهار - والنهار مظنة الآفات - فإذا أحكم أوله بهذه الرعاية فقد أحكم بنياته وتبتي أوقات النهار جميعا على هذا البناء . فإذا قارب طلوع الشمس يتبدى بقرائة المسبحات العشر وهي من تعليم الخضر عليه السلام عليها إبراهيم التيمي وذكر أنه تعلمها من رسول الله صلى الله عليه وسلم وينال بالمداومة عليها جميع المنفرد في الأذكار والدعوات . وهي عشرة أشياء : السبعسية : الفاتحة والمعوذتان وقل هو الله أحد . وقل يا أيها الكافرون وآية الكرسي . وسبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، والصلاة على النبي وآله ، ويستغفر لنفسه ولوالديه وللمؤمنين والمؤمنات ، ويقول سبعا : اللهم افعل بي وبهم عاجلا وآجلا في الدين والدنيا والآخرة ما أنت له أهل ، ولا تقبل بنا يا مولانا ما نحن له أهل إنك غفور حلیم جواد كريم رءوف رحيم .

وروى أن إبراهيم التيمي لما قرأ هذه بعد أن تعلمها من الخضر رأى في المنام أنه دخل الجنة ورأى الملائكة والأنبياء عليهم السلام وأكل من طعام الجنة . وقيل : إنه مكث أربعة أشهر لم يعلم . وقيل : لعله كان ذلك لسكوته أكن من طعام الجنة ؛ فإذا فرغ من المسبحات أقبل على التسبيح والاستغفار والتلاوة إلى أن تطلع الشمس قدر رمح . روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « لأن أقعد في مجلس أذكر الله فيه من صلاة العدة إلى طلوع الشمس أحب إلى من أن أصنع أربع رقاب » ثم يصلي ركعتين قبل أن يتصرف من مجلسه ، فقد نقل عن رسول الله ﷺ أنه كان يصلي الركعتين ، وهاتين الركعتين تبين فائدة رعاية هذا الوقت ، وإذا صلى الركعتين يجمع هم وحضور فهم وحسن تدبر لما يقرأ يحد في باطنه أنرا ونورا وروحا وأنسا إذا كان صادقا ، والذي يجده من البركة ثواب معجل له على عمله هذا ، في الأولى آية الكرسي وفي الأخرى آمن الرسول والله نور السموات والأرض إلى آخر الآية وتكون نيته فيما الشكر لله على نعمه في يومه وليله ، ثم يصلي ركعتين أخريين يقرأ المعوذتين فهما في كل ركعة سورة ، وتكون صلواته هذه ليستعين بالله تعالى من شر يومه وليله ويذكر بسعد هاتين الركعتين كلمات الاستعاذة فيقول : أعوذ باسمك وكلنتك التامة من شر السامة والهامة ، وأعوذ باسمك وكلنتك التامة من شر عذابك وشر عبادك ، وأعوذ باسمك وكلنتك التامة من شر ما يجري به الليل والنهار إن ربنا الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم .

ويقول بعد الركعتين الأوليين : اللهم إني أصبحت لا أستطيع دفع ما أكره ولا أملك نفع ما أرجو ، وأصبحت مرتعنا بعمل وأصبح أمرى بيد غيري فلا فقير أقر مني . اللهم لا تشمت في عدوى ولا تسى في صدقي ولا تجعل مصيبتى في ديني ولا تجعل الدنيا أكبر همي ولا مبلغ علمي ولا تسلط علي من لا يرجئني اللهم إني أعوذ بك من الذنوب التي تويل النعم وأعوذ بك من الذنوب التي توجب النقم ثم يصلي ركعتين أخريين بنية الاستخارة لكل عمل يعمل في يومه وليله وهذه الاستخارة تكون بمعنى السماء على الإطلاق . وإلا فالاستخارة التي وردت بها الأخبار هي التي يصلها أمام كل أمر يريد ويقرأ في هاتين الركعتين ( قل يا أيها الكافرون ) . و ( قل هو الله أحد ) ويقرأ دعاء الاستخارة كما سبق ذكره في غير هذا الباب ويقول فيه : كل قول وعمل أريده في هذا اليوم أجعله فيه الخيرة ثم يصلي ركعتين أخريين يقرأ في الأولى سورة الواقعة وفي الأخرى سورة الأعل ويقول بعدها : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد واجعل حبك أحب الأشياء إلى وخشيتك أخوف الأشياء عندي وأقطع عني حاجات الدنيا بالثبوت إلى لقاءك وإذا أفردت عين أهل الدنيا بدنيام فأقر عني بمبادئك واجعل طاعتك في كل شيء يا أرحم الراحمين

ثم يصلي بعد ذلك ركعتين يقرأ فيهما شيئاً من حربه من القرآن ثم بعد ذلك إن كان متفرغاً ليس له شغل في الدنيا يتنقل في أنواع العمل من الصلاة والتلاوة وذكر إلى وقت الضحى، وإن كان ممن له في الدنيا شغل إما نفسه أو لغيره فليصم لحاجته ومهامه بعد أن يصلي ركعتين لخروجه من المنزل، وهكذا ينبغي أن يفعل أبداً لا يخرج من البيت إلى جهة إلا بعد أن يصلي ركعتين ليقبى الله سوء الخروج ولا يدخل البيت إلا ويصلي ركعتين ليقبى الله سوء المدخل بعد أن يسلم على من في المنزل من الزوجة وغيرها، وإن لم يكن في البيت أحد يسلم أيضاً ويقول السلام على عباد الله الصالحين المؤمنين. وإن كان متفرغاً فأحسن أشغاله في هذا الوقت إلى صلاة الضحى الصلاة، فإن كان عليه قضاء صلى صلاة يوم أو أكثر، وإلا فليصل ركعات يطولها ويقرأ فيها القرآن فقد كان من الصالحين من يحتم القرآن في الصلاة بين اليوم والليله، وإلا فليصل أعداداً من الركعات خفيفة بقائمة الكتاب وقل هو الله أحد وبالأيات التي في القرآن وفيها النماء مثل قوله تعالى ﴿ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا وإليك المصير﴾ وأمثال هذه الآية يقرأ في كل ركعة آية منها إما مرة أو تكررها مهما شاء، ويقدر الطالب أن يصلي بين الصلاة التي ذكرناها بعد طلوع الشمس وبين صلاة الضحى مائة ركعة خفيفة، وقد كان في الصالحين من ورده بين اليوم والليله مائة ركعة إلى مائتين إلى خمسمائة إلى ألف ركعة، ومن ليس له في الدنيا شغل وقد ترك الدنيا إلى أهلها فإله يطل ولا يتنعم بخدمة الله تعالى. قال سهل بن عبد الله التستري: لا يكمل شغل قلب عبد بالله الكريم وله في الدنيا حاجة.

فإذا ارتفعت الشمس وتنصف الوقت من صلاة الصبح إلى الظهر كما يتنصف العصر بين الظهر والمغرب يصلي الضحى، فهذا الوقت أفضل الأوقات لصلاة الضحى. قال رسول الله ﷺ « صلاة الضحى إذا مضت الفصال » وهو أن ينأى الفصيل في ظل أمه عند حر الشمس. وقيل الضحى إذا مضت الأقدام بحر الشمس، وأقل صلاة الضحى ركعتان، وأكثرها اثنتا عشر ركعة، ويجعل لنفسه دعاء بعد كل ركعتين، ويسبح ويستغفر، ثم بعد ذلك إن كان هناك حق يقضى مما نذب إليه من زيارة أو عبادة مضى فيه، وإلا فيديم العمل لله تعالى من غير فتور وإظهار إرادته باطناً وعلانياً، وإلا قاطناً، وترتيب ذلك: أنه يصلي مادام مفترحاً ونفسه مجيبة، فإن سئم ينزل من الصلاة إلى التلاوة، فإن مجرد التلاوة أخف على النفس من الصلاة، فإن سئم التلاوة أيضاً يذكر الله بالقلب واللسان فهو أخف من القراءة، فإن سئم الذكر يدع ذكر اللسان ويلتزم بقلبه المراقبة، والمراقبة علم القلب ينظر الله تعالى إليه فإدام هذا العلم ملازماً لقلبه فهو مراقب المراقبة عين الذكر وأفضله فإن عجز عن ذلك أيضاً وتعلسته السواس وتوادم في باطنه حديث النفس فليتم ففى النوم حديث النفس نفس القلب ككثرة الكلام لأنه كلام من غير لسان فيستزعم ذلك قال سهل بن عبد الله أسوأ المعاصي حديث النفس والطالب يريد أن يعتبر باطنه كما يعتبر ظاهره. فإنه حديث النفس وما يتخايل له من ذكر ماضى ورأى وسمع كشخص آخر في باطنه، فيقيد الباطن بالمراقبة والرعاية كما يقيد الظاهر بالعمل وأتوا الذكر، ويمكن الطالب المجد أن يصلي من صلاة الضحى إلى الاستواء مائة ركعة أخرى وأقل من ذلك عشرين ركعة يصليها خفيفة، أو يقرأ في كل ركعتين جزءاً من القرآن أو أقل أو أكثر.

والنوم بعد الفراغ من صلاة الضحى وبعد الفراغ من أعداد آخر من الركعات حسن. قال سفيان: كان يسجد بهم إذا فرغوا أن يتأمنوا طلباً للسلامة، وهذا النوم فيه فوائد منها أنه يميز على قيام الليل، ومنها أن النفس تسريح ويصفو القلب ببقية النهار والعمل فيه، والنفس إذا استراحت عادت جديدة، فيعد الانتباه من نوم النهار تجدد في الباطن نشاطاً آخر وشغفاً آخر كما كان في أول النهار، فيكون المصادق في النهار نهاراً ينشأ بهما: بخدمة الله تعالى والندوب في العمل. وينبغي أن يكون انتباهه من نوم النهار قبل الزوال بساعة حتى يتمكن من الوضوء والمطهارة قبل الاستواء بحيث يكون وقت الاستواء مستقبلاً للقبلة ذاكرة أو مسجداً أو تالياً. قال الله تعالى ﴿وأقم الصلاة طرفي النهار﴾ وقال ﴿سبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها﴾ قيل: قبل طلوع الشمس: صلاة الصبح وقبل غروبها صلاة العصر (ومن آناء الليل فسبح) أراد العشاء الأخيرة (وأطراف النهار) أراد الظهر والمغرب، لأن الظهر

صلاة في آخر الطرف الأول من النهار، وآخر الطرف الآخر غروب الشمس وفيها صلاة المغرب فصار الظهر آخر الطرف الأول والمغرب آخر الطرف الآخر ، فيستقبل الطرف الآخر بالذكر كما استقبل الطرف الأول ، وقد عدا بنوم النهار جديدا كما كان بنوم الليل ، ويصلى في أول الزوال قبل السنة والغرض أربع ركعات بتسليمة واحدة كان يصلها رسول الله ﷺ ، وهذه صلاة الزوال قبل الظهر في أول أوقاتها ، ويحتاج أن راعي هذه الصلاة أول الوقت بحيث يفتن الوقت قبل المؤذنين حين ينهب وقت الكراهية بالاستواء ، فيشرع في صلاة الزوال ويسمع الأذان وقد توسع هذه الصلاة ، ثم يستعد لصلاة الظهر . فإن وجد باطله كدوا من غناطة أو مجالسة افقت يستغفر الله تعالى ويتضرع إليه ، ولا يشرع في صلاة الظهر إلا بعد أن يجد الباطن عائد إلى حاله من الصفاء والذاتقون حلالة المناجاة لا بد أن يجدوا صفو الأنفس في الصلاة ، ويتكبدون يسير من الاسترسال في المباح ، ويصير على بواطنهم من ذلك عقد وكدر ، وقد يكون ذلك مجرد انخراط في المجالسة مع الأهل والولممع كون ذلك عبادة ولكن حسنة الأزار سيأت المقرين ، فلا يدخل الصلاة إلا بعد حل العقد وإذهاب الكدر ، وحل العقد بصدق الإنابة والاستغفار والتضرع إلى الله تعالى ودعاء ما يحدث من الكدر بمجالسة الأهل والولد : أن يكون في مجالسته غير راكن إليهم كل الزكون ، بل يسترق القلب في ذلك نظرات إلى الله تعالى فتكون تلك النظرات كفارة لتلك المجالسة إلا أن يكون قوى الحال لا ينجبه الخلق عن الحق فلا يتعقد على باطله عقدة فهو كما يدخل في الصلاة لا يجدها ويجد باطله وقليه . لأنه حيث استروحت نفس هذه إلى المجالسة كان استرواح نفسه متغيراً بروح قلبه ، لأنه يجالس ويخالط عن ظاهرة ناظرة إلى الخلق وعين قلبه مطالعة للحضرة الإلهية فلا يتعقد على باطله عقدة ، وصلاة الزوال التي ذكرناها تحل العقد وتبيح الباطن لصلاة الظهر ، فيقرأ في صلاة الزوال بمقدار سورة البقرة في النهار الطويل ، وفي القصير ما ينسر من ذلك قال الله تعالى ﴿وعشيا وحين تظهرون﴾ وهذا هو الإظهار . فإن انتظر بعد السنة حضور الجماعة للفرد وقرأ الدعاء الذي بين الفريضة والسنة من صلاة الفجر تحسن ، وكذلك ماورد أن النبي ﷺ دعا به إلى صلاة العصر ، ثم إذا فرغ من صلاة الظهر يقرأ الفاتحة وآية الكرسي ويسبح ويحمد ويكرر ثلاثا وثلاثين كما وصفنا ولو قدر على الآيات كلها التي ذكرناها بعد صلاة الصبح وعلى الأدعية أيضا كان ذلك خيرا كثيرا وفصلا عظيما .

ومن له مهمة تاهضة وعزيمة صادقة لا يستكثر شيئا لله تعالى ، ثم يحيي بين الظهر والعصر كما يحيي بين العشاءين على الترتيب الذي ذكرناه من الصلاة والتلاوة والذكر والرقية ، ومن دام سهره ينام نومة خفيفة في النهار الطويل بين الظهر والعصر ، ولو أحيا بين الظهر والعصر ركعتين يقرأ فيهما ربع القرآن أو يقرأ ذلك في أربع ركعات فهو خير كثير ، وإن أراد أن يحيي هذا الوقت بمائة ركعة في النهار الطويل أمكن ذلك ، أو بعشرين ركعة يقرأ فيها قل هو الله أحد ألف مرة في كل ركعة خمسين ، ويستاك قبل الزوال إن كان صائما ، وإن لم يكن صائما فأى وقت تنوير فيه الم ، وفي الحديث «السواك مطهرة للقم مرضاة الرب » وعند القيام إلى الفراش يستحب قيل : إن الصلاة بالسواك تفضل على الصلاة بغير سواك سبعين ضعفا ، وقل هو خير ، وإن اراد أن يقرأ بين الصلاتين في صلاته في عشرين ركعة في كل ركعة آية أو بعض آية يقرأ في الركعة الأولى ﴿ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار﴾ ثم في الثانية ﴿ربنا أفرغ علينا صبرا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين﴾ ثم ﴿ربنا لا تؤخذنا ...﴾ إلى آخر السورة ثم ﴿ربنا لا تزغ قلوبنا ... الآية﴾ ثم ﴿ربنا إننا سمعنا مناديا ينادي للإيمان ... الآية﴾ ثم ﴿ربنا آتانا بما أنزلت ...﴾ ثم ﴿أنت ولينا فاعف لنا﴾ ثم ﴿فاطر السموات والأرض أنت ولي﴾ ثم ﴿ربنا إنك تعلم ما تخفى وما تعلن ... الآية﴾ ﴿وقل رب زدني علما﴾ ثم ﴿لا اله الا انت سبحانك﴾ ثم ﴿رب لا تقدر فردا﴾ ثم ﴿وقل رب اغفر وارحم وانت خير الراحمين﴾ ثم ﴿ربنا هب لنا من أزواجنا﴾ ثم ﴿رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وأن أعمل صالحا ترضاه وادخلني برحمتك في عبادة الصالحين﴾

ثم ( يعلم خاتمة الأعين وما تخفى الصدور ) ثم ( رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي الآيات ) من سورة الأحقاف ، ثم ( ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان الآية ) ثم ( ربنا عليك توكلنا ) ثم ( رب اغفر لي ولوالدي ولن دخل بتي ، ومنا وللؤمنين والمؤمنات ولا تزد الظالمين إلا تبارا ) بهما يصل فيقرأ هذه الآيات ، وبالمحافظة على هذا الآيات في الصلاة ومواظبا للقلب والسان يوشك أن يرقى إلى مقام الإحسان ، ولو ردد فرد آية من هذه في ركعتين من الظهر أو العصر كن في جميع الوقت مناجيا لولاه وداعيا وتاليا ومصليا ، والدؤوب في العمل واستيعاب أجزاء النهار بِلَذَّة وحلاوة من غير سآمة لا يصح إلا لعبد تركت نفسه بجمال التقوى والاستقصاء في العمل ، بل ينشط وقتا وبسأم وقتا ، ويتناوب النشاط والكسل فيه لبقاء متابته شيء من الهوى ينقصان تقوى أو محبة دنيا وإذا صح في الزهد والتقوى ، فإن ترك العمل بالمجوارح لا يقتر عن العمل بالقلب ، فمن رُم دوام الروح واستحالة الدؤوب في العمل فعليه بحجم مادة الهوى والهوى روح النفس لا يزول ولكن تزول متابته ، والتي عليه السلام ما ما استعاض من وجود الهوى ولكن استعاض من متابته فقال : أعوذ بك من هوى متبع ، ولم يستعذ من وجود الشبع فإنه طبيعة النفس ، ولكن استعاض من طاعة فقال « وشع مطاع » ودقائق متابعة الهوى تدبين على قدر صفاء القلب وعلو الحال ، فقد يكون متبعا للهوى باستحلاء بحالة الخلق ومساكنهم أو النظر إليهم ، وقد يتبع الهوى بتجاوز الاعتدال في الثوم والأكل وغير ذلك من أقسام الهوى المتبع ، وهذا شغل من ليس له شغل إلا في الدنيا ، ثم يصل العبد قبل العصر أربع ركعات ، فإن أمكنه تجديد الوضوء لكل فريضة كان أكل وأتم ، ولو غش كل أفضل ، فكل ذلك له أثر ظاهر في تنوير الباطن وتكميل الصلاة ، ويقرأ في الأربع قبل العصر : إذا زلزلت ، والمعاديات والقارعة والمهاكم ويصل العصر ويجعل من قراءته في بعض الأيام : والسماء ذات البروج . وصحمت أن قراءة سورة البروج في صلاة العصر أمان من الدماويل ، ويقرأ بعد العصر ما ذكرناه من الآيات والدعاء وما يتيسر له من ذلك ، فإذا صلى العصر ذهب وقت التنفل بالصلاة وبقي وقت الأذكار والثلاوة ، وأفضل من ذلك بحالته من يرده في الدنيا ويسد كلامه عرى التقوى من الملاء الزاهدين المتكلمين بما يقوى عزائم المؤمنين ، فإذا صححت نية الطالب والمستمع لهذه المحاضرة أفضل من الانفراد والمداومة على الأذكار وإن عذمت هذه المجالسة وتمنعت فليترجح بالتنقل في أنواع الأذكار . وإن كان خروج وجهه لوجهه وأمر معاشه في هذا الوقت يكون أفضل وأولى من خروجه في أول النهار ، ولا يخرج من المنزل إلا وهو على الوضوء ، وكره جمع من العلماء تحية الطهارة بعد صلاة العصر ، وأجازها المشايخ والصالحون ، ويقول كلما خرج من منزله : بسم الله ماشاء الله ، حسب الله لا قوة إلا بالله ، اللهم إليك خرجت وأنت أخرجتني وليقرأ الفاتحة والمعوذتين ولا يندع أن يصدق كل يوم بما يتيسر له ولو ثمرة أو لقمة فإن القليل بحسن النية كثير . وروى أن مائة رضى الله عنها أعطت السائل عينة واحدة وقالت : إن فيها لمناقب ذكركثير . وجاء في الخبر « كل امرئ يوم القيامة تحت ظل صدقة » ويكون من ذكره من العصر إلى المغرب مائة مرة لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ، فقد ورد عن رسول الله ﷺ أن من قال ذلك كل يوم مائة مرة كان له عدد عشر رقاب وكتب له مائة حسنة ومحبت عنه مائة سيئة وكانت له حرزا من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به إلا أحسن عمل أكثر من ذلك ، ومائة مرة لا إله إلا الله الملك الحق المبين ، فقد ورد أن من قال في يومه مائة مرة لا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم . ومائة مرة : سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم وبحمده استغفر الله ومائة مرة : لا إله إلا الله الملك الحق المبين ومائة مرة : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد . ومائة مرة : استغفر الله العظيم الذي لا إله إلا هو الحق القيوم وأسأله التوبة ومائة مرة : ماشاء الله لا قوة إلا بالله . ورأيت بعض الفقهاء من المغرب بمكة وله سبعة فيها ألف حبة في كيس له . ورده أن يدورها كل يوم اثني عشر مرة بأنواع الذكر .

وتقل عن بعض الصحابة أن ذلك كان يورده بين اليوم واليلة . وتقل عن بعض التابعين . كان ورده من التسليح

ثلاثين ألفاً بين اليوم واليلة ، وليقل مائة مرة بين اليوم واليلة هذا التسبيح : سبحان الله العلى الديان سبحان الله شديد الأركان سبحان من يذهب بالليل ويأتى بالنهار سبحان من لا يشغله شأن ، سبحان الله الخائن المشان سبحان الله المسيح فى كل مكان .

روى أن بعض الأبدال بات على شاطئ البحر ، فسمع فى هذه الليل هذا التسبيح ، فقال : من الذى أسمع صوته ولا أرى شخصه ؟ فقال : أنا ملك من الملائكة موكل بهذا البحر ، أسبح الله تعالى بهذا التسبيح منذ خلقت قلت : ما اسمك ؟ فقال : مهبائيل قلت : ما نواب هذا التسبيح ؟ قال : من قاله مائة مرة لم يمت حتى يرى مقعدى من الجنة أو يرى له .

وروى أن عثمان رضى الله عنه سأل رسول الله ﷺ عن تفسير قوله تعالى ( له مقاليد السموات والأرض ) فقال : سألتني عن شئ عظيم ما سألتني عنغيرك ، هو : لا إله إلا الله والله أكبر ، وسبحان الله والحمد لله ولا حول ولا قوة إلا بالله عز وجل ، وأستغفره الأول الآخر الظاهر الباطن له الملك وله الحمد ، بيده الخير وهو على كل شئ قدير .

من قالها عشرا حين يصبح وحين يمسي أعطى ست خصال : فأول خصلة : أن يحرس من إبليس وجنوده . الثانية : أن يعطى قطارا من الأجر . الثالثة : يرفع له درجة فى الجنة . الرابعة : يروى الله من الجوار العين . الخامسة : اثنا عشر ملكا يستغفرون له . السادسة : يكون له من الأجر كمن حج واعتمر ، ويقول أيضا فى هذا الوقت وفى أول النهار : اللهم أنت خلقتنى وأنت تهدينى وأنت تطعمنى وأنت تسميتنى وأنت تحيىنى ، وأنت ربى لأرب سواك ولا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك ، ويقول : ماشاء الله لأقوة إلا بالله ، ماشاء الله كل نعمته الله . ماشاء الله الخير كله يبداه . ماشاء الله لا يعرف السوء إلا الله ويقول : حسبى الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم .

ثم يستمد لاستقبال الليل بالوضوء والطهارة . ويقرأ المسبحات قبل الغروب . ويدعى التسبيح والاستغفار ، بحيث تغيب الشمس وهو فى التسبيح والاستغفار ويقرأ عند الغروب أيضا : والشمس والليل والمعوذتين ويستقبل الليل كما استقبل النهار قال الله تعالى ( وهو الذى جعل الليل والنهار خلفة لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا ) فكا أن الليل يعقب النهار والنهار يعقب الليل : ينبى أن يكون العبد بين الذكر والشكر يعقب أحدهما الآخر ولا يتخللها شئ . كما لا يتخلل بين الليل والنهار شئ . والذكر جميعه أعمال القلب والفكر أعمال الجوارح قال الله تعالى ( اعملوا آل داود شكرا ) والله الموفق المعين .

### الباب الحادى والخمسون : فى آداب الريد مع الشيخ

أدب المريدمع الشيخ عند الصوفية من مهام الآداب ، وللقوم فى ذلك اقتداء برسول الله ﷺ أحبابه وقد قال الله تعالى : ( يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدى الله ورسوله واتقوا الله إن الله سميع عليم ) .

روى عن عبد الله بن الزبير قال : قدم وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم من بني تميم . فقال أبو بكر : أمر القمقام بن ميمد . وقال عمر : بل أمر الأقرع بن حابس فقال أبو بكر : ما أردت إلا خلاقي ؟ قال عمر : ما أردت خلافتك ، فتماريا حتى ارتفعت أصواتهما فأأذن الله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا ... الآية ) فابن عباس رضى الله عنهما ( لا تقدموا ) لا تتكلموا بين يدى كلامه وقال جابر : كان ناس يضحون قبل رسول الله فنهوا عن تقديم الأضحية على رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقيل كان قوم يقولون لو أنزل فى كذا كذا فكره الله ذلك . وقالت عائشة رضى الله عنها : أى لاتصوموا قبل أن يصوم نبيكم . وقال السكبي لا تسبقوا رسول الله يقول ولا فعل حتى يكون

هو الذى يأمركم به ، وهكذا أدب المريد مع الشيخ أن يكون مسلوب الاختيار لا يتصرف فى نفسه وماله إلا بمراجعة الشيخ وأمره . وقد استوفينا هذا المعنى فى باب المشيخة . وقيل ( لا تقدموا ) لا تمسوا بين يدي رسول الله ﷺ

وروى أبو الدرداء قال : كنت أمشى أمام أنى بكر ، فقال لى رسول الله ﷺ : « تحشى أمام من هو خير منك فى الدنيا والآخرة . » وقيل : نزلت فى أقوام كانوا يحضرون مجلس رسول الله ﷺ ، فإذا سئل الرسول عليه السلام عن شئ ، خاصوا فيه وتقدموا بالقول والفتوى ، فنهوا عن ذلك ، وهكذا أدب المريد فى مجلس الشيخ يلغى أن يلزم السكوت ولا يقول شيئاً بحضرة من كلام حسن إلا إذا استأمر الشيخ ووجد من الشيخ فسحة فى ذلك وشأن المريد فى حضرة الشيخ كن هو قاعد على ساحل بحر ينتظر رزقا يساق إليه ، فتعلمه إلى الاستماع وما يرزق من طريق كلام الشيخ بحقق مقام إرادته وطلبه واستزادته من فضل الله . وتعلمه إلى القول برده عن مقام الطلب والاستزادة إلى مقام إنبات شئ لنفسه وذلك جنابة المريد .

وبنى أن يكون تعلمه إلى مهم من حاله يستكشف عنه بالسؤال من الشيخ : على أن الصادق لا يحتاج إلى السؤال باللسان فى حضرة الشيخ بل يبادته بما يريد ، لأن الشيخ يكون مستظفاً بظفه بالحق ، وهو عند حضور الصادق يرفع قلبه إلى الله ويستمطر ويستسقى لهم ، فيكون لسانه وقلبه فى القول والنطق مأخوذين إلى مهم الوقت من أحوال الطالبين المحتاجين إلى ما يفتح به عليه ، لأن الشيخ يعلم تطلع الطالب إلى قوله واعتداده بقوله ، والقول كالبنء يقع فى الأرض ، فإذا كان البنء فاسداً لا ينبت ، وفساد الكلمة بدخول الهوى فيها ، فالشيخ ينفى بذل الكلام عن شوب الهوى ، ويسله إلى الله ، ويسأل الله للموثة والسداد . ثم يقول ، فيكون كلامه بالحق من الحق للحق ، فالشيخ للبريد أمين الإلهام ، كما أن جبريل أمين الوحي ، فكما لا يخون جبريل فى الوحي لا يخون الشيخ فى الإلهام وكما أن رسول الله ﷺ لا ينطق عن الهوى فالشيخ مقتد رسول الله ﷺ ظاهره وباطنه ، لا يتكلم هوى النفس . وهوى النفس فى القول بشيئين : أحدهما طلب استجلاب القلوب وصرف الرجوه إليه ، وما هذا من شأن الشيوخ . والثانى : ظهور النفس باستجلاء الكلام والعجب ، وذلك خيانة عند المحققين والشيخ فيما يجرى على لسانه رافد النفس تشغله مطالعة نعم الحق فى ذلك فاقد الحظ من فوائد ظهور النفس بالاستجلاء والعجب ، فيكون الشيخ لما يجر به الحق سبحانه وتعالى عليه مستمعا كأحد المستمعين ، وكان الشيخ أبو السعود رحمه الله يتكلم مع الأصحاب بما يلقى إليه ، وكان يقول : أنا فى هذا الكلام مستمع كأحدكم ، فأشكلك ذلك على بعض الحاضرين وقال : إذا كان القائل هو يعلم ما يقول كيف يكون كستمع لا يعلم حتى يسمع منه ؟ فرجع إلى منزله فرأى ليله فى المنام كأن قائلاً يقول له : أليس القواص يخاص فى البحر لطلب الدر . وجميع الصنف فى غلغله ، والدر قد حصل معه ولكن لا يراه إلا إذا خرج من البحر ، ويشاركه فى رؤية الدر من هو على الساحل . فقمه بالإنما إشارة الشيخ فى ذلك .

فأحسن أدب المريد مع الشيخ السكوت والخلود والجلود حتى يبادته الشيخ بما له فيه من الصلاح قولاً وفعلًا . وقال أيضا فى قوله تعالى ( لا تقدموا بين يدي الله ورسوله ) : لا تطلبوا منزلة وراء منزله ، وهذا من محاسن الآداب وأعرها .

وبنى للريد أن لا يحدث نفسه بطلب منزلة فوق منزلة الشيخ ، بل يجب للشيخ كل منزلة عالية ، وبنى للشيخ عزى المنسح وغرائب المواهب ، وهذا يظهر جوهر المريد فى حسن الإفادة ، وهذا يعزى المريد ، فأرادته للشيخ تعليه فوق ما يتنى لنفسه ويكون قائما بأدب الإفادة . قال السرى رحمه الله : حسن الأدب ترجمان العقل ، وقال أبو عبد الله بن خفيف : قال لخدوم : يا بنى اجعل عملك ملحا وأدبك دقيقا ، وقيل : التصرف كله أدب ؛ لكل وقت أدب ولكل حال أدب ولكل مقام أدب ، فمن يلزم الأدب يبلغ مبلغ الرجال ، ومن حرم الأدب فهو بعيد من حيث

يظن القرب ، ومردود من حيث يرجو القبول . ومن تأديب الله تعالى أصحاب رسول الله ﷺ قوله تعالى ﴿ لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ﴾ كان ثابت بن قيس بن شماس في أذنه قرع وكان جمهوري الصوت . فكان إذا كلم إنسانا جهر بصوته . وربما كان يتكلم النبي ﷺ فيتأذى بصوته . فأنزل الله تعالى الآية تأديبا له ولغيره .

أخبرنا ضياء الدين عبد الوهاب بن علي ، عن أبو الفتح المروى . عن أبو نصر الترياق عن أبو محمد الجراحي . عن أبو العباس الجبوي ، عن أبو عيسى الترمذي حدثنا محمد بن المثنى ، عن وهمل ابن إسماعيل . عن نافع بن عمر بن جميل الجعفي . عن حابس بن أبي مليكة عن عبد الله بن الزبير أن الأفرع بن حابس قدم على النبي ﷺ فقال أبو بكر : استعمله على قومه ، فقال عمر : لاستعمله يا رسول الله فتكلمنا عن النبي ﷺ حتى علت أصواتنا ، فقال أبو بكر لعمر : ما أردت إلا خلافي ، وقال عمر . ما أردت خلافا ، فأنزل الله تعالى الآية ، فكان عمر بعد ذلك إذا تكلم عند النبي ﷺ لا يسمع كلامه حتى يستغفر .

وقيل : لما نزلت الآية آتى أبو بكر أن لا يتكلم عند النبي ﷺ إلا كآخ السرار . فهكذا ينبغي أن يكون المريد مع الشيخ : لا ينبسط برقع الصوت وكثرة الضحك وكثرة الكلام إلا إذا بسطه الشيخ ، فرفع الصوت تمنية جلباب الوار . والوار إذا سكن القلب عقل اللسان ما يقول ، وقد ينازل باطن بعض المريدين من الحرمة والوقار من الشيخ ما لا يستطيع المريدان يشبع النظر إلى الشيخ . وقد كنت أحمق فدخل على محي وشيخي أبو النجيب السهرودي رحمه الله فيترشح جسدي عرفا — وكنت أتمنى المرق لتخف الحى — فكنت أجد ذلك عند دخول الشيخ على ويكون في قدمه بركة وشفا . وكنت ذات يوم في البيت غاليا وهناك مندبل وجهي لى الشيخ وكان يتمتم به ، فوقعت يدى على المندبل انفاقا ظالم باطنى من ذلك وهالتي الوطء بالقدم على مندبل الشيخ ، وانبت من باطنى من الاحترام ما أرجو بركته .

قال ابن عطاء في قوله تعالى ﴿ لا ترفعوا أصواتكم ﴾ زجر عن الأدنى لئلا يتخلى أحد إلى ما فوقه من ترك الحرمة

وقال سهل في ذلك : لا تخاطبوه بالإستغمين . وقال أبو بكر بن طاهر : لا تليذو بالخطاب ولا تسيبوه لإعلى حدود الحرمة ﴿ ولا تجروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض ﴾ أى لا تنظروا له في الخطاب ولا تادوه باسمه : يا محمد يا أحمد كابنادى بعضكم بعضا . ولكن تهموه واحترموه وقولوا له : يانى الله يا رسول الله

ومن هذا القبيل يكون خطاب المريد مع الشيخ وإذا سكن الوار القلب علم اللسان كيفية الخطاب

ولما كانت النفوس بحجة الأولاد والأزواج وتمسكت أهوية النفس والطباع استخرجت من اللسان عبارات غريبة وهي تحتوقها صاغها كلف النفس وهواها ، فإذا امتلا القلب حرمته وقوارا تعلم اللسان العبارة

وروى : لما نزلت هذه الآية فقد ثابت بن قيس في الطريق يبكي فربه عاصم بن عدى قال : ما يبكيك يا ثابت ؟ قال : هذه الآية أتخوف أن تكون زلت في ﴿ أن تعبط أعمالكم وأتم لا تشعرون ﴾ وأنا رفيع الصوت على النبي ﷺ أخاف أن يحبط عملي وأكون من أهل النار ، فضى عاصم إلى رسول الله ﷺ وغلب ثابنا البكاء فأتى امرأته جميلة بنت عبد الله بن أبي بن سلول فقال لها : إذا دخلت بيت فرسى فسد على الضبة بمسار فضر به بمسار حتى يتوفاني الله أو يرضى عنى رسول الله ﷺ قلنا أتى عاصم النبي وأخبره بخبره قال « اذهب فادعه » فجاء عاصم إلى المكان الذي فيه رآه فلم يجد ، فجاء إلى أهله فوجده في بيت الفرس فقال له أن رسول الله يدعوك ، فقال : أكرم الضبة ، فأتينا رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ « ما يبكيك يا ثابت ؟ » فقال : أنا صليت وأخاف أن تكون هذه الآية زلت في فقال له رسول ﷺ « وأما ترضى أن تميش سميذا وتقتل شهيدا وتدخل الجنة » فقال : قد رضيت



بشرى الله تعالى ورسوله ولا أرفع صوتاً أبداً على رسول الله ، فأُزِلَ الله تعالى (إن الذين يفضون أصواتهم عند رسول الله ...) قال أنس : كنا نغتر إلى رجل من أهل الجنة عشي بين أيدينا : فلما كان يوم البامة في حرب مسيلة رأى ثابت من المسلمين بعض الانكسار وانهمت طائفة منهم ؛ فقال : آف هؤلاء وما يصنعون . ثم قال ثابت لسالم ابن حذيفة : ما كنا نقاتل أعداء الله مع رسول الله ﷺ مثل هذا ، ثم ثبتا وبالا بقتلان حتى قُتِلَا واستشهد ثابت كما وعده رسول الله ﷺ وعليه درج : فرآه رجل من الصحابة بعد موته في المنام فقال له : اعلم أن فلانا رجل من المسلمين نزع دعي فذهب بها وهو في ناحية من السكر وعنده فرس يسكن في طيله وقد وضع على درعي برمة ، فأتى خالد بن الوليد فأخبره حتى يسترد درعي ، وأنت أبا بكر خليفة رسول الله عليه السلام قتل له : إن على ديننا حتى يقضي عني ، وفلان من عبيدي عتيق ، فأخبر الرجل خالداً فوجد الدرع والفرس على ما وصفه ، فاسترد الدرع ، وأخبر خالد أبا بكر بذلك الرؤيا فأجزل أبو بكر وصيته . قال مالك بن أنس رضي الله عنهما : لا أعلم وصية أجيئت بعد موت صاحبها إلا هذه كرامة ظهرت لثابت بحسن تقواه وأدبه مع رسول الله ﷺ .

فليعتبر المرید الصادق ويعلم أن الشيخ عنده تذكرة من الله ورسوله ، وأن الذي يعتمد مع الشيخ عوض ما لو كان في زمن رسول الله ﷺ واعتمده مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قام القوم بواجب الأدب أخبر الحق عن حالهم وأثنى عليهم فقال ( أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى ) أي اخبر قلوبهم وأخلصها كما تمتحن الذهب بالنار فيخرج عالة ، وكان أن السان ترجمان القلب وتنبذ اللفظ ثأدب القلب ، وهكذا ينبغي أن يكون المرید مع الشيخ قال أبو عثمان : الأدب عند الأكبر وفي جملة السادات من الأولياء يبلغ صاحبه إلى الدرجات العلا والخير في الأول والعقبى ، ألا ترى إلى قول الله تعالى ( ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم لكان غير المزمع ) وما عليهم الله تعالى قوله الله تعالى ( إن الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون ) وكان هذا الحال من وفدي بتميم جاءوا إلى رسول الله ﷺ فنادوا : يا محمد ، اخرج إلينا فإن مدحنا زين وذمنا شين . قال : فسمع رسول الله ﷺ يخرج إليهم وهو يقول « إنما ذلكم الله الذي ذمه شين ومدحه زين » في قصة طويلة ، وكانوا أتوا بشاعرهم وخطيبهم ، فقلعهم حسان بن ثابت وشبان المهاجرين والأصهار بالخطبة .

وفي هذا تأدب للبريد في الدخول على الشيخ والإقدام عليه وترك الاستعجال وضربه إلى أن يخرج الشيخ من موضع خلوته .

سمعت أن الشيخ عبد القادر رحمه الله كان إذا جاء إليه فقير زائر ينخر بالفقر فيخرج ويفتح جانب الباب ويصالح الفقير ويسلم عليه ولا يجلس معه ويرجع إلى خلوته ، وإذا جاء أحد من ليس من زمرة الفقراء يخرج ويجلس معه ، فخطر لبعض الفقراء قبح إنكار تركه الخروج إلى الفقير وخروجه لمير الفقير ، فأتته ما خطر للفقير إلى الشيخ ، فقال الفقير رابطتنا معه رابطة تلبية وهو أهل وليس عنده أجنبية فنكتفى معه بموافقة القلوب وقنع بها عن ملاقة الظاهر بهذا القدر ، وأما من هو من غير جنس الفقراء فهو واقف مع السادات والظاهر ، فحق لم يوف حقه من الظاهر استوحش ، حق المرید عمارة الظاهر والباطن بالأدب مع الشيخ .

قيل لأبي منصور المغربي : كم صحبت أبا عثمان ؟ قال خدمته لاصحبت ، فالصحة مع الإخوان والأقران ، ومع المشايخ الخدمة .

وينبغي للمرید أنه كلما أشكل عليه شيء من حال الشيخ يذكر قصة موسى مع الخضر عليهما السلام كيف كان الخضر يفعل أشياء ينكرها موسى ، وإذا أخبره الخضر يسرها يرجع موسى عن إنكاره ، فما ينكره المرید لقلته عليه بحقيقة ما يوجد من الشيخ فللشيخ في كل شيء عند بلسان العلم والحكمة .

سأل بعض أصحاب الخليلد مسألة من الخليلد ، فأجاب الخليلد ، فصاره في ذلك فقال الخليلد : فإن لم تؤمنوا لي فاعزلون . فقال بعض المشايخ : من لم يعظم حرمة من تأدب به حرم بركة ذلك الأدب .

وقيل : من قال لأستاذه : لا ، لا يفلح أبداً .

أخبرنا شيخنا ضياء الدين عبد الوهاب بن علي ، عن أبو الفتح المروى ، عن أبو نصر الترياقى ، عن أبو محمد الجراحى ، عن أبو العباس المحبوى . عن أبو عيسى الترمذى ، عن هنادى عن أبي معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « أتروكن ما تركتمكم ، وإذا حدثكم فخذوا عني ، فانما هلك من كان قبلكم بكنة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم » .

قال الجليل رحمه الله : رأيت مع أبي حفص النيسابورى إنسانا كثير الصمت لا يتكلم ، قلت لأصحابه : من هذا فتيل لي : هذا إنسان يصحب أبا حفص ويخدمنا ، وقد اتفق عليه مائة ألف درهم كانت له واستدان مائة ألف أخرى أنفقها عليه ما يسوغ له أبو حفص أن يتكلم بكلمة واحدة .

وقال أبو يزيد البسطامي : صحبت أبا علي السدي فكنت ألقنه ما يقيم به فرضه ، وكان يلعن التوحيد والحقائق صرفا وقال أبو عثمان : صحبت أبا حفص وأنا غلام حدث ، فطرقتي وقال : لا تجلس عندي ، فلم أجعل مكانا فأتيت على كلامه أن أول ظهري إليه ، فانصرفت أمشي إلى خلف ووجهي مقابل لحي غلت عنوا عرفت أن أحضر لنفسي بشرا على بابه وأزل وأقعد فيه ولا أخرج منه إلا بأذنه ؛ فلما رأى ذلك مني قربي وقبلي وصيرني من خواص أصحابه إلى أن مات رحمه الله .

ومن آدابهم الظاهرة : أن المريد لا يبسط سجاده مع وجود الشيخ إلا لوقت الصلاة ، فإن المريد من شأنه التبتيل للخدمة ، وفي السجادة إيماء إلى الاستراحة والتمرد ، ولا يترك في الساج مع وجود الشيخ إلا أن يخرج من حداثتيه وهيبه الشيخ تملك المريد عن الاسترسال في الساج وتقيد . واستغفاره في الشيخ بالنظر إليه ومطالعة موارد فضل الحق عليه أنجح له من الإسماء إلى الساج .

ومن الأدب : أن لا يتكلم على الشيخ شيئا من حاله ومواهب الحق عنده وما يظهر له من كرامة وإجابه ، ويكشف للشيخ من حاله ما يعلم الله تعالى منه ، وما يستحي من كشفه يذكره إيماء وتريضا ، فإن المريد متى أعطى ضميره على شيء لا يكشفه للشيخ تصريحاً أو تريضا يصير على باطنه منه عقدة في الطريق ، وبالقول مع الشيخ تحمل العقدة وتزل . ومن الأدب : أن لا يدخل في صحبة الشيخ إلا بعد علمه بأن الشيخ قد بدأ به تهذيبه . وأنه أقوم بالتأديب من غيره ؛ ومتى كان عند المريد تطلع إلى شيخ آخر لا تصفو صحبه ولا ينفذ القول فيه ولا يستمد باطنه لسراية حال الشيخ إليه ، فإن المريد كلما أيقن تفرد الشيخ بالشيخة عرف فضله وقربته عبه ، والمحبة والتألف هو الوسيلة بين المريد والشيخ ، وعلى قدر قوة المحبة تكون سراية الحال ، لأن المحبة علامة التعارف . والتعارف علامة الجفينة والجفينة جالية للمريد حال الشيخ أو بعض حاله .

أخبرنا الشيخ الثقة أبو الفتح محمد بن سليمان . عن أبو الفضل حميد . عن الحافظ أبو نعيم . عن سليمان بن أحمد عن أنس بن أسلم . عن عتبة بن رزين عن أبي أمامة الباهلي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « من علم عبد آية من كتاب الله فهو مولاه ينبغي له أن لا يخزنه ولا يستأجر عليه . فمن فعل ذلك فقد قسم عروة من عرى الإسلام .

ومن الأدب : أن يراعى خطرات الشيخ في جزئيات الأمور وكلياتها ، ويستحضر كراهة الشيخ ليسير حركاته متممداً على حسن خلق الشيخ وكآل حله ومداراته .

قال إبراهيم بن شيخان : كنا نصحب أبا عبد الله المغربي ونحن شبان ويسافر بنا في البراري والقلوات . وكان معه شيخ اسمه حسن وقد صحبه سبعين سنة : فكان إذا جرى من أحدنا خطأ وتغير عليه الشح تنشفع إليه بهذا الشيخ حتى يرجع لنا إلا ما كان

ومن أدب المريد مع الشيخ : أن لا يستقل بوقائه وكشفه دون مراجعة الشيخ : فإن الشيخ علمه أوسع وبابه

المفتوح إلى الله أكبر فإن كان واقعة المريد من الله تعالى يوافقه الشيخ ويضيق له ، وما كان من عند الله لا يختلف . وإن كان فيه شبهة تزول شبهة الواقعة بطريق الشيخ ، ويكتسب المريد علما بصحة الواقع والكشوف ، فالمريد لعله في واقعة يخامر كونه إرادة في النفس فتشبك كون الإرادة بالواقعة منما كان ذلك أو يقظة ولهذا سر عجيب لا يقوم المريد باستتصال شأفة الكائن في النفس وإذا ذكره الشيخ فإلى المريد من كونه إرادة النفس مفقود في حق الشيخ فإن كان من الحق يتبرهن بطريق الشيخ وإن كان ينزع واقعة إلى كونه هو النفس تزول وتبرأ ساحة المريد ويحتل الشيخ تقل ذلك لقوة حاله وصحة إبرائه إلى جناب الحق وكال معرفة .

ومن الأدب مع الشيخ : أن المريد إذا كان له كلام مع الشيخ في شيء من أمر دينه أو أمر دنياه لا يستعجل بالإقدام على مكالمة الشيخ والمعلوم عليه حتى يتبين له من حال الشيخ أنه مستعد له وليساح كلامه وقوله متفرغ وكا أن للصداء أوقانا وآدابا وشروطا لأنه مخاطبة الله تعالى فالتقول مع الشيخ أيضا آداب وشروط لأنه ، من معاملة الله تعالى ، ويسأل الله تعالى قبل الكلام مع الشيخ التوفيق لما تحب من الأدب ، وقد نبه الحق سبحانه وتعالى على ذلك فيما أمر به أصحاب رسول الله ﷺ في مخاطبته فقال ﴿ يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة ﴾ يعني أمام مناجاتكم قال عبد الله بن عباس : سأل الناس رسول الله ﷺ فأكثروا حتى شقوا عليه وأخفوه بالمسئلة فأدبهم الله تعالى وطمعهم عن ذلك وأمرهم أن لا يناجوه حتى يقدموا صدقة وقيل كان الأغنياء يأتون النبي عليه السلام ويقبلون الفقراء على المجلس حتى كره النبي عليه السلام طول حديثهم ومناجاتهم فأمر الله تعالى بالصدقة عند المناجاة فلما رأوا ذلك انتهوا عن مناجاته فأما أهل العسرة فلأنهم لم يجدوا شيئا وأما أهل البسرة فدخلوا وامتروا فأشد ذلك على أصحاب رسول الله ﷺ ونزلت الرخصة وقال تعالى ﴿ أأشفقتم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات ﴾ وقيل : لما أمر الله تعالى بالصدقة لم ينج رسول الله ﷺ إلا على من أن طالب يقدم ديناراً فصديق به وقال علي : في كتاب الله آية ما عمل بها أحد قبلي ولا يعمل بها أحد بعدني وروى أن رسول الله ﷺ لما نزلت الآية دعا علياً وقال « ماترى في الصدقة كم تكون دينار ؟ » قال علي لا يطيقونه قال « كم ؟ » قال علي : تكون حبة أو شميرة فقال رسول الله ﷺ « إنك لرهيد » ثم نزلت الرخصة ونسخت الآية وما نبه الحق عليه بالأمر بالصدقة وما فيه من حسن الأدب وتقييد اللفظ والاحترام مانسج ، والفائدة باقية .

عن الشيخ الثقة أبو الفتح محمد بن سلمان عن أبو الفضل أحمد عن الحافظ أبو نعيم عن سليمان بن أحمد عن مطلب بن شبيب عن عبد الله بن صالح عن ابن لميعة عن أبي قبيل عن عبادة بن الصامت قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « ليس منا من لم يجل كبيرنا ويرحم صغيرنا ويعرف لعلمنا حقه » فاحترام العلماء توفيق وهداية ، وإعمال ذلك خذلان وعقوق .

### الباب الثاني والخمسون : في آداب الشيخ وما يعتمد مع الأصحاب والتلامذة

أهم الآداب : أن لا يتعرض المصادق للتقدم على قوم ، ولا يتعرض لاستجلاب بواطنهم بلطف الرفق وحسن الكلام عجة للاستتباع فإذا رأى أن الله تعالى يبعث إليه المريدين والمسترشدين بحسن الظن وصدق الإرادة ، يحذر أن يكون ذلك ابتلاء وامتحاناً من الله تعالى والنفوس مجبولة على عجة إقبال الحائق والشبهة ، وفي الأحوال السلامة ؟ فإذا بلغ الكتاب أجله وتمكن المريد من حاله وحل بتعريف الله إياه أنه مراد بالإرشاد والتعليم للمريدين فيكمهم حينئذ كلام الناصح المشفق والوالد لولده بما ينفعه في دينه ودنياه وكل مريد ومسترشده الله تعالى إليه يراجع الله تعالى في معناه ويكثر الالتجاء إليه أن يتولاه فيه وفي القول معه ، ولا يتكلم مع المريد بالكلمة إلا وقلبه ناظر إلى الله مستعين به في الهداية الصواب من القول .

سمعت شيخنا أبا التيجيب السهروردي رحمه الله يوصي بعض أصحابه ويقول : لا تنكم أحدًا من الفقراء إلا في أصنى أوقائك وعنده وصية نافعة لأن الكلمة تقع في سمع المرید كالخبة تقع في الأرض وقد ذكرنا أن الخبة الفاسدة تتلك وتضيق وفساد خبة الكلام بالهوى وقطرة من الهوى تكدر بحرا من العلم فتد الكلام مع أهل الصدق والإرادة ينشئ أن يستمد القلب من الله تعالى كما يستمد اللسان من الجنان وكما أن اللسان ترجمان القلب يكون قلبه ترجمان الحق عند العبد فيكون ناظرا إلى الله مصفيا إليه متلقيا ما برده عليه مؤديا للأمانة فيه ثم ينبغي للشيخ أن يعتبر حال المرید ويتفرس فيه بنور الإيمان وقوة العلم والمعرفة ما يتأتى منه ومن صلاحيته واستعداده فن المریدين من يصلح للتعبد المحض وأعمال القلوب وطريق الأبرار ومن المریدين من يكون مستعدا صالحا للقرب وسلوك طريق المقربين المرادين بعمالة القلوب والمعاملات السنية ولكل من الأبرار والمقربين مباد ونهايات فيكون الشيخ صاحب الإشراف على البواطن يعرف كل شخص وما يصلح له والعجب أن الصعراوى يعلم الأراضى والفروس يعلم كل غرس وأرضه وكل صاحب صنعة يعلم منافع صنعته ومضارها حتى المرأة تعلم قطنها وما يتأتى منه من الغزل ودقته وغلظه ولا يعلم الشيخ حال المرید وما يصلح له .

وكان رسول الله ﷺ يكلم الناس على قدر عقولهم ويأمر كل شخص بما يصلح له فنهى من كان يأمر بالإفراق ومنهم من أمره بالإمسك ومنهم من أمره بالكسب ومنهم من قرره على ترك الكسب كأصحاب المغفة فكان رسول الله ﷺ يعرف أوضاع الناس وما يصلح لكل واحد فأما في رتبة الدعوة فقد كان يعمم الدعوة لأنه يبحث لإيانات الحجة وإيضاح المحجة يدعو على الإطلاق ولا يختص بالدعوة من يتفرس فيه الهداية دون غيره .

ومن أدب الشيخ أن يكون له خلوة خاصة ووقت خاص لا يسهه فيه معاناة الخلق حتى يفيض على جلوته فائدة خلوته ولا تدعى نفسه قوة ظنا منها أن استدامة المخالطة مع الخلق والكلام معهم لا يضره ولا يأخذ منه وأنه غير محتاج إلى الخلوة فإن رسول الله ﷺ كان كال حاله كان له قيام الليل وصلوات يصلحها ويدوم عليها وأوقات يخلو فيها فطبع البشر لا يستغنى عن السياسة قل ذلك أو أكثر لطف ذلك أو كشف وكمن مغرور قانع باليسير من طيبة القلب اتخذ ذلك رأس غله واغتر بطيبة قلبه واسترسل في المبالغة والمخالطة وجعل نفسه مناخا للباطنين بلقمة تؤكل عنده ويرقى يوجد منه فيقصده من لبس قصده الدين ولا يفتنه سلوك طريق المتقين فاقتن وأقن ويقن في خلة القصور ووقع في دائرة الفتور لما يستغنى الشيخ عن الاستعداد من الله تعالى والتضرع بين يدي الله بقلبه إن لم يكن بقلبه وقلبه فيكون له في كل كلمة إلى الله رجوع وفي كل حركة بين يدي الله خضوع وإنما دخلت الفتنة على المخرورين المدعين للقوة والاسترسال في الكلام والمخالطة قللة معرفتهم صفات النفس واغترارهم بيسير من الموهبة وقلة تأديهم بالشيوخ .

كان الجنيد رحمه الله يقول لأصحابه : لو علمت أن صلاة ركعتين لي أفضل من جلوسى معكم ما جلست عندكم كماذا رأى الفضل في الخلوة يخلو وإذا رأى الفضل في الجلوة مجلس مع الأصحاب فتكون جلوته في حماية خلوته ، وجلوته من يدا خلوته وفي هذا سر وذلك أن الأذى ذو تركيب مختلف فيه تضاد وتغاير على ما أسلفنا من كونه مترددا بين السفلى والعلوى ، ولما فيه من التغاير له حظ من الفتور عن الصبر على صرف الحق ، ولهذا كان لكل عامل فترة والفترة قد تكون تارة في صورة العمل وتارة في عدم الروح في العمل وإن لم تكن في صورة العمل ، ففي وقت الفترة للمريدين والسالكين تضيق واسترواح للنفس وكون إلى البطالة فن يبلغ رتبة المشيخة تصرف قسم قترته إلى الخلق فأطلع الخلق بقسم قترته وما ضاع قسم قترته كضياحه في حق المریدين فالمرید يعود من الفترة بقوة الشدة وحدة الطلب إلى الإقبال على الله والشيخ يكتب الفضيلة من نفع الخلق بقسم قترته ويعود إلى أوطان خلوته وخاص حاله بنفس مشربة أكثر من عود الفقير بمحنة إرادته من قترته فيعود من الخلق إلى الخلوة مترتع الفتور بقلب متعطل وافر النور وروح متخاصة عن مضيق مطالعة الأغيار قادمة بمحنة شغفها إلى دار القرار .

ومن وظيفة الشيخ : حسن خلقه مع أهل الإرادة والطلب ، والتزول من حقه فيما يجب من التجليل والتعظيم للمشايخ واستعماله التواضع .

حكى الرثي قال : كنت بمصر وكنت في المسجد جماعة من الفقراء جلوساً فدخل الزقاق فقام عند اسطوانة يركع ، فقلنا يفرغ الشيخ من صلاته وتقوم نسل عليه فلما فرغ جاء إلينا وسلم علينا فقلنا : نحن كنا أولى بهذا من الشيخ فقال : ما عذب الله قلبي بهذا قط ، يعني ما تقيدت بأن أحترم وأقصد .

ومن آداب الشيوخ : التزوا ، إلى حال المريدين من الرفق بهم وبسطهم قال بعضهم : إذا رأيت الفقير فالتقه بالرفق ولا تلقه بالعلم فإن الرفق يؤنسك والعلم يوحشه ، فإذا قبل الشيخ هذا المعنى من الرفق يتدرج المريد ببركة ذلك إلى الانتفاع بالعلم فيعامل حيث يشاء بصريح العلم .

ومن آداب الشيوخ : التعطف على الأصحاب وقضاء حقوقهم في الصحة والمرض ، ولا يترك حقوقهم اعتياداً على إرادتهم وصدوقهم . قال بعضهم : لا تصنع حق أخيك بما بينك وبينه من المودة .

وحكى عن الجريري قال : واقبت من الحج فابتدأت بالجديد وسلمت عليه وقلت حتى لا يتنى ثم أنيت منزلي فلما صليت الغداة التفت وإذا بالجديد غائبي فقلت : يا سيدي إنما ابتدأت بالسلم عليك لسبباً لا تتنى إلى هنا ، فقال لي : يا أبا محمد ، هذا حقك وذاك فضلك .

ومن آداب الشيوخ : أنهم إذا علوا من بعض المسترشدين ضعفاً في مراعاة النفس وقهرها واعتناء صدق العزيمة : أن يرفقوا به ويوقوه على حد الرخصة في ذلك خير كثير ، وما دام العبد لا يتخطى حرم الرخصة فهو حرم ثم إذا ثبت وعالط الفقراء وتدرج في لزوم الرخصة يدرج بالرفق إلى أوطن العزيمة .

قال أبو سعيد بن الأعرابي كان شاب يعرف إبراهيم الصائغ وكان لآبيه نعمة فاقطع إلى الصوفية وصحب بأحد القلائس قريباً كان يقع بيد أبي أحد شيء من الدراهم فكان يشتري له الرقاق والشواء والحلواء . ويؤثره عليه ويقول هذا خرج من الدنيا وقد تعود النعمة فيجب أن ترفق به وتؤثره على غيره .

ومن آداب الشيوخ : التنزه عن مال المريد ونعمته والارتفاق من جانبه بوجه من الوجوه ، لأنه جاء الله تعالى فيجعل نفعه وإرشاده خالصاً لوجه الله تعالى فأبى الشيخ المريد من أفضل الصدقات وقد ورد «ما تصدق متصدق بصدقة أفضل من علم بيته في الناس» وقد قال الله تعالى تنبئنا على خلوص ماله وحراسته من الشوائب (إنما نطعمك لوجه الله لا لئلا يمشى مشكراً) فلا ينبغي للشيخ أن يطلب على صدقة جزاء إلا أن يظهر له في شيء من ذلك علم يرد عليه من الله تعالى في قبول الرفق منه أو صلاح يرامى للشيخ في حق المريد بذلك فيكون التلبس بماله والارتفاق بنعمته لمصلحة تعود على المريد مائة الفائدة من جانب الشيخ : قال الله تعالى (يؤتكم أجوركم ولا يسلأكم أموالكم) إن يسألكوها فيحسبك تبخلاً ويخرج أضغانك (مضى يحفك أي يهدمك ويلع عليك) .

قال قتادة : علم الله تعالى أن في خروج المال لإخراج الأضغان وهذا تأديب من الله الكريم والادب أدب الله قال جعفر الخلاصي : جاء رجل إلى الجنيد وأراد أن يخرج عن ماله كله ويجلس معهم على الفقر فقال له الجنيد لا تخرج من مالك كله أحسن منه مقدار ما يكفيك وأخرج الفضل وتفتت بما حبست واجتهد في طلب الحلال لا تخرج كل ما عندك فقلت آمن عليك أن تعاليك نفسك .

وكان النبي عليه السلام إذا أراد أن يعمل عملاً ثبت وقد يكون الشيخ يعلم من حال المريد أنه إذا خرج من الشيء يكسبه من الحال ما لا يتطلع به إلى المال ؛ لحثه فيجوز له أن يفسح للمريد في الخروج من المال كما فسح رسول الله ﷺ لأبي بكر وقبل منه جميع ماله .

ومن آداب الشيخ إذا رأى من بعض المريدين مكروها أو علم من حاله أوجاجاً أو أحس منه بدعوى أو رأى أنه داخله حجب : أن لا يصرح له بالمكروه بل يتكلم مع الأصحاب ويشير إلى المكروه الذي يعلم ويكشف عن وجه المذمة بحملات تحصل بذلك الفائدة لكل فهذا أقرب إلى المداواة وأكثر أثراً لتألف القلوب ، وإذا رأى

من المرید تقصیرا فی خدمة نذبه إليها : یحمل تقصیره ویفو عنه ویمرحضه علی الخدمة بالرفق واللين ، ولئلی ذلك نذب رسول الله ﷺ فیا أخبرنا ضیاء الدین عبد الوهاب بن علی قال: أخبرنا أبو الفتح الکروخی قراءة علیه ، قال أخبرنا أبو نصر التریاقی عن أبو محمد الجراحی عن أبو العباس المحبوی عن أبو عیسی الترمذی عن قتیبة عن رشدین ابن سعد عن أبي هلال الخولانی عن بن عباس بن جلید الحیری عن عبد الله بن عمر قال: جاء رجل إلى النبی ﷺ فقال : یا رسول الله ، کم أفعو عن الخادم ؟ قال « کل يوم سبعین مرة » .  
وأخلاق المشایخ مذبذبة بحسن الاقتداء برسول الله ﷺ ، وم أحق الناس بإحیاء سنته فی کل ما أمر ونذب وأنکر وأوجب .

ومن جملة مهام الآداب : حفظ أسرار المریدین فیا یکشفون به ویمنحون من أنواع المنح ؛ فسر المرید لا یتعدی ربه وشيخه ، ثم لا یخسر الشیخ فی نفس المرید ما یحمده فی خلوته من كشف أو سماع خطاب أو شيء من خوارق العادات ویعرفه أن الوقوف مع شيء من هذا یشتغل عن الله ویسد باب المرید ، بل یعرفه أن هذه نعمة تفکر ومن وراثتها نعم لا تحصى ، ویعرفه أن شأن المرید طلب المنعم لا التعمه حتی یبق سره محفوظا عند نفسه وعند شیخه ، ولا یدیع سره ؛ فإذاعة الأسرار من ضیق الصدر ، وضیق الصدر الموجب لإذاعة السر یوصف به النسوان وضغفاء العقول من الرجال ، وسبب إذاعة السر أن للإنسان قوتین آخذة ومعطیه ، وكلتاها تتشوف إلى الفعل المختص بها ، ولولأن الله تعالى وكل المعطية باظهار ما عندها ما ظهرت الأسرار ، فکامل العقل كلما طلبت القوة الفعل قیدها ووزنها بالعقل حتی یضنها فی مواضعها فیجمل حال الشیوخ عن إذاعة الأسرار لزادة عقولهم .  
ویبني المرید أن یحفظ سره من بشه ، فی ذلك صحة وسلامته وتأيید الله سبحانه وتعالى له بتدارك المریدین الصادقین فی موردهم ومصدرهم .

### الباب الثالث والخمسون : فی حقيقة الصعبة وما فيها من الخير والشر

المقتضى للصعبة وجود الجنسية ، وقد يدعو إليها أعم الأوصاف ، وقد يدعو إليها أخص الأوصاف ، فاللهاء بأعم الأوصاف : کبیل جنس البشر بعضهم إلى بعض ، واللهاء بأخص الأوصاف : کبیل أهل کل ملة بعضهم إلى بعض ثم أخص من ذلك : کبیل أهل الطاعة بعضهم إلى بعض ، وکبیل أهل المعصية بعضهم إلى بعض ، فإذا علم هذا الأصل وأن الجانب إلى الصعبة وجود الجنسية بالأعم تارة وبالأخص أخرى ، فلیتفقد الإنسان نفسه عند الميل إلى صعبة شخص ، وینظر : مالدی یبیل به إلى صحته ؟ ویزن أحوال من یبیل إلیه یميزان الشرع فان رأى أحواله مسددة فلیبشر نفسه بحسن الحال فقد جعل الله تعالى مرآته مجلوة یلوح له فی مرآة أخیه جمال حسن الحال ، وإن رأى أفعاله غیر مسددة فیرجع إلى نفسه باللائمة والانهاك فقد لاح له فی مرآة أخیه سوء حاله ، فبالجدیر أن یفر منه کفراره من الأسد ، فانهما إذا اصطلحا ازدادا ظلمة وأعوجاجا ، ثم إذا علم من صاحبه الذی مال إلیه حسن الحال وحکم لنفسه بحسن الحال طالع ذلك فی مرآة أخیه ، فیعلم أن الميل بالوصف الأعم مرکوزا فی جبلته والمیل بطریقه واقع ، وله بحسبه أحكام والنفس بسبیه سکون وركون ، فیسلب الميل بالوصف الأعم یدوی الميل بالوصف الأخص ویصیر بین المتصاحبین استرواحات طبعیة وتلذذات جملیة لا یفرق بینها ویبین خلوس الصعبة لله إلا العلماء الزاهدون وقد ینفسد المرید الصادق بأهل الصلاح أكثر مما ینفسد بأهل الفساد ، ووجه ذلك : أن أهل السادعة لم یطردمهم فآخذ حذرهم ، وأهل الصلاح غره صلاحهم فقال إلیهم بجنسية الصلاحیة ، ثم حصل بینهم استرواحات طبعیة جملیة حالت بینهم ویبین حقيقة الصعبة قفا کتسب من طریقهم الفتور فی الطلب والتخلف عن بلوغ الأرب فلیتنبه الصادق لهذه الدقیقة ویأخذ من الصعبة أحنی الأناس ویزد منها ما یدعو فی وجهه المرام . قال بعضهم : هل رأیت شرا قط إلا لا ین

تعرف ؛ ولهذا المعنى أنكز طائفة من السلف الصعبة ورأوا الفضيلة في العزلة والوحدة كإبراهيم بن آدم وداود الطائي وفنضيل بن عياض وسليمان الخواص ، وحكى عنه أنه قيل له : جده إبراهيم بن آدم أما تلقاه ؟ قال ؛ لأن ألقى سبعا ضاريا أحب إلى من أن ألقى لإبراهيم بن آدم ، قال ؛ لأنني إذا رأيته أحسن له كلامي وأظهر نفسي باظهار أحسن أحوالها ، وفي ذلك الفتنة ، وهذا كلام عالم بنفسه وأخلاقيها ، وهذا واقع بين المتصاحين إلا من عصمة الله تعالى .

أخبرنا الشيخ الثقة أبو الفتح محمد بن عبد الباقي إجازة ، عن الحافظ أبو بكر محمد بن أحمد ، عن أبو القاسم إسماعيل ابن مسعدة ، عن أبو عمرو محمد بن عبد الله بن أحمد ، عن أبو سليمان أحمد بن محمد الجطابي عن محمد بن بكر بن عبد الرزاق ، قال حدثنا سليمان بن الأشعث ، عن عبد الله بن مسلمة عن مالك عن عبد الرحمن بن أبي صعصعة عن أبيه أبي سعيد الخدري قال ؛ قال رسول الله ﷺ « يوشك أن يكون خير مال المسلم غنما يقيع بها شباب الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن » قال الله تعالى إخبارا عن خليله إبراهيم ﴿ وأعرضكم وما تدعون من دون الله وأدعو ربي ﴾ استظهر بالعزلة على قومه . قيل ؛ العزلة نوحان ؛ فريضة وفضيلة ، فالفريضة العزلة عن الشر وأهله ، والفضيلة عزلة الفضول وأهله . ويجوز أن يقال ؛ الخلوة غير العزلة فالخلوة من الأغيار ، والعزلة من النفس وما تدعو إليه وما يشغل عن الله ، فالخلوة كثيرة الوجود ، والعزلة قليلة الوجود .

قال أبو بكر الوراق ؛ ما ظهرت الفتنة إلا بالخلطة من لنز آدم عليه السلام إلى يومنا هذا ، وما سلم إلا من جانب الخلطة . وقيل ؛ السلامة عشرة أجزاء ، تسعة في الصمت ، وواحد في العزلة . وقيل ؛ الخلوة أصل ، والخلطة عارض فليزلم الأصل ولا يتخالط إلا بقدر الحاجة وإذا خالط لا يتخالط إلا بحجة وإذا خالط يلزم الصمت ، فإنه أصل والكلام عارض ، ولا يتكلم إلا بحجة ، نخطر الصعبة كثير يحتاج العبد فيه إلى مریدعلم ، والأخبار والآثار في التحذير عن الخلطة والصعبة كثيرة ، والكتب بها مشحونة وأجمع الأخبار في ذلك ؛ ما أخبرنا الشيخ الثقة أبو الفتح بإسناده السابق إلى أبي سليمان ، قال حدثنا أحمد بن سليمان التجاد ، عن محمد بن يونس الكرخي ، عن محمد بن منصور الجهمي عن مسلم بن سالم عن السري بن يحيى عن الحسن بن أبي الأحوص عن عبد الله ابن مسعود قال ؛ قال رسول الله ﷺ « لياأتين على الناس زمان لا يسلم لدى دين دينه إلا من فردينه من قرية إلى قرية ومن شاقق إلى شاقق ومن جهر إلى جهر كاتملب الذي يروخ » قالوا ؛ ومتى ذلك يا رسول الله ؟ قال ؛ « إذا لم تزل الميعة إلا بمعاصي الله ، فإذا كان ذلك الزمان حلت المزوبة » قالوا ؛ وكيف ذلك يا رسول الله وقد أمرنا التزوج ؟ قال ؛ « إنه إذا كان ذلك الزمان كان هلاك الرجل على يد أبويه ، فإن لم يكن له إخوان فعل يد زوجته وولده ، فإن لم يكن له زوجة ولا ولد فعل يد قرابته » قالوا ؛ وكيف ذلك يا رسول الله ؟ قال ؛ « يعمرونه بضيق الميعة فيستكلف مالا يطيق حتى يوردوه موارد الهلكة » .

وقد ذهب جمع من السلف في الصعبة والأخوة في الله ورأوا أن الله تعالى من على أهل الإيمان حيث جعلهم إخوانا ، فقال سبحانه وتعالى ﴿ واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمة إخوانا ﴾ وقال تعالى ﴿ هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم لو أنفقت مافي الأرض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم ﴾ وقد اختار الصعبة والأخوة في الله تعالى سعيد بن المسيب وعبد الله بن المبارك وغيرهما .

وفائدة الصعبة ؛ أنها تفتح مسام الباطن ، ويكتسب الإنسان بها علم الحوادث والعوارض . قيل ؛ أعلم الناس بالآفات أكثرهم آفات ، ويتصلب الباطن برزين العلم ويتمكن الصدق بطروق هيوب الآفات ثم التخلص منها بالإيمان ، ويقع بطريق الصعبة والأخوة التعاضد والتعاون ، وتقوى جنود القلب ، وتستروح الأرواح بالتقام ، وتتفق في التوجه إلى الرفيق الأعلى ، ويصير مثالها في الشاهد كالاصوات إذا اجتمعت خرقت الأجرام ، وإذا تفردت قصرت عن بلوغ المرام

وروي الخبر عن رسول الله ﷺ « المؤمن كثير بأخيه » .

وقال الله تعالى عز وجل: ﴿لَا يَصْدِقُ لَهُ﴾ قال لنا من شافينهم ولا صدق حيم (والحيم في الأصل الحميم، إلا أنه أبدلت الهاء بالحاء لقرب مخرجهما، إذ هما من حروف الحلق. والحميم: مأخوذ من الاحتمام: أي يهتم بأمر أخيه، فالإهتمام بهم الصدق حقيقة الصداقة.

وقال عمر: إذا رأى أحدكم ودا من أخيه فليتمسك به فقلنا يصيب ذلك. وقد قال القائل:

وإذا صفا لك من زمانك واحد فهو المراد وأين ذاك الواحد

وأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام قال: يا داود، مالي أراك متبذراً وحك؟ قال: إلهي، فليت الخلق من أجلك. فأوحى الله إليه: يا داود، كن يقظاً ومرئياً لنفسك إخواناً وكل خدن لا يوافق على مسرتي فلا تصعبه فإنه صدو يقضى قلبك ويواعدك مني.

وقد ورد في الخبر: «إن أحبك إلى الله الذين يلتقون ويؤلفون فالؤمن ألف مألوف» وفي هذا دقيقة: وهي أنه ليس من اختار العزلة والوحدة ذهب عنه هذا الوصف فلا يكون ألفاً مألوفاً، فإن هذه الإشارة من رسول الله ﷺ إلى الخلق الجملي، وهذا الخلق بكل من كان أتم معرفة وبقيتها وأوزن عقلاً وأتم أهلية واستعداداً، وكان أوفر الناس حظاً من هذا الوصف: الأنبياء ثم الأولياء، وأتم الجميع في هذا: نبينا صلوات الله عليه، وكل من كان من الأنبياء أتم ألفة كان أكثر تبعاً، ونبينا ﷺ كان أكثرهم ألفة وأكثرهم تبعاً، وقال: «تناكحوا تنكحوا فاني مكاثركم بكم الأيام يوم القيامة» وقد نبه الله تعالى على هذا الوصف من رسول الله ﷺ فقال: ﴿ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك﴾ وإنما طلب العزلة مع وجود هذا الوصف، ومن كان هذا الوصف فيه أقوى وأتم كان طلب العزلة فيه أكثر في الابتداء، ولهذا المعنى حبيب إلى رسول الله ﷺ الخلو في أول أمره، وكان يخلو في غار حراء ويتحدث الليالي ذوات العدد، وطلب العزلة لا يسلب الوصف كونه ألفاً مألوفاً، وقد غلط في هذا قوم ظنوا أن العزلة تسلب هذا الوصف فتركوا العزلة طلباً لهذه الفضيلة. وهذا خطأ وسر طلب العزلة لمن هذا الوصف فيه أتم من الأنبياء، ثم الأمثل فالأمثل ما أسلفنا في أول الباب: إن في الإنسان ميلاً إلى الجنس بالوصف الإجماعي، فلما علم الحاذق ذلك ألهمهم الله تعالى عبادة الخلو والعزلة لتصفية النفس عن الميل بالوصف الإجماعي لترتقي الهمة العالمية من ميل الطباع إلى تألف الأرواح، فذاووا التصفية حقها اشترأبت الأرواح إلى جنبها بالتألف الأصلي الأولي، وأعادها الله تعالى إلى الخلق ومخالطتهم مصفاة، واستنارت النفوس الطاهرة بأنوار الأرواح، وظهرت صفات الجبلية من الألفة المسكنة ألفة مألوفة، فصارت العزلة من أهم الأمور عند من يآلف فيؤلف. ومن أدل الدليل على أن الذي اعتزل ألف مألوف حتى يذهب الغلط في ذلك وذم العزلة على الإطلاق من غير علم بحقيقة الصحة وحقيقة العزلة، فصارت العزلة مرغوباً فيها في وقتها، والصحة مرغوباً فيها في وقتها. قال: محمد بن الجنفية رحمه الله: ليس بحكيم من لم يباشر بالمعروف من لا يجهد من معاشرته بدا حتى يجعل الله له منه فرجاً.

وكان بشر بن الحرث يقول: إذا قصر العبد في طاعة الله سلبه الله تعالى من يؤنسها فالأنيس بهيمة الله الصادقين وفقاً من الله تعالى ونوابا العبد معجلاً، والأنيس قد يكون مفيداً كالشايخ وقد يكون مستفيداً كالمريدين: فصحح الخلو والعزلة لا يترك من غير أنيس، فإن كان قاصراً يؤنس الله بمن يمتحاله به. وإن كان غير قاصر يتيسر الله تعالى له من يؤنس من المریدين. وهذا الأمس ليس فيه ميل بالوصف الإجماعي بل هو بالله ومن الله وفي الله.

وروى عبد الله بن مسعود عن رسول الله ﷺ قال: «المتحابون في الله على عهود من ياتونه حراء، في رأس البعير سبعون ألف غرفة مشرفون على أهل الجنة يعني: حسنهم لأهل الجنة كما تضيء الشمس لأهل الدنيا. فيقول أهل الجنة اطلعوا بنا ننظر إلى المتحابين في الله عز وجل». فإذا اشرف عليهم أضاء حسنهم لأهل الجنة كما تضيء الشمس لأهل الدنيا. عليهم ثياب سندس خضر. مكتوب على جباهم: هؤلاء المتحابون في الله عز وجل. وقال أبو إدريس الخولاني لما ذ: أتى أحبك في الله. فقال له: ابشر ثم ابشر: فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم



يقول « ينصب لطائفة من الناس كراسي حول العرش يوم القيامة ، وجوهم كالقمر ليلة البدر : يفرح الناس ولا يفرعون ، ويخاف الناس ولا يخافون ، وهم أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، قليل : من هؤلاء يارسول الله ؟ قال : المتحابون في الله عز وجل »

وروي عبادة بن الصامت عن رسول الله ﷺ « يقول الله عز وجل : حقت محبتى للمتحابين في والمتزاورين في والمتبازلين في والمتصادقين في » .

أخبرنا الشيخ أبو الفتح محمد بن عبد الباقي إجازة ، قال أخبرنا أحمد بن الحسين بن خيرون قال أخبرنا أبو عبد الله أحمد بن عبد الله الحامل عن أبو القاسم عمر بن جعفر بن محمد بن سلام عن أبو إسحق إبراهيم بن إسحق الحرق ، عن حماد عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب أن رسول الله ﷺ قال « ألا أخبركم بخير من كثير من الصلاة والصدقة ؟ قالوا : وما هو ؟ قال « إصلاح ذات البين ، وإلزامكم والبضعة فإنها هي الحاققة » . ويستند إبراهيم الحرق عن عبيد الله بن عمر عن أبي أسامة عن عبد الله بن الوليد عن عمران بن رباح قال : سمعت أبا مسلم يقول : سمعت أبا هريرة يقول الخبر ، وفي الخبر تحذير عن البضعة ، وهو أن يحفو المختل الناس مقتاً لهم وسوء ظن بهم ، وهذا خطأ وإنما يريد أن يحفو مقتاً لنفسه وهدلاً بما في نفسه من الآفات ، وحذراً على نفسه من نفسه ، وعلى الخلق أن يعود عليهم من شره ، فن كانت خلوته بهذا الوصف لا يدخل تحت هذا الوعيد ، والإشارة بالحاققة ، يعني أن البضعة حاققة للدين لأنه نظر إلى المؤمنين والمسلمين بين الوقت .

وأخبرنا الشيخ أبو الفتح باستناده إلى إبراهيم الحرق قال حدثنا يعقوب بن إبراهيم عن أبو حاتم عن ثور عن خالد بن معدان قال : إن الله تعالى ملكاً نصفه من نار ونصفه من ثلج ، وإن من دعائه اللهم فكاك ألفت بين هذا الثلج وهذه النار فلا الثلج يعلو النار ولا النار تذيب الثلج ، ألفت بين قلوب عبادك الصالحين .

وكيف لا تألف قلوب الصالحين وقد وجدهم رسول الله ﷺ في وقته الميزر بقباب قوسين في وقت لا يسمع فيه شيء ، لطف حال الصالحين وجدهم في ذلك المقام الميزر وقال : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، فهم مجتمعون وإن كانوا متفرقين وصحبهم اللازمة ، وعزيمتهم في التواصل في الدنيا والآخرة جازمة .

وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه : لو أن رجلاً صام النهار وقام الليل وتصدق وجاهد ولم يحب في الله ولم يمتنع فيه ما نفعه ذلك .

أخبرنا رضى الدين أحمد بن إسماعيل بن يوسف إجازة إن لم يكن سمعاً ، قال أخبرنا أبو المظفر عن والده أبي القاسم القشيري قال : سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول : سمعت عبد الله بن المعلم يقول : سمعت أبا بكر التلساني يقول : أصبحوا مع الله ، فإن لم تطيعوا فأصبحوا مع من يصحب مع الله ، لتوصلكم بركة صحبتهم إلى صحبتة الله . وأخبرنا شيخنا شيباء الدين أبو النجيب إجازة ، قال أخبرنا عمر بن أحمد الصغار التيسابوري إجازة عن أبو بكر أحمد ابن خلف عن أبو عبد الرحمن السلمي عن أبا نصر الأصفهاني عن أبا جعفر الحداد عن علي بن سهل يقول : الأنس بالله تعالى أن تسوحش من الخلق إلا من أهل ولاية الله فإن الأنس بأهل ولاية الله ، هو الأنس بالله . وقد نبه القائل نظماً على حقيقة جماعة لمعان الصحة والخلوة وفائدتهما وما يمجذ فيهما بقوله :

وحدة الإنسان خير من جليس السوء عنه

وجليس الخير خير من يعود المرء وحده

### الباب الرابع والخمسون : في أداء حقوق الصحة والأخوة في الله تعالى

قال الله تعالى ( وتمازوا على البر والتقوى ) وقال تعالى ( وتواصوا بالحق وتواصوا بالبرحة ) وقال في وصف أصحاب ( ٧٧ — ملحق كتاب الإحياء )

رسول الله ﷺ (أشداء على الكفار رحما بينهم) وكل هذه الآيات تنبيه من الله تعالى العباد على آداب حقوق الصلوة ، فمن اختار صلوة أو أخوة فأدبه في أول ذلك أن يسلم نفسه وصاحبه إلى الله تعالى بالمسألة والدعاء والتضرع ويسأل البركة في الصلوة ، فإنه يفتح على نفسه بذلك إما باباً من أبواب الجنة وإما باباً من أبواب النار ، فإن كان الله يفتح بينهما خيراً فهو باب من أبواب الجنة ، قال الله تعالى (الآخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين) وقيل : إن أحد الآخرين في الله يقال له : ادخل الجنة ، فيسأل عن منزل أخيه ، فإن كان دونه لم يدخل الجنة حتى يعطى أخوه مثل منزلته ، فإن قيل له : لم يكن يعمل مثل عملك ، فيقول : إنني كنت أعمل لي وله ، فيعطى جميع ما يسأل لأخيه ، ويرفع أخوه إلى درجته . وإن فتح الله تعالى عليهما بالصلوة شراً ، فهو باب من أبواب النار ، قال الله تعالى (ويوم بعض الظالم على يديه يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلاً يا ليتني لم أتخذ فلاناً خليلاً) وإن كانت الآية وردت في قصة مشهورة ، ولكن الله تعالى فيه بذلك عباده على الحذر من كل خليل يقطع عن الله واختيار الصلوة والأخوة اتفاقاً من غير نية في ذلك ، وتثبت في أول الأمر شأن أرباب الغفلة الجاهلين بالنيات والمقاصد والمنافع والمضار .

وقد قال عبد الله بن عباس رضي الله عنهما في كلام له : وعمل يفسد الناس إلا الناس ، فالفساد بالصلوة متوقع ، والصالح متوقع ، وما هذا سبيله كيف لا يحذر في أوله ويحكم الأمر فيه بكثرة الجأ إلى الله وصدق الاختيار وسؤال البركة والخبرة في ذلك وتقديم صلاة الاستخارة .

ثم إن اختيار الصلوة والأخوة عمل ، وكل عمل يحتاج إلى النية وإلى حسن الخاتمة ، وقد قال ﷺ في الخبر الطويل «سبعة يظلمهم الله تعالى : فهم اثنان تحابا في الله فعاشا على ذلك وماتا عليه» إشارة إلى أن الأخوة والصلوة من شرطهما حسن الخاتمة حتى يكتب لهما ثواب المؤاخاة ، ومتى أفسد المؤاخاة بتضييع الحقوق فيها فسد العمل الأول . قيل : ما حسد الشيطان متعاونين على بر حسد متآخيين في الله متحابين فيه ، فإنه يجهد نفسه ويبحث قبيله على إفساد ما بينهما .

وكان الفضيل يقول : إذا وقعت النية ارتفعت الأخوة ، والأخوة في الله تعالى مواجعة ، قال الله تعالى (إخروانا على سرر متقابلين) ومتى أخضر أحدهما للأخر سوءاً أو كره منه شيئاً ولم ينهه عليه حتى يزيله أو يتسبب إلى إزائه منه فما واجبه ، بل استدبره .

قال الجنيد رحمه الله : ماتواخى اثنان في الله واستوحش أحدهما من صاحبه إلا لمة في أحدهما .

فالؤاخاة في الله أصنى من الماء الزلال ، وما كان لله فاقه مطالب بالصفاء فيه وكل ماصفا دام ، والاصل في دوام صفاته عدم المخالفة : قال رسول الله ﷺ «لاتمارأك ولا تمازحه ولا تنده موعدا فتفعله» .

قال أبو سعيد الخراز : صحبت الصوفية تحسن سنة ماوقع بيني وبينهم خلاف فقيل له : وكيف ذلك ؟ قال : لأنني كنت معهم على نفسي .

أخبرنا شيخنا أبو التيجيب السمرودي بإجازة ، قال أخبرنا عمر بن أحد الصغار عن أبي بكر أحمد بن خلف عن أبو عبد الرحمن السلمي عن عبدة الداراني عن أبا عمرو الدمشقي الرازي عن أبا عبد الله بن الجلاء يقول وقد سأله رجل : على أي شرط أصحب الخلق ؟ فقال : إن لم تهرم فلا تؤذهم ، وإن لم تسهرم فلا تسؤم .

وهذا الإسناد قال أبو عبد الله : لا تضيق حتى أخيك بما بينك وبينه من المودة والصداقة ، فإن الله تعالى فرض لكل مؤمن حقوقاً لم يعصمها إلا من لم يراع حقوق الله عليه .

ومن حقوق الصلوة : أنه إذا وقع بينهما فرقة ومباينة لا يذكر أخاه إلا بخير .

قيل : كان لبعضهم زوجة وكان يعلم منها ما يكره ، فسكن يقال له استخباراً عن حالها فيقول : لا ينبغي للرجل أن

يقول في أهله إلا غيرا ، ففارقها ، فاستخبر عن ذلك فقال : امرأة بعثت عني وليست مني في شيء كيف أذكرها ؟ وهذا من الخلق بأخلاق الله تعالى أنه سبحانه يظهر الجليل ويستر التبيح .

وإذا وجد من أحدهما ما يوجب القاطع فهل يبيضن أولا ؟ اختلف القول في ذلك كلن أبو ذر يقول : إذا انقلب عما كان عليه أبعضن من حيث أحبته . وقال غيره : لا يبيضن الأخ بعد الصلحة ولكن يبيض عمله ، قال الله تعالى لنبيه ﷺ « فإن عصوك فقل إني برىء مما تعملون » ولم يقل إني برىء منك . وكان شاب يلام مجالس أبي الدرداء وكان أبو الدرداء يميزه على غيره ، فابتنى الشاب بكبرية من الكباثر وانتهى إلى أبي الدرداء ما كان منه فقيل له : لو أبعدته وهجرته ؛ فقال : سبحان الله لا يترك صاحب بشيء كان منه .

قيل : الصداقة حمة كحمة النسب . وقيل لحكيم مرة : أيا أحب إليك ، أخوك أو صديقك ؟ فقال : إنما أحب أخى إذا كان صديقى ، وهذا الخلاف في المفارقة ظاهر وأباطنا . وأما الملازمة باطنا إذا وقعت المباشرة ظاهر اختلف باختلاف الأشخاص ، ولا يطلق القول فيه إطلاقا من غير تفصيل ، فمن الناس من كان تغيره رجوعا عن الله وظهور حكم سوء السابقة فيجب بغضه وموافقة الحق فيه . ومن الناس من كان تغيره عثرة حدثت وفترة وقعت يرجع عوده ، فلا يبتغي أن يبيض ولكن يبيض عمله في الحالة الحاضرة ، ويلحظ بعين الود منتظرا له الفرج والعود إلى أرطان الصلح ، فقد ورد : أن النبي عليه الصلوة والسلام لما شتم القوم الرجال الذي أتى فاحشة قال « مه » وزجرهم بقوله « ولا تكونوا عونا للشيطان على أخيك » .

وقال إبراهيم التيمي : لا تقطع أخاك ولا تهره عند الذنب بذنبه ، فإنه يركبه اليوم ويتركه غدا . وفي الخبر « اتقوا زلة العالم ولا تقطعوه وانتظروا فيته » .

وروى أن عمر رضي الله عنه سأل عن أخ له كان أخاه مخرج إلى الشام ، فقال عنه بعض من قدم عليه فقال : ما فعل أخى ؟ فقال له ذلك أخو الشيطان . قال له : مه ، قال له : إنه قارف الكباثر حتى وقع في الحفر ، فقال : إذا أردت الخروج فاذا ، قال فكتب إليه « حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب » ثم عاتبه تحت ذلك وعذله فلما قرأ الكتاب بكى فقال صدق الله تعالى ونصح عمر قاتب ورجع .

وروى أن رسول الله ﷺ رأى ابن عمر يلتفت يميناً وشمالاً فسأله فقال : يا رسول الله أخيت رجلا فأنا أطلبه ولا أراه فقال يا عبد الله ، إذا أخيت أحداً فاسأله عن اسمه واسم أبيه وعن مثله ، فإن كان مريضاً عنه ، وإن كان مشغولاً أحسنه ،

وكان يقول ابن عباس رضي الله عنهما : ما اختلف رجل إلى مجلسي ثلاثا من غير حاجة تكون له فقلت ما مكافأته في الدنيا .

وكان يقول سميد بن العاص : لجلسي على ثلاث : إذا دنا رحبت به ، وإذا حدث أقبلت عليه وإذا جلس أوسمت له وعلامة خلوص المحبة لله تعالى أن لا يكون فيها شائبة حظ عاجل من رفق أو احسان ، فإن ما كان معلولا يزول بزوال عته ، ومن لا يستند في خلقه إلى خلقه يحكم بدوام خلقه .

ومن شرط الحب في الله إثبات الأخ بكل ما يقدر عليه من أمر الدين والدنيا قال الله تعالى « يعبرون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة » فقله تعالى « لا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا » أى لا يجدون إخوانهم على ما لهم ، وهذا الوصفان هما بكل صفة المحبة ، أحدهما انزعاج الحسد على شيء من أمر الدين والدنيا ، والثاني الإيثارة بالمقدور وفي الخبر عن سيد البشر عليه الصلاة والسلام « والمرء على دين خليله والاخير لك في صحبة من لا يرى لك مثل ما يرى لنفسه » .

وكان يقول أبو معاوية الأسود أخوانى كلم خير مني قبل وكيف ذلك ؟ قال كلم من يرى لي الفضل عليه ، ومن فضلى على نفسه فهو خير مني .

وليعظم نظماً : نذال لمن إن تلك له يرى ذلك للفضل لا ليله  
وجانب صدقته من لم يزل على الأصنام يرى الفضل له

### الباب الخامس والخمسون : في آداب الصنعة والأخوة

سئل أبو حفص عن أدب الفقراء في الصنعة . فقال : حفظ حرمات المشايخ ، وحسن العشرة مع الإخوان ، والصيحة للأصاغر ، وترك صنعة من ليس في طبقتهم ، وملازمة الإيثار ، ومجانبة الإذخار ، والمعاونة في أمر الدين والدنيا :

فن أدهم : التغافل عن ذلل الإخوان ، والنصح فيما يجب فيه النصيحة ، وكرم عيب صاحبه ، وإطلاعه على عيب يعلم منه .

قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : رحم الله امرأً أهدي إلى عيوبه . وهذا فيه مصلحة كلية تكون للشخص من ينبهه على عيوبه . قال جعفر بن برقان : قال يميون بن مهران : قل لي في وجهي ما أكره فإن الرجل لا ينصح أخاه حتى يقول له في وجهه ما يكره ، فإن الصادق يجب من يصدقه ، والكاذب لا يجب النصيحة ، قال الله تعالى : ( ولكن لا تحبون الناصحين ) والنصيحة ما كانت في السر .

ومن آداب الصوفية : القيام بخدمة الإخوان واحتمال الأذى منهم فينبئك بظفر جوهر الفقير . وروى أن عمر ابن الخطاب رضي الله عنه أمر بقلع ميزاب كان في دار العباس بن عبد المطلب إلى الطريق بين الصفا والمروة ، فقال له العباس : قلت ما كان رسول الله ﷺ وضعه بيده ، فقال : إذن لا يردك إلى مكانه غير يدك ، ولا يكون لك سلم غير حاتق عمر ، فأقامه على مكانه ورده إلى موضعه .

ومن أدهم : أن لا يرون لنفسهم ملكاً يحتصون به ، قال إبراهيم بن شيبان : كنا لانصحب من يقول نعلي . أخرنا بذلك رضي الدين عن أبي المظفر عن والده أبي القاسم القشيري قال : سمعت أبا حاتم الصوفي قال : سمعت أبا السراج يقول ذلك . وقال أحمد بن القلانسي : دخلت على قوم من الفقراء يوماً بالبصرة فأكرموني وبجولوني فقلت يوماً ليعظم : أين إذاري ؟ فسقطت من أعينهم .

وكان إبراهيم بن آدم إذا صاحبه إنسان شارطه على ثلاثة أشياء : أن تكون الخدمة والأذان له ، وأن تكون يده في جميع ما يفتح الله عليهم من الدنيا كيده فقال رجل من أصحابه : أنا لا أقدر على هذا . فقال : أصحبنى صدقك وكان إبراهيم بن آدم ينظر البسائين ويعمل في الحصاد وينفق على أصحابه .

وكان من أخلاق السلف : أن كل من احتاج إلى شيء من مال أخيه استعمله من غير مؤامرة . قال الله تعالى ( وأمرهم شورى بينهم ) أي مشاعهم فيه سواء .

ومن أدهم أدهم إذا استعملوا أصحاباً يهتمون أنفسهم ويتقربون في إزالة ذلك من بواطنهم ، لأن اضطواء الضمير على مثل ذلك للبصاحب وليجبة في الصنعة .

قال أبو بكر السكتاني : صحبني رجل وكان على فلي تقبلاً فوهبت له شيئاً بنية أن يزول قلبه من قلبي ، فلم يزل ، فظننت به يوماً . قلت له : ضع رجلك على خدي ، فأبى ، فقلت له : لا بد من ذلك ، ففعل ذلك فزال ما كنت أجده في باطني .

قال الرقي : قصدت من الشام إلى الحجاز حتى سألت السكتاني عن هذه الحساية .

ومن أدهم تقديم من يعرفون فضله والتوسعة له في المجلس والإيثار بالموضع : روى أن رسول الله ﷺ كان جالساً في صفة ضيقة فجاءه قوم من البدرين ، فلم يجدوا موضعاً يجلسون فيه فأقام رسول الله ﷺ من لم يكن من أهل بدر جلسوا مكانهم فاشتد ذلك عليهم فأمر الله تعالى ( وإذا قيل أنزعوا قالوا ... الآية ) .

وحكى أن علي بن بندار الصوفي ورد على أبي عبد الله بن خفيف زائراً ، فباشيا ، فقال له أبو عبد الله : تقدم فقال : بأى عذر ؟ فقال : بأنك لتتبع الجنيح وما لقيته .

ومن أدهم : ترك محبة من همه شيء من فضول الدنيا : قال الله تعالى ﴿ فأعرض عن تولي عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا ﴾ .

ومن أدهم : بذل الإنصاف للإخوان وترك مطالبة الإنصاف : قال أبو عثمان الخيري : حق الصحة أن توسع على أخيك من مالك ولا تطمع في ماله ، وتصفه من نفسك ولا تطلب منه الإنصاف ، وتكون تبعا له ولا تطلع أن يكون تبعا لك وتستكثر ما يصل إليك منه وتستقل ما يصل إليه منك .

ومن أدهم في الصحة : إين الجانب وترك ظهور النفس بالصولة ، قال أبو علي الروذباري : الصولة على من فوقك قحة ، وعلى من مثلك سوء أدب ، وعلى من دونك عجز .

ومن أدهم : أن لا يجري في كلامهم : لو كان كذا لم يكن كذا وليت كان كذا وصي ان يكون كذا ، فإنهم يرون هذه التقديرات عليه اعتراضا .

ومن أدهم في الصحة : حذر المفارقة والحرس على الملازمة ، قيل : صحب رجل رجلا ثم أراد المفارقة ، فاستأذن صاحبه فقال : بشرط أن لاتصحب أحدا إلا إذا كان فوقنا ، وإن كان فوقنا أيضا فلا تصحبه لأنك مصحبتنا أولا ، فقال الرجل : زال عن قلبي نية المفارقة .

ومن أدهم : التعلق على الأصاغر . قيل كان إبراهيم بن أدهم يعمل في الحصاد ويطلعهم الأصاغر . وكانوا يجتمعون بالليل وهم صيام وربما كان يتأخر في بعض الأيام في العمل ، فقالوا ليلة : تعالوا نأكل فطورنا دونه حتى يهود بعد هذا يسرح ، فأفطروا واناموا ، فرجع إبراهيم فوجدهم نياما . فقال : مساكين لعلمهم لم يكن لهم طعام ، فعمد إلى شيء من الدقيق فصعته ، فالتهبوا وهو ينفخ في النار واضعاً محاسنه على التراب ، فقالوا له في ذلك فقال : قلت لعلكم لم تجدوا فطورا فتم ، فقالوا : نظروا بأى شيء يماثلنا

ومن أدهم : أن لا يقولوا عند الدعاء إلى أين ؟ ولم ؟ وبأى سبب ؟ قال بعض العلماء : إذا قال الرجل لصاحبه قم بنا ، فقال : إلى أين ؟ فلا تصحبه وقال آخر : من قال لأخيه أعطني من مالك فقال : كم تريد ؟ ما قام بحق الإخاء وقد قال الشاعر :

لا يسألون أخاه حين يندبهم للثبات على ما قال بهرانا

ومن أدهم : أن لا يتكفوا للإخوان : قيل لما ورد أبو حفص العراق تكلف له الجنيح أنواعا من الأطعمة فأنكر ذلك أبو حفص وقال : صير أصحابي مثل الخناث يقسم لهم الأكوان

والثقة عندنا ترك التكلف وإحسان ما حضر ، فإن بالتكلف ربما يؤثر مفارقة الضيف ، ويترك التكلف يستوى مقامه وذمها به .

ومن أدهم في الصحة : المداراة وترك المداهنة . وتشبه المداراة والمداهنة والفرق بينهما : أن المداراة ما أردت به صلاح أخيك فداريته لرجله صلاحه واحتملت منه ، تسكره . والمداهنة : ما قصدت به شيئا من الهوى من طلب حظ أو إقامة جاه .

ومن أدهم في الصحة : رعاية الاعتدال بين الانقباض والانبساط : قل عن الشافعي رحمه الله أنه قال : الانقباض عن الناس مكسبة لعداوتهم . والانبساط إليهم مجلبة لقرناء السوء ، فكان بين المنقبض والمنبسط

ومن أدهم : ستر عورات الإخوان : قال عيسى عليه السلام لأصحابه : كيف تكفون إذا رأيتم أباكم ناعما فكشف الرمح عنه فوبه ؟ قالوا : نستره ونغطي ، فقال : بل تكفون عورته . قالوا : سبحان الله من يفعل هذا ؟ قال : أحدكم يسمح في أخيه بالكلمة فيزيد عليها ويشيعها بأعظم منها

ومن أدهم : الاستغفار للإخوان يظهر الغيب والاهتمام لهم مع الله تعالى في دفع المكروه عنهم

حكى أن اخوان ابنتي احدهما بهوى فأطهر عليه أعاء فقال : إني أبليت بهوى فإن شئت أن لا تمجدلى محبتى لله فافعل ، فقال : ما كنت لأجل عقد إصاكت لأجل خطيتك ، وعقد بينه وبين الله عقداً أن لا يأكل ولا يشرب حتى يعافيه الله تعالى من هواه ، وطوى أربعين يوماً كلما يسأله عن هواه ، ويقول : مازال ، فبعد الأربعين أخبره أن الهوى قد زال ، فأكل وشرب

ومن أدهم : أن لا يحوجوا صاحبهم إلى المدارة ولا يلجئوه إلى الاعتذار ولا يتكفوا للصاحب ما يثق عليه ، بل يكونوا للصاحب من حيث هو مؤثرين مراد للصاحب على مراد أنفسهم . قال على بن أبى طالب كرم الله وجهه : شر الأصدقاء من أحوجك إلى مدارة أو الجأك إلى اعتذار أو تكلفك له

وقال جعفر الصادق : أقتل إخوانى على من يتكلف لى وتحفظ منه وأخضع على قلبى من أكون معه كما أكون وحدى ، فأداب الصبغة وحقوق الأخوة كثيرة . والحكايات فى ذلك يطول نقلها . وقد رأيت فى كتاب الشيخ أبى طالب المسكى رحمه الله من الحكايات فى هذا المعنى شيئاً كثيراً ، فقد أودع كتابه كل شئ حسن من ذلك . وحاصل انبيس : أن العبد ينبغي له أن يكون لولاه ويريد كل ما يريد لولاه لا لنفسه ، وإذا صاحب شتصا تكون محبة إياه لله تعالى ، وإذا ضجبه لله تعالى يتعهد له فى كل شئ . يزيد عند الله ذنبي ، وكل من قام بحقوق الله تعالى يرضه الله تعالى علماً بمعرفة النفس وصيورها ، ويعرفه بحاسن الأخلاق وحاسن الآداب ، وبوقفه من أداء الحقوق على بصيرة ويفقهه فى ذلك كله ، ولا يفوته شئ مما يحتاج إليه فيما يرجع إلى حقوق الحق ، وفيما يرجع إلى حقوق الخلق ، فكل تقصير يوجد من غيرت النفس وعدم تركها بقاء صفاتها عليه . فإن صحبت طلبت بالإفراط تارة وبالتفريط أخرى وتعدت الواجب فيما يرجع إلى الحق والخلق ، والحكايات والمواعظ والآداب وسماها لا يعمل فى النفس زيادة تأثير ويكون كبير يقلب فيه الماء من فوق فلا يمتك فيه ولا يلتصق به ، وإذا أخذت بالقوى والرهق فى الدنيا نبع منها ماء الحياة وتفتت وعلت وأدت الحقوق وقامت بواجب الآداب بتوفيق الله سبحانه وتعالى .

### الباب السادس والخمسون : فى معرفة الإنسان نفسه ومكاشفات الصوفية من ذلك

حدثنا شيخنا أبو العجيب السهروردى ، قال أخبرنا الشريف نور الهدى أبو طالب الزينى ، قال عن كريمة المروضة قالت عن أبو الهيثم الكشمغنى عن أبو عبد الله القزوينى عن عبد الله البخارى . قال حدثنا عمر بن حفص : قال عن أبى ، قال عن الأعشى ، قال عن زيد بن وهب عن عبد الله عن رسول الله ﷺ وهو الصادق المصدوق قال « إن أحدكم يجمع خلقه فى بطن أمه أربعين يوماً نطفة ، ثم يكون علقه مثل ذلك ، ثم يكون مضغة مثل ذلك ، ثم يبعث الله تعالى إليه ملكاً بأربع كلمات ، فيكتب عمله وأجله ووزقه وشق أم سعيد ثم ينفخ فيه الروح ، وإن الرجل ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخل الجنة ، وإن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخل النار » وقال تعالى « ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ثم جعلناه نطفة فى قرار مكين » أى حرين لاستقرارها فيه إلى بلوغ أمه . ثم قال بعد ذكر نقلها « ثم أنشأناه خلقاً آخر » قبل هذا الإنشاء قنع الروح فيه

واعلم أن الكلام فى الروح حسب المرام والأصا من ذلك سبيل ذوى الأحلام وقد عظم الله تعالى شأن الروح وأسجل على الخلق بقلة العلم حيث قال « وما أوليتهم من العلم إلا قليلاً » وقد أخبرنا الله تعالى عن كلامه عن إكرامه بنى آدم فقال « ولقد كرمتنا بنى آدم » وروى : أنه لما خلق الله تعالى آدم وذريته قالت الملائكة : يا رب خلقتهم يا كلون ويشربون وينكحون . فأجمل لهم الدنيا ولنا الآخرة . فقال : وعزق وجهلى لا أجعل ذرية من خلقت يبدى كن قلت له كن فكان . فعلم هذه الكرامة واختياره سبحانه وتعالى إياهم على الملائكة لما أخبر عن الروح أخبر عنهم بقلة

العلم ، قال ( ويستلوك عن الروح قل الروح من أمر ربي ... الآية ) قال ابن عباس : قالت اليهود لئن علمت ما الروح ، وكيف تذهب الروح التي في الجسد ؟ ولما أتى من أمر الله ولم يكن نزل إليه في شيء ، فلم يجهم فأناه جبرائيل بهذه الآية ، وحيث أمسك رسول الله ﷺ عن الإخبار عن الروح وماهية بأذن الله تعالى ووحيه وهو صلوات الله عليه مدمن العلم وينبوع الحكمة : فكيف يسوغ لغيره الخوض فيه والإشارة له لاجرم لما قضت النفس الإنسانية المطلقة إلى الفضول المشوقة إلى المعقول المتحركة بوضعها إلى كل ما أمره بالسكون فيه ، والمقصود بجرورها إلى كل تحقيق وكل تحو به ، وأطلقت عنان النظر في مساح الفكر ، وخاضت غمرات معرفة ماهية الروح تاهت في التيه وتوعد آراؤها فيه ، ولم يوجد الاختلاف بين أرباب النقل والعقل في شيء كالإختلاف في ماهية الروح . ولو لومت النفوس حدها معترفة بجزوها كان ذلك أجدر بها وأولى : فأما أقاويل من ليس متمسكا بالشرائع فتزده الكتاب عن ذكرها ، لأنها أقوال أبرزتها العقول التي ضلت عن الرشاد وعلبت حل الفساد ، ولم يصبها نور الاعتناء ببركة متابعة الأنبياء ، فهم كما قال الله تعالى ( كانت أعينهم في غطاء عن ذكرى وكانوا لا يستطيعون سمعاً ) . وقالوا قلوبنا في أكنة مما تدعونا إليه وفي آذاننا وقر ومن بيننا ريبك حجاب ) فلما حجبا عن الأنبياء لم يسمعوا وحيث لم يسمعوا لم يتدافأ صمروا على الجهالات وحجبا بالمعقول عن المأمول . والعقل حجة الله تعالى يهدي به قوما ويضل به قوما آخرين : فلم تنقل أقوالهم في الروح واختلافهم فيه .

وأما المستمسكون بالشرائع الذين تكلموا في الروح : فقوم منهم طريق الاستدلال والنظر وقوم منهم بلسان الذوق والوجد لا باستعمال الفكر . حتى تكلموا في ذلك مشايخ الصوفية أيضاً . وكان الأولى الإمساك عن ذلك والتأدب بأدب النبي عليه الصلاة والسلام .

وقد قال الجنيدي : الروح شيء استأثر الله بعلفه ولا تجوز العبارة عنه بأكثر من موجود ولكن نجعل للصادقين عملاً لأقوالهم وأفعالهم .

ويجوز أن يكون كلامهم في ذلك بمثابة التأويل لكلام الله تعالى والآيات المنزلة ، حيث حرم تفسيره وجوز تأويله ، إذ لا يصح القول في التفسير إلا بقل . وأما التأويل فتتمد العقول إليه بالباع الطويل ، وهو ذكر ما تحتمل الآية من المعنى من غير القطع بذلك ، وإذا كان الأمر كذلك فلقول فيه وجه وعمل . قال أبو عبد الله النابحي : الروح جسم يلفف عن الحس ويكبر عن اللس ولا يعبر عنه بأكثر من موجود ، وهو وإن منع عن العبارة فقد حكم بأنه جسم : فكأنه عبر عنه . وقال ابن عطاء الله : خلق الله الأرواح قبل الأجساد ، لقوله تعالى ( ولقد خلقناكم ) بمعنى الأرواح ( ثم صورناكم ) بمعنى الأجساد .

وقال بعضهم : الروح لطيف قائم في كسيف ، كالبرص جوهر لطيف قائم في كسيف . وفي هذا القول نظر : وقال بعضهم : الروح عبارة عن القائم بالأشياء هو الحق ، وهذا فيه نظر أيضاً إلا أن يحمل على معنى الأحياء : فقد قال بعضهم : الأحياء صفة المعنى ، كالخلق صفة الخالق وقال ( قل الروح من أمر ربي ) وأمره كلامه ، وكلامه ليس بمخلوق ، أي صار الحي حياً بقوله ، كن حياً ، وعلى هذا لا يكون الروح معنى في الجسد ، فن الأقوال ما يدل على أن الله يعتقد قدم الروح ، ومن الأقوال ما يدل على أنه يعتقد خلقه .

ثم إن الناس مختلفون في الروح الذي سئل رسول الله ﷺ عنه ، فقال قوم ، هو جبرائيل . ونقل عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال : هو ملك من الملائكة سبعون ألف وجه . ولكل وجه منه سبعون ألف لسان . ولكل لسان منه سبعون ألف لغة يسبح الله تعالى بتلك اللغات كلها . ويخلق من كل تسبيحة ملكا يطير مع الملائكة إلى يوم القيامة .

وروي عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما : أن الروح خلق من خلق الله صورهم على صورة بني آدم وما نزل من السماء ملك إلا ومعه واحد من الروح

وقال أبو صالح: الروح كهيئة الإنسان وليسوا بناس.

وقال مجاهد: الروح على صورة بني آدم لحم أيد وأرجل وورس أيا تكون الطعام وليسوا بملائكة وقال سعيد ابن جبير: لم يخلق الله خلقاً أعظم من الروح غير العرش، ولو شاء أن يملأ السموات والأرض السبع في لغمه لفعل صورة خلقه على صورة الملائكة، وصورة وجهه على صورة آدميين، يقوم يوم القيامة عن يمين العرش والملائكة معه في صف واحد، وهو بمن يشفع لأهل التوحيد، ولولا أن بينه وبين الملائكة ستراً من نور خلق أهل السموات من نوره فبذنه الأفاعيل لا تكون إلا نقلاً وسماعاً بلغم من رسول الله ﷺ، وإن كان الروح المسئول عنه شيئاً من هذا المسئول فهو غير الروح الذي في الجسد فعلى هذا يسوغ القول في الروح ولا يكون الكلام فيه ممنوعاً. وقال بعضهم الروح لطيفة تسمى من الله إلى أما كن معروفة لا يبر عن الله بأكثر من موجود بإيجاد غيره.

وقال بعضهم: الروح لم يخرج من «كن» لأنه لو خرج من «كن» كان عليه الذل قيل: فمن أي شيء خرج؟ قال: من بين جهال وجهاله سبحانه وتعالى بملاحظة الإشارة خصها بسلامه وحياتها بكلامه، فهي معتقة من ذلك «كن» وسئل أبو سعيد الخزاز عن الروح: أعطوفة هي؟ قال نعم، ولولا ذلك ما أقرت بالربوبية حيث قالت «بلى» والروح هي التي قام بها البدن واستحق بها اسم الحياة، وبالروح ثبت العقل، وبالروح قامت الحجة، ولو لم يكن الروح هي التي قام بها البدن واستحق بها اسم الحياة وبالروح ثبت العقل، وبالروح قامت الحجة، ولو لم يكن الروح كان العقل معطلاً لاحاجة عليه ولأله وقيل: إنها جوهر مخلوق ولكنها ألطف المخلوقات وأصنى الجواهر وأنورها وبها تترامى المفاهيم وبها يكون الكشف لأهل الحقائق، وإذا حجب الروح عن مراعاة السير أساءت الجوارح الأدب، ولذلك صارت الروح بين نجل واستتار وقابض ونازع. وقيل: الدنيا والآخرة عند الأرواح سواء وقيل الأرواح أقسام: أرواح تجول في البرزخ وتبصر أحوال الدنيا والملائكة تسمع ما تحدث به في السماء من أحوال آدميين، وأرواح تحت العرش وأرواح طيارة إلى الجنان وإلى حيث شاءت على أقدارها من السعي إلى الله أيام الحياة.

وروى سعيد بن السبب عن سلمان قال: أرواح المؤمنين تذهب في برزخ من الأرض حيث شاءت بين السماء والأرض حتى وردوا إلى جسدنا.

وقيل: إذا وردا على الأرواح ميت من الأحياء التقوا وتحدثوا وتساءلوا وكل الله بهم ملائكة تعوض عليها أعمال الأحياء حتى إذا عرض على الأموات ما يعاقب به الأحياء في الدنيا من أجل الذنوب قالوا: ننتذر إلى الله ظاهراً عنه فإنه لا أحد أحب إليه العذر من الله تعالى وقد ورد في الخبر عن النبي ﷺ: «تعرض الأعمال يوم الاثنين والخميس على الله، وتعرض على الأنبياء والآباء والأمهات يوم الجمعة فيفرحون بحسناتهم وتزداد وجوههم بياضاً وإشراقاً» فانقروا الله تعالى ولا تؤذوا موتاكم.

وفي خبر آخر: «إن أعمالكم تعرض على حشائركم وأقاربكم من الموق فإن كن حسناً استبشروا وإن كان غير ذلك قالوا: اللهم لا تنهم حتى تهديمكم كما هديتمنا»

وهذه الأخبار والأقوال تدل على أنها أعيان في الجسد وليست بجان أعراض سئل الرازي عن معنى قوله تعالى: «ولم يكن روساً ولا جسداً» وقال بعضهم: الروح خلق من نور العزة وإبليس من نار العزة ولهذا قال (خلقني من نار وخلقته من طين) ولم يدو أن النور خير من النار: فقال بعضهم: قرن الله تعالى العلم بالروح فهي للطاقها تنمو بالعلم كما ينمو البدن بالفناء وهذا في علم الله لأن علم الحق قليل لا يبلغ ذلك



واختار عند أكثر متكلمي الإسلام : أن الإنسانية والحيوانية عرضان خلقا في الإنسان والموت يعدمهما وأن الروح هي الحياة بعينها صار البدن بوجودها حيا : وبالإعادة إليه في القيامة يصير حيا وذهب بعض متكلمي الإسلام إلى أنه جسم لطيف مثبتيك بالأجسام الكثيفة اشتبك الماء بالعود الأخضر وهو اختيار أبي المعالي الجويني وكثير منهم مال إلى أنه عرض إلا أنه ردم عن ذلك الأخبار الدالة على أنه جسم . لما ورد فيمن العروج والهبوط والتردد في البرزخ حيث وصف بأوصاف دل على أنه جسم . لأن المرض لا يوصف بأوصاف إذا وصف معنى والمعنى لا يقوم بالمعنى واختار بعضهم أنه عرض .

سئل ابن عباس رضي الله عنهما قيل أين تذهب الأرواح عند مفارقة الأبدان فقال : أين يذهب حنوء المصباح عند فناء الأدهان قيل له فأين تذهب الجسوم إذا بليت . قال : فأين يذهب لحمها إذا مرضت .

وقال بعض من يهتم بالعلوم المردودة المذمومة وينسب إلى الإسلام : الروح تنفصل من البدن في جسم لطيف وقال بعضهم : إنها إذا فارقت البدن تحمل معها القوة الوهمية بتوسط النطقية ، فتكون حينئذ مطالعة للمعاني والمحسوسات لأن تجردها من هيئات البدن عند المفارقة غير ممكن وهي عند الموت شاعرة بالموت وبعد الموت متخلية بنفسها مقبورة وتصور جميع ما كانت تعتقده حال الحياة ، وتحس بالثواب والعقاب في القبر وقال بعضهم : أسلم المقالات أن يقال الروح شيء مخلوق أجرى الله تعالى العادة أن يحيي البدن مادام متصلا به ، وأنه أشرف من الجسد يذوق الموت بمفارقة الجسد كما أن الجسد بمفارقته يذوق الموت فإن الكيفية والمادية يتماشي العقل فيهما كما يتماشي البصر في شعاع الشمس ولما رأى المتكلمون أنه يقال لهم : الموجودات محصورة : قديم وجسم وجمود وعرض فالروح من أي هؤلاء ؟ فاختار قوم منهم أنه عرض وقوم منهم أنه جسم لطيف كما ذكرنا واختار قوم أنه قديم لأنه أمر والأمر كلام والكلام قديم فما أسكن الإمساك عن القول فيها هذا سبيله وكلام الشيخ أبي طالب المكي في كتابه يدل على أنه يميل إلى أن الأرواح أعيان في الجسد وهكذا النفوس لأنه يذكر أن الروح تتحرك للخير ومن حركتها يظهر نور في القلب يراه الملك فيلهم الخير عند ذلك . وتتحرك للشر ومن حركتها تظهر ظلمة في القلب فيرى الشيطان الظلمة فيقبل بالإغواء .

وحيث وجدت أقوال المشايخ تفرق إلى الروح أقول ، ما عتدى في ذلك على معنى ما ذكرت من التأويل دون أن أقطع به إذ ميل في ذلك إلى السكوت والإمساك فأقول والله أعلم الروح الإنسانية العلوى السابى من عالم الأمر ، والروح الحيوانى البشرى من عالم الخلق والروح الحيوانى البشرى محل الروح العلوى ومورده . والروح الحيوانى جسمانى لطيف حامل لقوة الحس والحركة ، ينبعث من القلب — أعني بالقلب هنا المضغطة اللحمية المعروفة الشكل ، المودعة في الجانب الأيسر من الجسد وينتشر في مجاميع العروق العضواري وهذه الروح لساير الحيوانات ، ومنه تفيض قوى الحواس وهو الذى قوامه بإجراء ستة الله بالقداء غالبا ويصرف تمل الطل فيه باعتدال مزاج الاختلاط ولورود الروح الإنسانية العلوى على هذا الروح تحبس الروح الحيوانى وبأين أرواح الحيوانات واكتسب صفة أخرى فصار نفسا محلا للطقن والإمام قال الله تعالى ( ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها ) فتدويرها يورود الروح الإنسانية عليها وأقطاعها عن جنس أرواح الحيوانات فتكون النفس بتكوين الله تعالى من الروح العلوى وصار تكون النفس التي هي الروح الحيوانى من الأدنى من الروح العلوى في عالم الأمر ، كشكون حواء من آدم في عالم الخلق وصار بينهما من التألف والتماشق كما بين آدم وحواء وصار كل واحد منهما يذوق الموت بمفارقة صاحبه . قال الله تعالى ( وجعل منها زوجها ليسكن إليها ) فسكن آدم إلى حواء وسكن الروح الإنسانية العلوى إلى الروح الحيوانى وصيره نفسا وتكون من سكوت الروح إلى النفس القلب وأعني بهذا القلب الطليقة التي عليها المضغطة اللحمية فالمضغطة اللحمية من عالم الخلق وهذه الطليقة من عالم الأمر وكان تكون القلب من الروح والنفس في عالم الأمر كشكون الذرية من آدم وحواء في عالم الخلق ولولا المساكنة بين الزوجين الذين أحدهما النفس ماتكون القلب فمن القلوب قلب ( ٢٨ — ملحق كتاب الإحياء )

منطلع إلى الأب الذي هو الروح العلوي ميال إليه وهو القلب المؤيد الذي ذكره رسول الله ﷺ فيما رواه حذيفة رضي الله عنه قال «القلوب أربعة: قلب أجرد فيه سراج يزهو فذلك قلب المؤمن، وقلب أسود منكوس فذلك قلب الكافر وقلب مريوط على علاقة فذلك قلب المنافق وقلب مصفح فيه إيمان ونفاق فثل الإيمان فيه مثل البقعة يمدح الماء الطيب ومثل النفاق فيه كمثل القرحة يمدح القبيح والعديد فأى المادتين غلبت عليه حكم له بها والقلب المنكوس ميال إلى الأم التي هي النفس الأمارة بالسوء ومن القلوب قلب متعدد في ميله إليها وبحسب غلبة ميل القلب يكون حكمه من السعادة والشقاوة، والعقل جوهر الروح العلوي ولسانه والبال عليه، وتديره للقلب المؤيد والنفس الزكية المطلقة تدبير الوالد الولد البار، والزوج الزوجة السيئة؛ فنكوس من وجهه ومنجذب إلى تدبيرهما من وجهه إذ لا بد له منهما .

وقول القائلين واختلافهم في عمل العقل فن قائل إن عمله الدماغ ومن قائل إن عمله القلب كلام القاصرين عن درك حقيقة ذلك واختلافهم في ذلك لعدم استقرار العقل على نسق واحد واتجاهه إلى البار تارة وإلى العاق أخرى والقلب والدماغ نسبة إلى البار والعاق فإذا روى في تدبير العاق قبل مسكنه الدماغ وإذا روى في تدبير البار قبل مسكنه القلب فالروح العلوي بهم بالارتفاع إلى مولدة شوقا وحنا وتزها عن الأكوان، ومن الأكوان القلب والنفس فإذا ارتقى الروح يحنو القلب إليه حنو الولد الحنين البار إلى الوالد وتحن النفس إلى القلب الذي هو الولد حنين الوالدة الحنين إلى ولدها وإذا حنت النفس ارتفعت من الأرض وازوت عروقها الضاربة في العالم السفلي وانطوى هوامها واتحصنت مادته وزعدت في الدنيا وتجاخت عن دار الغرور وأثابت إلى دار الخلود وقد تغلغل النفس التي هي الأم إلى الأرض بوضعها الجليل لتسكنها من الروح الحيواني المجلس ومستندها في ركونها إلى الطبايع التي هي أركان العالم السفلي قال الله تعالى «ولو شئنا لرفعناه بها ولكنه أخذل إلى الأرض وأنبع هواه» فإذا سكنت النفس التي هي الأم إلى الأرض انجذب إليها القلب المنكوس انجذاب الولد الميال إلى الوالدة الموحجة النافسة دون الوالد الكامل المستقيم وتجذب الروح إلى الولد الذي هو القلب لما جيل عليه من انجذاب الوالد إلى ولده فتد ذلك يختلف عن حقيقة القيام بحق مولده وفي هذين الانجذابين يظهر حكم السعادة والشقاوة (ذلك تقدير العزيز العليم) .

وقد ورد في أخبار داود عليه السلام أنه سأل ابنه سليمان: أين موضع العقل منك؟ قال: القلب؛ لأنه قالب الروح، والروح قالب الحياة .

وقال أبو سعيد القرشي: الروح روحان روح الحياة وروح المات فإذا اجتمعا عقل الجسم . وروح المات هي التي إذا خرجت من الجسد يصير الحي ميتا وروح الحياة ما به مجارى الأنفاس وقوة الأكل والشرب وغيرهما .

وقال بعضهم: الروح نسيم طيب يكون به الحياة والنفس ريح حارة تكون منها الحركات المنمومة والشهوات ويقال فلان حار الرأس وفي الفصل الذي ذكرناه يقع التنبيه بماهية النفس وإشارة المشايخ بماهية النفس إلى ما يظهر من آثارها من الأعمال المنمومة والأخلاق المنمومة وهي التي تعالج بحسن الرياضة وإزالتها وتبديلها والأفعال الرديئة تزال والأخلاق الرديئة تبدل .

عن الشيخ العالم رضى الدين أحمد بن اسمعيل القزويني، عن أبو سعيد محمد بن أبي العباس الخليلي، عن القاضي محمد بن سعيد الفرخزادى، عن أبو إسحق أحمد بن محمد بن إبراهيم عن الحسين بن محمد بن عبد الله السفيناقى عن محمد بن الحسن البيهقي عن أحمد بن عبد الله بن يزيد العقيلي عن صفوان بن صالح عن الوليد بن مسلم عن ابن هبة عن خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال أن رسول الله ﷺ كان إذا قرأ هذه الآية «قد أفلح من زكاهما» وقف ثم قال: «إلهي آت نفسي تقواها أنت وليها ومولاها وزكها أنت خير من زكاهما» .

وقيل : النفس لطيفة مودعة في القالب ، منها الأخلاق والصفات المذمومة ، كما أن الروح لطيفة مودعة في القلب ، منها الأخلاق والصفات الحميدة ، كما أن العين محل الرؤية ، والأذن محل السمع ، والآف محل الشم ، والقم محل الذوق وهكذا النفس محل الأوصاف المذمومة والروح محل الأوصاف الحميدة ، وجميع أخلاق النفس وصفاتهم من أصليون أحدهما الطيش ، والثاني : الشر ، وطيشها من جهلها ، وشرها من حرصها ، وشبهت النفس في طيشها بكرة مستديرة على مكان أملس مصوب ، لا تزال متحركة بجبلتها ووضعا ، وشبهت في حرصها بالغرائش الذي يلتقي نفسه على خواء المصباح ولا يفتح بالضوء اليسير دون المجهوم على جرم الضوء الذي فيه هلاكه ، فن الطيش توجد المعجزة وقلة الصبر ، والصبر جوهر العقل ، والطيش صفة النفس ، وهواها وروحها لا يغلبه إلا الصبر ، إذ العقل يفتح الحوى ، ومن الشره يظهر الطمع والحرص ، وهما اللذان ظهرا في آدم حيث طمع في الخلود ، وحرص على أكل الشجرة .

وصفات النفس لها أصول من أصل تكوينها ، لأنها مخلوقة من تراب ، ولها محسب وصف ، وقيل وصف الضعف في الآدمي من التراب ، ووصف البخل فيه الطين ، ووصف الشهوة فيه من الحما المسنون ، ووصف الجمل فيه من الصلصال . وقيل قوله ( كالغفار ) فهذا الوصف فيه شيء من الشيطنة لدخول النار ؛ فن ذلك الخداع والحيل والحسد فن عرف أصول النفس وجبلاتها عرف أن لا قسرة له عليها إلا بالاستعانة بياراتها وقاطرها ، فلا يتحقق العبد بالإنسانية إلا بعد أن يدر دواعي الحيوانية فيه بالعلم والعدل ، وهو رعاية طرفي الإقراط والتفريط ، ثم بذلك تتقوى إنسانيته ومعناه ويدرك صفات الشيطنة فيه والأخلاق المذمومة وكال إنسانيته ، ويتقاضاه أن لا يرضى لنفسه بذلك ، ثم تكشف له الأخلاق التي تنازع بها الربوبية من الكبر والغرور وبؤة النفس والعجب وغير ذلك ، فيرى أن صرف العبودية في ترك المنازعة الربوبية ، والله تعالى ذكر النفس في كلامه القديم بثلاثة أوصاف . بالعلمانية ، قال ( يا أيها النفس المطمئنة ) وسماها لومة ، قال ( لا أقسم بيوم القيامة ولا أقسم بالنفس اللوامة ) وسماها أماراة فقال ( إن النفس لأماراة بالسوء ) وهي نفس واحدة . ولها صفات متفارقة فإذا امتلأ القلب سكينته خلع على النفس خلع العلمانية ، لأن السكينه مزيد الإيمان ، وفيها ارتقاء القلب إلى مقام الروح لما منع من حظ البقية ، وعند توجه القلب إلى محل الروح تتوجه النفس إلى محل القلب . وفي ذلك طمأنينتها ، وإذا انزعجت من مقار جيلانها ودواعي طبيعتها متعلقة إلى مقار العلمانية فهي لومة ، لأنها تمود باللائمة على نفسها لنظرها وعليها يحمل العلمانية ثم انزعجها إلى محلها التي كانت فيه أماراة بالسوء ، وإذا أقامت في محلها لا ينشأها نور العلم والمعرفة ، فهي على ظلماتها أماراة بالسوء فالنفس والروح يتطاردان ، فتارة يملك القلب دواعي الروح . وتارة يملكه دواعي النفس .

وأما السر فقد أشار القوم إليه . ووجدت في كلام القوم أن منهم من جعله بعد القلب وقيل الروح ومنهم من جعله بعد الروح وأعل منها وألطف . وقالوا : السر محل المشاهدة ، والروح محل الحمية ، وقلب محل المعرفة ، والسر الذي وقعت إشارة القوم إليه غير مذكور في كتاب الله ، وإنما المذكور في كلام الله الروح والنفس ، وتنوع صفاتها والقلب والفؤاد والعقل ، وحيث لم يجد في كلام الله تعالى ذكر السر بالمعنى المشار إليه ، ورأينا الاختلاف في القول فيه ، وأشار قوم إلى أنه دون الروح ، وقوم إلى أنه ألطف من الروح ، فتقول - والله أعلم - الذي سموه سرا ليس هو بشيء مستقل بنفسه له وجود وذات كالروح والنفس ، وإنما لما صفت النفس وتزكت انطلق الروح من وفاق طلبة النفس ، فأخذ في الخروج إلى أوطان القرب ، وانفتح القلب عند ذلك عن مستقره متعلما إلى الروح . فاكتمب وصفاً زائدا على وصفه . فانسجم على الواجدن ذلك الوصف حيث رآوه أصنى من القلب فسموه سرا . ولما صار القلب وصف زائد على وصفه بتطلعه إلى الروح اكتسب الروح وصف زائدا في عروجه وانسجم على الواجدين فسموه سرا . والذي ذموا أنه ألطف من الروح : روح متصفة بوصف اخصص ما عهدوه . والذي سموه قبل الروح سرا : هو قلب انصف بوصف زائد غير ماصدوه . وفي مثل هذا الترقى من الروح والقلب ترقى النفس إلى محل القلب . وتندفع من وصفها قصير تقصبا لمعلمته تريد كثيرا من مراعات القلب من قيل إذ صار القلب يريد ما يريد

مولاه متبرعا عن الحول والقوة والإرادة والاختيار . وعندها ذاق طعم صرف العبودية حيث صار حرا عن إرادته واختياراته .

وأما العقل فهو لسان الروح وترجمان البصيرة . والبصيرة الروح بمثابة القلب والعقل بمثابة اللسان . وقد ورد في الخبر عن رسول الله ﷺ أنه قال « أول ما خلق الله العقل . فقال له أقبل فأقبل . ثم قال له أدير فأدير . ثم قال له أقعد فقعدي . ثم قال له انطلق فطلق . ثم قال له أصمت فصمت . فقال : وعزني وجلالي وعظمي وكبريائي وسلطاني وجبروتي ما خلقت خلقا أحب إلي منك ولا أكرم على منك . بك أعرف وبك أحد . وبك أطلع وبك أخذ وبك أعطى . وإياك أعاقب . ولك الثواب وعليك العقاب . وما أكرمك بشيء أفضل من الصبر » وقال عليه السلام « لا يعجبكم إسلام رجل حتى تعلموا ما عقله عقله » . وسألت عائشة رضي الله عنها النبي ﷺ قالت : قلت يا رسول الله بأي شيء يتفاضل الناس ؟ قال : « بالمعقل في الدنيا والآخرة » قالت : قلت أليس يجزي الناس بأعمالهم ؟ قال « بأخلاقهم » وهل يعمل بطلاعة إلا من قد عقل فيقده عقولهم يعملون وعلى قدر ما تعملون يجزون » وقال عليه السلام « إن الرجل لينطلق إلى المسجد فيصلي وصلاته لا تتعدل جناح بعوضة . وإن الرجل ليأتي المسجد فيصلي وصلاته لا تتعدل جناح بعوضة . قال : « أو رخصها من محارم الله وأحرصها على أسباب الخير . وإن كان دونه في العمل والتطوع » .

وقال عليه الصلاة والسلام « إن الله تعالى قسم العقل بين عباده أشتاتا . فإن الرجلين يستوى عليهما وبرهما وصومهما وصلتهما ولكنهما يتفاوتان في العقل كالذرة في جيب أحد » .  
وروى عن وهب بن منبه أنه قال : « إن أجد في سبعين كتابا أن جميع ما أعطى الناس من بدء الدنيا إلى انقطاعها من العقل في جيب عقل رسول الله ﷺ كبيت وملة وقمت من بين جميع رمال الدنيا » .  
واختلف الناس في مامية العقل . والكلام في ذلك يكثر . ولا تؤثر نقل الآقاويل . وليس ذلك من غرضنا . فقال قوم : العقل من العلوم فإن الخالي من جميع العلوم لا يوصف بالعقل . وليس العقل جميع العلوم . فإن الخالي عن معظم العلوم يوصف بالعقل . وقالوا : ليس من العلوم النظرية . فإن من شرط ابتداء النظر تقدم كمال العقل . فهو إذن من العلوم الضرورية وليس هو جميعها . فإن صاحب الحواس المختلة حافل وقدم بعض مدارك العلوم الضرورية .

وقال بعضهم : العقل ليس من أقسام العلوم : لأنه لو كان منها لوجب الحكم بأن الداهل عن ذكر الاستحالة والجواز لا ينصف بكونه حافلا ونحن نرى العاقل في كثير من أوقاته ذاهلا . وقالوا : هذا العقل صفة تنبأ بها درك العلوم . ونقل عن الحارث بن أسد المحاسبي وهو من أهل المشايخ أنه قال : العقل غريزة تنبأ بها درك العلوم . وعلى هذا يتقرر ما ذكرناه في أول ذكر العقل : أنه لسان الروح . لأن الروح من أمر الله . وهي المتحملة للأمانة التي أبت السموات والأرضون أن يحملنها . ومنها يفيض نور العقل وفي نور العقل تتشكل العلوم : فالعقل العلوم بمثابة اللوح المكتوب . وهو بصفته منكوس متطلع إلى النفس تارة ومتصحب مستقيم تارة فإن كان العقل فيه منكوسا إلى النفس فرقه في أجزاء الكون وعدم حسن الاعتدال بذلك وأخطأ طريق الاعتدال ومن انصبب العقل فيه واستقام : تأيد العقل بالبصيرة التي هي الروح بمثابة القلب . واهتدى إلى المسكون . ثم عرف الكون بالمسكون : مستوفيا أقسام المعرفة بالمسكون والكون . فيسكون هذا العقل عقل الهداية : فكما أحب الله إقباله في أمر دله على إقباله عليه . وما كرهه الله في أمر دله على الإديار عنه . فلا يزال يتبع محاب الله تعالى ويتجنب مساخطه . وكلما استقام العقل وتأيد بالبصيرة كانت دلالاته على الرشد ونبيه عن الغي .

قال بعضهم : العقل على ضربين : ضرب يصير به أمر دنياه . وضرب يصير به أمر آخرته . وذكر أن العقل الأول من نور الروح . والعقل الثاني من نور الهداية . فالعقل الأول موجود في عامة ولد آدم . والعقل الثاني

موجود في الموحدين مفقود من المشركين .

وقيل : إنما سمي العقل عقلا لأن الجهل ظلة ، فإذا غلب النور بصره في تلك الظلة زالت الظلة فأبصر فصار عقلا للجهل .

وقيل : عقل الإيمان مسكنه في القلب ومتعملة في الصدر بين عيني الفؤاد ، والذي ذكرناه من كون العقل لسان الروح - وهو عقل واحد ليس هو على ضربين ، ولكنه إذا انتصب واستقام تأيد بالبصيرة واعتدل ووضع الأشياء في مواضعها ، وهذا العقل هو العقل المستضيء بنور الشرع ، لأن انتصابه واعتداله هداية إلى الاستضاءة بنور الشرع ليكون الشرع ورد على لسان النبي المرسل ، وذلك لقرب روحه من الحضرة الإلهية ومكاشفة بصيرته التي هي للروح بمثابة القلب بقدرته وآياته واستقامة عقله بتأيد البصيرة ؛ فالنصيرة تحيط بالعلوم التي يتوسعها العقل والتي يضيق عنها فطاق العقل ، لأنها تستمد من كلمات الله التي يتفد البحر دون فسادها . والعقل ترجمان تؤدي البصيرة إليه من ذلك شطرا ، كما يؤدي القلب إلى اللسان بعض ما فيه ويستأثر يمددون اللسان وهذا المعنى من جسد على مجرد العقل من غير الاستضاءة بنور الشرع حتى يعلوم الكائنات التي هي الملك ، والملك ظاهر الكائنات . ومن استضاء عقله بنور الشرع تأيد بالبصيرة فاطلع على الملكوت ، والملكوت باطن الكائنات انخص بمكاشفة أبواب البصائر والمقولات دون المجاهدين على مجرد العقول وقد قال بعضهم : إن العقل عقلان ، عقل البداية مسكنه في القلب وذلك للؤمنين الموقنين ومتعملة الصدر بين عيني الفؤاد ، والعقل الآخر مسكنه في الدماغ ومتعملة في الصدريين عيني الفؤاد فالأول يدبر أمر الآخرة ، والثاني يدبر أمر الدنيا ، والذي ذكرناه أنه عقل واحد إذا تأيد بالبصيرة دبر الأمرين وإذا تفرد دبر أمر واحد هو أوضح وأبين وقد ذكرنا في أول الباب من تدبيره النفس المطننة والأمانة ما ينبغي للإنسان به على كونه عقلا واحدا مؤيدا بالبصيرة تارة ومنفردا بوصفه تارة . والله الملم للصواب .

### الباب السابع والخمسون : في معرفة الخواطر وتفصيلها وتبين

أخبرنا شيخنا أبو العجيب السهروردي عن أبو الفتح المروزي عن أبو نصر الترياق عن أبو محمد الجراحي عن أبو العباس المجهوبي عن أبو عيسى الترمذي عن هناد عن أبو الأحوص عن عطاء بن السائب عن مرة الممداني عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ «لن للشيطان له باين آدم للذلك له فأمالة الشيطان فأبعاد بالشر وتكذيب بالحق وأمالة الملك فأبعاد بالخير وتصديق بالحق ؛ فمن وجد ذلك فليعلم أنه من الله فليحمد الله ، ومن وجد الأخرى فليتعوذ بالله من الشيطان ، ثم قرأ (الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء) » وإنما يتطلع إلى المعرفة اللتين وتبين الخواطر طالب يريد يتشوف إلى ذلك تشوف العطشان إلى الماء لما يعلم من وقع ذلك وخطره وفلاحه وصلاحه وفساده ، ويكون ذلك عبدا مرادا بالخطوة بصفو اليقين ومنع الموقنين وأكثر التشوف إلى ذلك للقرينين ومن أخذ به في طريقهم . ومن أخذ في طريق الأبرار قد يتشوف إلى ذلك بعد التشوف ، لأن التشوف إليه يكون على قدر والطالب والإرادة والحظ من الله الكريم ، ومن هو في مقام عامة الموقنين والمسلمين لا يتطلع إلى معرفة اللتين ولا يهتم بتبين الخواطر ، ومن الخواطر ما هي رسل الله تعالى إلى العبد ، كما قال بعضهم : بل قلب إن عصيته عصيت الله ، وهذا حال عبد استقام قلبه ، وإستقامة القلب لطمأنينة النفس وفي طمأنينة النفس يأمن الشيطان ، لأن النفس كلما تحركت كدورت صفو القلب ، وإذا تكدر طمع الشيطان وقرب منه ، لأن صفاء القلب بالتذكر والراعية وللاذكر نور يقضي الشيطان كائنات أحداث النار ، وقصد ورد في الخبر «إن الشيطان جاثم على قلب ابن آدم ، فإذا ذكر الله تعالى تولى وغضب ، وإذا غفل التعم قلبه فعدته ومناه وقال الله تعالى (ومن يعيش عن ذكر الرحمن يقبض له شيطاناً فهو له قرين) » وقال الله تعالى (إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون) » فيالتقوى وجود خالص الذكر ، وبها يفتح

بأبه ، ولا يزال العبد يتقى حتى يحصى الجوارح من المكروه ثم يحميها من الفضول ومالا يعنيه ، تصير أقواله وأفعاله ضرورية ، ثم تنتقل فتراه إلى باطنه ويطهر الباطن ويقيده عن المكروه ثم من الفضول ، حتى يتقى حديث النفس . قال سهل بن عبد الله : أسوأ المعاصي حديث النفس ، ويرى الإصغاء إلى ما يحدث به النفس ذنباً فينتبه ، ويثقل القلب عندهذا الانشغال بالذكر اقتداء الكواكب في كبد السماء ، ويصير القلب سماء محظوظة بزيئة كواكب الذكر ، فإذا صار كذلك بعد الشيطان ، ومثل هذا العبد يتدرج في حقه الخواطر الشيطانية ولما ته ، ويكون له خواطر النفس ويحتاج إلى أن يتقها ويميزها بالعلم ، لأن منها خواطر لا يضركم مضارها ، كطالبات النفس بهاجماتنا . وحاجاتها تنقسم إلى الحقوق والخطوط ، ويتميز التمييز عند ذلك وانهاهم النفس بمطالبات الخطوط . قال الله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم الفاسق فأبوا قلوبكم ) أي قلوبنا ، وسبب نزول الآية الوليد بحيث بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بني المصطلق فكذب عليهم ونسبهم إلى الكفر والعصيان حتى هم رسول الله ﷺ يقتلهم ، ثم بعث غداً إليهم فسمع أذان المغرب والعشاء ، ورأى ما يدل على كذب الوليد بن عتبة ، فأمر الله تعالى الآية في ذلك ، فظاهر الآية وسبب نزولها ظاهر ، وصار ذلك تنبهاً من الله عباده على الثبوت في الأمور . قال سهل في هذه الآية : الفاسق الكذاب . والكذب صفة النفس لأنها تملي أشياء وتسول أشياء على غير حقائقها ، فتميز الثبوت عند خاطرها واتقائها فيجعل العبد خاطر النفس ثباتاً يوجب الثبوت ولا يستغفزه الطبع ولا يستعجله الهوى ، فقد قال بعضهم : أدنى الأدب أن تقف عند الجهل وآخر الأدب أن تقف عند الشهوة .

ومن الأدب عند الاشتباه : إزالة الخاطر بحرك النفس وخلتها وبارئها وفاعلها ، وإظهار الفقر والفاقة إليه والاعتراف بالجهل وطلب المعرفة والمعونة منه . فإنه إذا أتى الأدب يثاق ويعان ، وتبين له هل الخاطر يطلب حظ أو طلب حق ؟ فإن كان للحق أمعاء ، وإن كان للحظ نفاء . وهذا التوقف إذا لم يتبين له الخاطر بظاهر العلم ، لأن الافتقار إلى باطن العلم عند فقد الدليل في ظاهر العلم ثم من الناس من لا يسمعه في صحته إلا الوقوف على الحق دون الحظ وإن أمضى خاطر الحظ يصير ذلك ذنب حاله فيستغفر منه كما يستغفر من الذنوب .

ومن الناس من يدخل في تناول الخط ويحصى خاطره بمنزلة علم لديه من آفة ، وهو علم السعة لعبد مأذون له في السعة عالم بالإن ، فيصير خاطر الحسد ، والمراد بذلك على بصيرة من أمره بحسن به ذلك ويليق به حاله بزيادة ونقصانه عالم بحاله محكم لعلم الحال وعلم القيام لا يقاس على حاله لا يدخل فيه بالتقليد لأنه أمر خاص لعبد خاص وإذا كان شأن العبد تمييز خواطر النفس في مقام تخلصه من ملات الشيطان تكسر لديه خواطر الحق وخواطر الملك وتصير الخواطر الأربعة في حقه ثلاثاً ويسقط خاطر الشيطان إلا نادراً لضيق مكانه من النفس ، لأن الشيطان يدخل بطريق اتساع النفس ، واتساع النفس باتباع الهوى والاغلاذ إلى الأرض ومن ضاير النفس التمييز بين الحق والخط ضاقت نفسه وسقط محل الشيطان إلا نادراً للدخول الإبتلاء عليه ثم من المرادين المتعلقين بمقام المحربين من إذا صار قلبه سماء مزينة بزيئة كوكب الذكر يصير قلبه سماواً ويترقى ويرجع بياطنه ومعناه وحقيقتي طبقات السموات ، وكلما ترقى تصادم النفس الملهمة وتبعد عنه خواطرها حتى يجاوز السموات بروج باطنه كما كان ذلك لرسول الله ﷺ بظاهرة وقاله ، فإذا استكمل العروج تنقطع عنه خواطر النفس ليستريح بأنوار التقرب بعد عنه النفس وعند ذلك تنقطع عنه خواطر الحق أيضاً لأن الخاطر رسول والرسالة إلى من بعد وهذا قريب وهذا الذي وصفناه نازل ينزل به ولا يدوم ، بل يعود في هبوطه إلى منازل مطالبات النفس وخواطره فتعود إليه خواطر الحق وخواطر الملك وذلك أن الخواطر تستدعي وجوداً . وما أشرنا إليه حال الفناء ولا خاطر فيه وخواطر اتقن لمكان القرب وخواطر النفس بعد عنه لعبد النفس وخواطر الملك تخلف عنه كخلف جبريل في ليلة المراج عن رسول الله ﷺ حيث قال لودت أئمة لا حترقت .

قال محمد بن علي الترمذي المحدث والمكلم إذا تحققنا في درجتنا لم يخافنا من حديث النفس فكما أن النبوة محفوفة من لقاء الشيطان كذلك عمل المكلم والمحادثة محفوفة من لقاء النفس وقتها وعروس بالحق والسكينة لأن السكينة حجاب المكلم والمحدث مع نفسه .

وسمعت الشيخ أبا محمد بن عبد الله البصري بالبصرة يقول : الخواطر أربعة : بخاطر من النفس ، وبخاطر من الحق وخاطر من الشيطان ، وبخاطر من الملك . فأما الذي من النفس : فيحس به من أرض القلب ، والذي من الحق : من فوق القلب ، والذي من الملك : عن عين القلب ، والذي من الشيطان : عن يسار القلب . والذي ذكره إنما يصح لمبدأ أذاب نفسه بالتقوى والزهد ، وتصق وجوده ، واستقام ظاهره وباطنه ، فيكون قلبه كالمرآة المجلوة : لا يأتيه الشيطان من ناحية إلا ويصيره ، فإذا أسود القلب وعلاه الرين لا يبصر الشيطان .

روى عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ «إن العبد إذا أذنب نكث في قلبه نكثة سوداء ، فإن هو نزع واستغفر وتاب صقل وإن عاد زيد فيمته تعلوقه . قال الله تعالى ( كلا بل إن على قلوبهم ما كانوا يكسبون ) سمعت بعض العارفين يقول كلاما دقيقا كوشف به فقال : الحديث في باطن الإنسان ، والخيال الذي يراه لباطنه وتخييل بين القلب وصفاة الذكر : هو من القلب وليس هو من النفس ، وهذا بخلاف ما قرر ، فسألته عن ذلك ، فذكر أن بين القلب والنفس مناهة ومعادنات وتألفا وتوددا ، وكلما انطلقت النفس في شيء هوأما من القول والفعل تأثر القلب بذلك وتكدر ، فإذا عاد العبد من مواطن مطالبات النفس وأقبل على ذكره وعمل مناجاته وخدمته لله تعالى ، أقبل القلب بالمعانة للنفس ، وذكر النفس شيئا من فعلها وقولها كاللحم للنفس والمعانيب لها على ذلك فإذا كان الخاطر أول الفعل ومفتحه فعرفته من أم شأن العبد ، لأن الأفعال من الخواطر تنشأ ، حتى خضب بعض العلماء إلى أن العلم المفترض ملبه يقول رسول الله ﷺ « طلب العلم فريضة على كل مسلم » هو علم الخواطر . قال : لأنها أول الفعل ، وبفسادها فساد الفعل وهذا لعمري لا يتوجه . لأن رسول الله ﷺ أوجب ذلك على كل مسلم وليس كل المسلمين عندهم من القرعة والمعرفة ما يعرفون به ذلك . ولكن يعلم الطالب أن الخواطر بمثابة البذر . فبها ما هو بذر السعادة . ومنها ما هو بذر الشقاوة .

وسبب اشتباه الخواطر أحد أربعة لاختصاصها : إما ضعف اليقين . أو قلة العلم بمعرفة صفات النفس وأخلاقيها . أو متابعة الهوى بغير قواعد التقوى أو عجة الدنيا جاهها وما لها وطلب الرفعة والمنزلة عند الناس . فمن عصم عن هذه الأربعة : يفرق بين لمة الملك ولمة الشيطان . ومن ابتلى بها : لا يعلمها ولا يطلبها . وانكشف بعض الخواطر دون البعض لوجود بعض هذه الأربعة دون البعض وأقوم الناس بتمييز الخواطر وأقومهم بمعرفة النفس ومعرفتها صعبة المثال لا تكاد تيسر إلا بعد الاستقصاء في الزهد والتقوى .

واتفق المشايخ على أن من كان أكله من الحرام لا يفرق بين الإلهام والوسوسة .

وقال أبو علي النخعي : من كان قوته معلوما لا يفرق بين الإلهام والوسوسة . وهذا لا يصح على الإطلاق إلا بقيد وذلك أن من المعلوم ما يقسمه الحق سبحانه وتعالى لمبدأ يأذن يسبق إليه في الأخذ منه العقوبة به ، ومثل هذا المعلوم لا يصح عن تمييز الخواطر إنما يقال في حق من دخل في معلوم باختيار منه وإلزام ، لأنه يتعجب لموضع اختياره ، والذي أشرنا إليه متسلخ من إرادته فلا يصحبه المعلوم

وفرقوا بين هواجس النفس ووسوسة الشيطان ، وقالوا : إن النفس خطاب وتلح ، فلا تزال كذلك حتى تصل إلى مرادها ، والشيطان إذا دعا إلى زلة ولم يحب يوسوس بأخرى : إذ لا غرض له في تخصيص ، بل مراده الأغواء . كيفما أمكنه . وتكلم الصيوخ في الخاطرين إذا كانا من الحق أيهما يتبع ، قال الجنيد : الخاطر الأول لأنه إذا بقي رجع صاحبه إلى التأمل ، وهذا شرط العلم . وقال ابن عطاء الثاني أقوى لأنه ازداد قوة بالأول . وقال أبو عبد الله ابن خفيف : هما سواء لأنهما من الحق فلا مزية لأحدهما على الآخر .

قالوا : الواردات أهم من الخواطر ، لأن الخواطر تختص بنوع خطاب أو مطالبة ، والواردات تكون تارة خواطر وتارة تمكون واردة سرور ووارد حزن ووارد قبض ووارد بسط .

وقيل بنور التوحيد يقبل الخاطر من الله تعالى وبنور المعرفة يقبل الملك ، وبنور الإيمان ينهى النفس ، وبنور الإسلام يرد على العدو ومن قصر عن ذلك حقائق الزهد وتطلع إلى تمييز الخواطر يزن الخاطر أولاً بميزان الشرع فإن كان من ذلك نفلاً أو فرضاً يضيئها كان من ذلك حرماً أو مكروهاً فينفيهاً فإن استوى الخاطران في نظر العلم نفذ أفرهما إلى مغالبة هوى النفس قد يكون لما هوى كائن في أحدهما ، والغالب من شأن النفس الاعوجاج والركون إلى اللون وقد يلم الخاطر بنشاط النفس والعبد يظن أنه يهتوض القلب ، وقد يكون من القلب تفارق بسكونه إلى النفس ، يقول بعضهم : منذ عشرين سنة ما سكن قلبي إلى نفس ساعة فيظهر من سكون القلب إلى النفس خواطر تستبى بخواطر الحق على من يكون ضعيف العلم ، فلا يدرك تفارق القلب والخواطر المتولدة منه إلا العلماء الراسخون وأكثر ما تدخل الآفات على أرباب القلوب والأخذين من اليقين واليقظة والحال بهم من هذا القبيل ، وذلك لقلة العلم بالنفس والقلب ونقاء نصيب الهوى قيم .

وينبغي أن يعلم العبد قطعاً أنه مهما بقى عليه أثر من الهوى وإن دق وقال يبقى عليه بحسبه بقية من اشتباه الخواطر . ثم قد ينطلق في تمييز الخواطر من هو قليل العلم ، ولا يؤخذ بذلك ما لم يكن عليه من الشرع مطابقة ، وقد لا يسامح بذلك بعض الغافلين لما كوشفوا به من دقيق الحياء في التمييز ، ثم استعجالهم مع علمهم وقلة الثبوت . وذكر بعض العلماء : أن لملكه الشيطان وجد تارة حركة النفس والروح ، وأن النفس إذا تحركت انفردت من جوهرها ظلة تنسكت في القلب همة سوء . فينتظر الشيطان إلى القلب فيقبل بالإغواء والوسوسة ، وذكر أن حركة النفس تكون إما هوى وهو عاجل حظ النفس ، أو أمنية وهى عن الجهل الغريزي ، أو دعوى حسرة أو سكون وهى آفة العقل وعجبه القلب ، ولا نرد هذه الثلاثة إلا بأحد ثلاثة : جهل ، أو غفلة ، أو طلب فضول ، ثم يكون هذه الثلاثة ما يجب نفيه ، فإنها ترد بخلاف ما هو أمر على وفق منهى ، ومنها ما يكون نفيها فضيلة إذا وردت بمباحات وذكر أن الروح إذا تحركت انفردت من جوهرها نور ساطع يظهر من ذلك النور في القلب همة عالية بأحد معان ثلاثة : إما بفرس أمر به ، أو بفضل تدب إليه ، وإما بمباح يعود صلاحه إليه ، وهذا الكلام يدل على أن حركتى الروح والنفس هما الموجبتان للتين . وعندى وإله أعلم أن اللتين يتقدمان على حركة الروح والنفس ، حركة الروح من لمة الملك . والهمة العالية من حركة الروح ، وهذه الحركة من الروح بركة لمة الملك . وحركة النفس من لمة الشيطان ومن حركة النفس الهمة الدنيئة وهى من شؤم لمة الشيطان ، فإذا وردت اللتان ظهرت الحركتان وظهر سر العطاء والابتلاء من معطر كريم وميل حكيم . وقد تكون هاتان اللتان متداركتين ينسجى أثر إحداها بالأخرى . والمتفطن المتيقظ . يفتتح عليه بمطالعة وجود هذه الآثار في ذاته باب أنس ، ويبقى أبداً متفقد حاله مطالعاً آثار اللتين . وذكر عاظم خامس : وهو خاطر العقل متوسط بين الخواطر الأربعة ، يكون مع النفس والعدو لوجود التمييز وإنبات الحاجة على العبد . ليدخل العبد في الشيء بوجود عقل . إذ لو فقد العقل سقطت العقاب والمقابيل . وقد يكون الملك والروح ليوقع الفعل مختاراً ويستوجب به الثواب .

وذكر خاطر سادس . وهو خاطر اليقين . وهو روح الإيمان ومزيد العلم ولا يمد أن يقال : الخاطر السادس وهو خاطر اليقين حاصله راجع إلى ما يرد من خاطر الحق وخاطر العقل أصله تارة من خاطر الملك . وتارة من خاطر النفس وليس من العقل خاطر على الاستقلال : لأن العقل كما ذكرنا غريزة يتبناها إدراك العلوم ويتبناها الانجذاب إلى دواعي النفس تارة وإلى دواعي الملك تارة . وإلى دواعي الروح تارة وإلى دواعي الشيطان تارة فلي هذا لا يزيد الخواطر على أربعة ورسول الله صلى الله عليه وسلم لم يذكر غير اللتين ، وهاتان اللتان هما الأصل . ولخاطران الآخران فرع عليهما : لأن لمة الملك إذا حركت الروح وانزعت الروح بالهمة الصالحة قربت أن تهتز بالهمة الصالحة إلى حظائر القرب ، فورد عليه عند ذلك خواطر من الحق . وإذا تحقق بالقرب بالفتاء . فقلت الخواطر الربانية عند ذلك . كما ذكرنا قبل لموضع قربه . فيكون أصل خواطر الحق لمة الملك ولة الشيطان إذا حركت النفس موت يجلبها إلى



مرکزها من الغریزة والطبع ، فظهر منها لحركاتها خواطر ملائمة لفریقتها وطبیعتها وهواها ، فصارت خواطر النفس نتيجة لمة الشیطان ، فأصلها لثان ویحتاجن أغریبن ، وعاطر الیقین والعقل مندرج فیها والله أعلم .

### الباب الثامن والخمسون : فی شرح الحال والمقام والفرق بینهما

قد کثر الاشتباه بین الحال والمقام . واختلقت إشارات الشیوخ فی ذلك ووجود الاشتباه لمسکان تفاهیهما فی نفسهما ، فترأى البعض الشئ حالا وترأى البعض مقاما ، وكلا الرؤیتین صحیح لوجود تداخلهما ، ولأبد من ذکر ضابط یفرق بینهما ، علی أن اللفظ والعبارة عنهما مشعر بالفرق ؛ فالحال سمي حالاً لتحوله ، والمقام مقاماً لثبوته واستقراره ، وقد یكون الشئ بعینه حالاً ثم یصیر مقاما ، مثل أن ینبعث من باطن العبد داعیة المحاسبة ، ثم تزول الداعیة بغلبة صفات النفس ثم تعود ثم تزول ، فلا يزال العبد حال المحاسبة یتعاهد الحال ، ثم یحول الحال یتظهر صفات النفس إلى أن تتداركه الملوحة من الله الکریم ویقلب حال المحاسبة وتقهقر النفس وتضعف وتملکها المحاسبة فتصیر المحاسبة وطنه ومستقره ومقامه . فیصیر فی مقام المحاسبة بعد أن کلن له حال المحاسبة ، ثم ینازله حال المراقبة فمن كانت المحاسبة مقامه یصیر له من المراقبة حال ثم یحول المراقبة لتناوب السهو والغفلة فی باطن العبد إلى أن ینقشع ضباب السهو والغفلة یتدارك الله عبده بالمحو ، فیصیر المراقبة مقاما بعد أن كانت حالا ، ولا یستقر مقام المحاسبة قراره إلا ینازل حال المراقبة ، ولا یستقر مقام المراقبة قراره إلا ینازل حال المشاهدة ، فإذا منح العبد ینازل حال المشاهدة استقرت مراقبته وصارت مقامه ، ونازل المشاهدة ایضا یكون حالاً یحول الاستتار ویظهر بالتجلی ، ثم یصیر مقاما وتخلص شمسه عن كسوف الاستتار ، ثم مقام المشاهدة أحوال ویزادات وترقیات من حال إلى حال أعلى منه کالتحقق بالفتاء والتخلص إلى البقاء ، والترقی من عین الیقین إلى حق الیقین ، وحق الیقین نازل یغرق شفاف القلب وذلك أعلى فروع المشاهدة . وقد قال رسول الله ﷺ « اللهم إني أسألك إيمانا یبشّر قلبي » .

قال سهل بن عبد الله : لقلب تجریمان ، أحدهما باطنی وفيه السمع والبصر وهو قلب القلب وسويد أژه والتجویف الثاني ظاهر القلب وفيه العقل ومثل العقل فی القلب مثل النظر فی العین ، وهو صقال لموضع مخصوص فیہ بمنزلة الصقال الذی فی سواد العین ، ومنه تنبعث الأشعة المحیطة بالمربیات ، فكذا تنبعث من نظر العقل أشعة العلوم المحیطة بالمعلومات ، وهذه الحالة التي خرفت شفاف القلب ووصلت إلى سويدائه وهي حق الیقین ؛ هي أسنى العطايا وأعز الأحوال وأشرفها ، ونسبة هذه الحال من المشاهدة كنسبة الأجر من التراب ، إذ یكون تراباً ثم طیناً ثم لبناً ثم آجراً ؛ فالمشاهدة هي الأول والأصل یكون منها الفتاء كالطین ثم البقاء كاللبن کالآن تم هذه الحالة وهي آخر الفروع .

ولما كان الأصل فی الأحوال هذه الحالة وهي أشرف الأحوال وهي محض موبة لا تنکسب سمیت کل المواهب من مكاسب التوادل بالعبد أحوالا ، لأنها غیر مقدورة للعبد بکسبه ، فأطلقوا القول وتداولت السنة الشیوخ أن المقامات مكاسب ، والأحوال مواهب ، وعلى الترتیب الذی درجنا علیه کلها مواهب إذ المكاسب محققة بالمواهب والمواهب محققة بالمكاسب ، فالأحوال مواجید والمقامات طرق المواجید ولكن فی المقامات ظهر الکسب وطلعت المواهب وفي الأحوال بطن الکسب وظهرت المواهب فالأحوال مواهب علویة سماویة والمقامات طرقها . وقول أمير المؤمنين علی بن أبي طالب رضی الله عنه . سلونی عن طرق السموات فإني أعرف بها من طرق الأرض : إشارة إلى المقامات والأحوال فطرق السموات التوبة والزهد وغیر ذلك من المقامات فان السالك لهذه الطرق یصیر قلبه سماویا وهي طرق السموات ومنتزل البرکات وهذه الأحوال لا یصحق بها إلا ذو قلب سماوی . قال بعضهم : الحال هو الذکر الخفی وهذا إشارة إلى شئ ما ذکرناه وسمعت المشايخ بالمرأق یقولون : الحال ما من الله فكل ما كان من طریق الاکتساب والأعمال یقولون : هذا مامن العبد فاذا لاح للمرید شئ من المواهب والمواجید . قالوا : هذا مامن الله وسوء حال إشارة منهم إلى أن الحال موهبة .

وقال بعض مشايخ خراسان : الأحوال موارث الأعمال .

وقال بعضهم : الأحوال كالبرق ، فإن بقي فحدث النفس ، وهذا لا يكاد يستقيم على الإطلاق وإنما يكون ذلك في بعض الأحوال فانها تسطرق ثم تستلها النفس ، فأما على الإطلاق فلا ، والأحوال لا تمتزج بالنفس كالهن لا يمتزج بالماء .

وزهد بعضهم إلى أن الأحوال لا تكون إلا إذا دامت فأما إذا لم تدم فهي لواحق وطالع وبادروهي مقدمات الأحوال وليست بأحوال .

واختلف المشايخ في أن العبد هل يجوز له أن ينتقل إلى مقام غير مقامه الذي هو فيه قبل إحكام حكم مقامه . قال بعضهم لا ينبغي أن ينتقل من الذي هو فيه دون أن يحكم بحكم مقامه .

قال بعضهم : لا يكمل المقام الذي هو فيه إلا بعد ترقية إلى مقام فوقه فينظر من مقامه العالي إلى مادونه من المقام فيحكم أمر مقامه والأولى أن يقال - والله أعلم - : الشخص في مقامه يسطى حالا من مقامه الأعلى الذي سوف يرتقى إليه فيوجد أن ذلك الحال يستقيم أمر مقامه الذي هو فيه ويتصرف الحق فيه كذلك ، ولا يضاف الشيء إلى العبد أنه يرتقى أو لا يرتقى فإن العبد بالأحوال يرتقى إلى المقامات ، والأحوال مواهب ترقى إلى المقامات التي يمتزج فيها الكسب بالموهبة ، ولا يلوح للعبد حال من مقام أعلى بما هو فيه إلا وقد قرب ترقية إليه فلا يزال العبد يرتقى إلى المقامات بآراء الأحوال فلي ما ذكرناه يتضح تداخل المقامات والأحوال حتى التوبة ، ولا تصرف فضيلة لإفهامها حال ومقام ، وفي الزهد حال ومقام وفي التوكل حال ومقام .

قال أبو عثمان الحيري : منذ أربعين سنة ما أقامني الله في حال فكرته ، أشار إلى الرضا ويكون منه حالا ثم يصير مقاما ، والمجبة حال ومقام ، لا يزال العبد يتربط بطروق حال التوبة حتى يتوب ، وطروق حال التوبة بالانزول أولا قال بعضهم الزجر هيجان في القلب لا يسكنه إلا الانتباه من الغفلة فيرده إلى اليقظة ، فإذا تبسط أبعصر الصواب من الخطأ . وقال بعضهم الزجر ضياء في القلب يصير به خطأ قصده . والزجر في مقدمه التوبة على ثلاثة أوجه : زجر من طريق العلم ، وزجر من طريق العقل ، وزجر من طريق الإيمان ، فيتنازل النائب حال الزجر وهي موهبة من الله تعالى تقوده إلى التوبة ، ولا يزال بالهيد بطور هو النفس يحسوه آثار حال التوبة والزجر حتى تستقر وتصير مقاما وهكذا في الزهد لا يزال يزهّد بنزلة حال تريد لذة ترك الاشتغال بالدنيا وتصبح له الإقبال عليها فتمحو أثر حاله بدلالة شره النفس وحرصها على الدنيا ورؤية الماجة حتى تتداركه المعونة من الله الكريم فيزيد ويستقر زهده ويصير الزهد مقامه ولا تزال نازلة حال التوكل تفرح باب قلبه حتى يتوكل وهذا حال الرضا حتى يطمئن على الرضا ، ويصير ذلك مقامه وهنا لطيفة : وذلك أن مقام الرضا والتوكل يثبت ويحكم ببقائه مع وجود داعية الطبع ، ولا يحكم ببقائه حال الرضا مع وجود داعية الطبع ، وذلك مثل كراهة يجلها الراضى بحكم الطبع ، ولكن عليه بمقام الرضا يفسر حكم الطبع وظهور حكم الطبع في وجود الكراهية المنمورة بالملم لا يخرجها عن مقام الرضا ولكن يفقد حال الرضا لأن الحال لما تجردت موهبة أحرقت داعية الطبع ، فيقال كيف يكون صاحب مقام الرضا ولا يكون صاحب حال فيه والحال مقدمة المقام والمقام أثبت ، نقول لأن المقام لا كان مشوبا بكسب العبد احتمل وجود الطبع فيه والحال لما كانت موهبة من الله زهت عن مرجع الطبع ، فقال الرضا أصلف ، ومقام الرضا أمكن ، ولا بد للمقامات من زائد الأحوال ، فلا مقام إلا بعد سابقة حال ولا تفرد للمقامات دون سابقة الأحوال .

وأما الأحوال فانها ما يصير مقاما ومنها لا يصير مقاما ، والسرفه ما ذكرناه : أن الكسب في المقام ظن والموهبة بطئت ، وفي الحال ظهرت الموهبة والكسب بطن فلما كان في الأحوال الموهبة غالبية لم تنقيد وصار الأحوال إلى ما لانهاية ، ولطف سنى الأحوال أن يصير مقاما ، ومقدورات الحق غير متناهية ومواهب غير متناهية ، ولهذا قال بعضهم : لو أعطيت روحانية عيسى ومكة موسى وخلة إبراهيم عليه السلام لطلبت ما وراء ذلك . لأن مواهب الله

لا تنحصر ، وهذه أحوال الآتية ، ولا تعطى الأولياء ، ولكن هذه إشارة من القائل إلى دوام تطالع العبد وتطلبه وعدم قناعته بما هو فيه من أمر الحق تعالى ؛ لأن سيد الرسل صلوات الله عليه وسلامه نهى على عدم القناعة وقرع باب الطلب واستئزال بركة المزيد بقوله عليه السلام « كل يوم لم أزد فيه علما فلا بورك لي في صبيحة ذلك اليوم » . في دعائه عليه السلام « اللهم ما قصر عنه رأي و ضعف فيه عملي ولم تبلغه نيتي وأمنيتي من خير وعدته أحدا من عبادك أو خير أنت معطيه أحدان خلقك فأنا أُرغب إليك وأسألك إياه » .

فاعلم أن مواهب الحق لا تنحصر ، والأحوال مواهب وهي متصلة بكلمات الله التي ينفذ البحر دون نفاذها وتنفذ أعداد الرمال حون أعدادها . والله المثلّم المعطي

### الباب التاسع والخمسون : في الإشارات إلى المقامات على الاختصار والإيجاز

أخبرنا شيخنا شيخ الإسلام أبو النجيب السهروردي رحمه الله ، قال أخبرنا أبو منصور بن خيرون إجازة عن أبو محمد الحسن بن علي بن محمد الجوهري عن أبو عمرو محمد بن العباس بن محمد عن أبو محمد يحيى بن صاعد عن الحسين ابن الحسن المروزي عن عبد الله بن المبارك عن الميثم بن جميل عن كثير بن سلم المدائني ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : أتى النبي ﷺ رجل فقال : يا رسول الله ، إني رجل ذرب اللسان وأكثرت ذلك على أهلي فقال له رسول الله ﷺ « أين أنت من الاستغفار ؟ » فإني أستغفر الله في اليوم واليلة مائة مرة ، وروى أبو هريرة رضي الله عنه في حديث آخر « فإني أستغفر الله وأتوب إليه في كل يوم مائة مرة » وروى أبو بردة قال : قال رسول الله ﷺ « إنه ليغان على قلبي فأستغفر الله في اليوم مائة مرة » .

وقال الله تعالى ( وتوبوا إلى الله جميعا أيها المؤمنون لعلكم تفلحون ) وقال الله عز وجل ( إن الله يحب التوابين ) وقال تعالى ( يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا ) التوبة أصل كل مقام ، وقوام كل مقام ، ومفتاح كل حال ، وهي أول المقامات ، وهي بمثابة الأرض للبناء فمن لا أرض له لا بناء له ، ومن لا توبة له لا حال له ولا مقام له ورأى بمبلغ علمي وقد وسمي وجهدي اعتبرت المقامات والأحوال وثمرتها فرأيتها جميعها ثلاثة أشياء بعد صحة الإيمان وعقوده وشروطه ، فصار مع الإيمان أربعة ثم رأيتها في إفادة الولادة المعنوية الحقيقية بمثابة الطبايع الأربع التي جعلها الله بإجراء سنته مفيدة للولادة الطيبية ومن تحقق بمحقق هذه الأربع بلغ ملكوت السموات ويكشف بالقدر والآيات ، ويصير له ذوق وفهم لكلمات الله تعالى المنزلات ويحيط بجميع الأحوال والمقامات فكما من هذه الأربع ظهرت وبها نيات وتأكيدات ، فاحد الثلاث بعد الإيمان : التوبة النصوح . والثاني : الزهد في الدنيا . والثالث : تحقيق مقام العبودية بدوام العمل لله ظاهرا وباطنا من الأعمال القلبية والقالية من غير ثور ونصور ، ثم يستعان على إتمام هذه الأربعة بأربعة أخرى بها تمامها وقوامها ، وهي : قلة الكلام ، وقلة الطعام وقلة المنام والاعتزال عن الناس . واتفق العلماء الزاهدون والمشايع على أن هذه الأربع بما تستقر المقامات وتستقيم الأحوال ، وبها صار الابدال بتأييد الله تعالى وحسن توقيفه . وتبين بالبيان الواضح أن سائر تندرج في صفة هذه ومن ظفر بها فقد ظفر بالمقامات كلها ، وأولها بعد الإيمان : التوبة وهي في مبدأ صحتها تقتصر على أحوالها وإذا صحت شملت على مقامات وأحوال ، ولابد في ابتدائها من وجود زاجر ووجدان الزاجر حال لانه موهبة من الله تعالى على ما تقرر أن الأحوال مواهب . وحال الزجر مفتاح التوبة ومبدؤها .

قال رجل لبشر الحافي : مالي أراك مهموما ؟ قال : لآني ضال ومطلوب ضالت الطريق والمقصود وأنا مطلوب به ولو تبينت كيف الطريق إلى المقصد لطلبت ولكن سنة الغفلة أدركتني وليس لي منها خلاص إلا أن أذجر فأزجر وقال الأصمعي : رأيت أعرابيا بالبصرة يشكي عينيه وهما يسيل منهما الماء فقلت له : ألا تسبح عينيك ؟ فقال لا لأن الطيب زجرني ولا خير فيمن لا ينزجر

فالزاجر في الباطن حال بها الله تعالى ، ولا بد من وجودها لتائب ، ثم بعد الانزعاج بحال العبد حال الانتباه ، قال بعضهم : من لزم مطالعة الطوارق انتبه . وقال أبو زيد : علامة الانتباه خمس : إذا ذكر نفسه افتقر وإذا ذكر ذنبه استغفر ، وإذا ذكر الدنيا اعتبر ، وإذا ذكر الآخرة استبشر ، وإذا ذكر المولى انقصر .  
وقال بعضهم : الانتباه أوائل دلالات الخير ، إذا انتبه العبد من رعدة غفلته أداه ذلك الانتباه إلى التيقظ . فإذا تيقظ ألزمه تيقظه القلب لطريق الرشيد فيطلب ، وإذا طلب عرف أنه على غير سبيل الحق فيطلب والحق يرجع إلى باب توبته ثم يعطى بالانتباه حال التيقظ .

قال فارس : أوفى الأحوال التيقظ والاعتبار ، وقيل : التيقظ تبيان خط المسلك بعد مشاهدة النتيجة .

وقيل : إذا صححت التيقظة كان صاحبها في أوائل طريق التوبة

وقيل : التيقظة خردة من جهة المولى لقلوب الحقائقين تعلم على طالب التوبة ، فإذا تمت يقظته نقل بذلك إلى مقام التوبة . فلهذه أحوال ثلاثة تتقدم التوبة . ثم التوبة في استقامتها تحتاج إلى المحاسبة ، ولا تستقيم التوبة إلا بالمحاسبة . نقل عن أمير المؤمنين على رضي الله عنه أنه قال : حاسبوا أنفسكم قبل أن تماسبوا ، وذنوبكم قبل أن توزنوا وتزينوا للعرض الأكبر على الله ( يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية ) فالمحاسبة بحفظ الأنفاس وضبط الحواس ورعاية الأوقات وإثبات المهام ، ويعلم العبد أن الله تعالى أوجب عليه هذه الصلوات الخمس في اليوم واليلة رحمة منه لعله سبحانه يهيموا استيلاء الغفلة عليه . كي لا يستعده الهوى وتستتره الدنيا ، فالصلوات الخمس سلسلة تمنجيب النفوس إلى مواطن العبودية لأداء حق الربوبية ، ويراقب العبد نفسه بحسن المحاسن من كل صلاة إلى صلاة أخرى ويسد مداخل الشيطان بحسن المحاسن والرعاية ، ولا يدخل في الصلاة إلا بعد غسل العقد عن القلب بحسن التوبة والاستغفار لأن كل كلمة وحركة على خلاف الشرح تنسكت في القلب فتكت سوداء وتعقد عليه عقدة . والمتفقد المحاسب يهيم الباطن يضبط الجوارح ويحقق مقام المحاسبة ، فيكون عند ذلك لصلاته نور شرقي على أجزائه . ووقت الصلاة الأخرى فلا تزال صلاته متوالة بنور وقته ، ووقته متورا معمورا بنور صلاته

وكان بعض المحاسبين يكتب الصلوات في قرطاس ويدع بين كل صلاتين بياضا ؛ وكلما ارتكب خطية من كلمة غيبة أو أمر آخر خط خطأ ، وكلما تكلم أو تحرك فيما لا يعنيه فقط نقطة ليعتبر ذنوبه وحركاته فيما لا يعنيه لتضييق المحاسبة بجارى الشيطان والنفس الأمارة بالسوء لموضع صدقة في حسن الاقتاد وحرصه على تحقيق مقام العباد وهذا مقام المحاسبة والرعاية يقع من ضرورة صحة التوبة

قال الجنيد : من حسنت رعايته دامت ولايته . وسئل الواسطي : أى الأعمال أفضل ؟ قال : مراعاة السر ، والمحاسبة في الظاهر ، والمراقبة في الباطن ، ويكمل أحدهما بالآخر ، وهما تستقيم التوبة ، والمراقبة والرعاية حالان شريفان وبصيرتان مقامين شرفيين يصحان بصحة مقام التوبة ، وتستقيم التوبة على السكالك بهما ؛ فصارت المحاسبة والمراقبة والرعاية من ضرورة مقام التوبة

أخبرنا أبو زرعة أجاز عن ابن خلف أن بكر الشيرازي قال : سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول : سمعت الحسن الفارسي يقول سمعت الحريري يقول : أمرنا هذا مبني على فصلين : وهو أن تلوم نفسك المراقبة تعالى ويكون العلم على ظاهرك قائما وقال المرتضى : المراقبة مراعاة السر لملاحظة الحق في كل لحظة ولقطة ، قال الله تعالى ( أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت ) وهذا هو علم القيام ، وبذلك يتم علم الحال ومعرفة الزيادة والنقصان : وهو أن يعلم معيار حاله فيأبىته وبين الله ، وعلى هذا ملازم لصحة التوبة وصحة التوبة ملازم لها لأن الخواطر مقدمات العزائم ، والعزائم مقدمات الأعمال ؛ لأن الخواطر تحقق إرادة القلب ، والقلب أمير الجوارح . ولا يتحرك الجوارح إلا بتحريك القلب بالإرادة والمراقبة حسم مواد الخواطر الرديئة . فصار من تمام المراقبة تمام التوبة . لأن من حصر الخواطر كفى . ووفرة الجوارح . لأن بالمراقبة اصطلاح عروق إرادة المسكاره من القلب . والمحاسبة استدراك ما انفلت من المراقبة

وكان عمر بن عبد العزيز يقول : أصبحت وما لي سرور إلا مواقع القضاء : قال رسول الله ﷺ لا بن عباس حين رماه « اعمل لله باليقين في الرضا ، فإن لم يكن ثاقب في العسر خيرا كثيرا » وفي الخبر عن رسول الله ﷺ « من خير ما أعطى الرجل : الرضا بما قسم الله تعالى له »

فالأخبار والآثار والحكايات في قضية الرضا وشرفه أكثر من أن تحصى . والرضا ثمرة التوبة النصوح ، وما تخلف عبد عن الرضا إلا يتخلفه عن التوبة النصوح ، فإذا تجمع التوبة النصوح حال الصبر ومقام الصبر . وحال الرضا ومقام الرضا ، والخوف والرجاء مقامان شريقتان مقامات أهل البقين ، وهما كائنان في صلب التوبة النصوح لأن خوفه حله على التوبة ، ولولا خوفه ماتت ، ولولا رجاءه ماتت ، فالرجاء والخوف يتلازمان في قلب المؤمن ويمتلئ الخوف والرجاء قلوب المستقيم في التوبة : دخل رسول الله ﷺ على رجل وهو في سياق الموت فقال : « كيف تهجد ؟ » قال أجدني أخاف ذنوبي وأرجو رحمة ربي فقال « ما اجتماعا في قلب عبد في هذا الوطن إلا أعطاه الله مارجا وآمنه بما يخاف » .

وجاء في تفسير قوله تعالى ( ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة ) هو العبد يذنب الكبائر ثم يقول : قد هلكك لا ينفعني عمل ، فالتائب خاف قتال ووجها المغفرة ، ولا يكون التائب تائبا إلا وهو راجع خائف ، ثم إن التائب حين قيد الجوارح عن المكروه واستعان بنعم الله على طاعة الله . فقد شكر النعم ، لأن كل جوارحة من الجوارح نعمة . وشكرها قيدها عن المعصية واستعمالها في الطاعة ، وأى شاكر للنعم أكبر من التائب المستقيم ، فإذا جمع مقام التوبة هذه المقامات كلها ، فقد جمع مقام التوبة : حال الزجر ، وحال الانتباه وحال التيقظ وغزالة النفس والتقوى والمجاهدة ، ورؤية عيوب الأفعال ، والإقامة ، والصبر ، والرضا ، والمحاسبة ، والمراقبة ، والراعية ، والشكر . والخوف . والرجاء .

وإذا صحت التوبة النصوح وتركزت النفس انجلت مرآة القلب وبان قبح الدنيا فيها . فيحصل الزهد ، والزهد يتحقق فيه التوكل لأنه لا يزهّد في الموجود إلا لاعتقاده على الموعود ، والسكون إلى وعد الله تعالى هو عين التوكل وكلما بقى على العبد بقية في تحقق المقامات كلها بعد توبته يستدركه : زهده في الدنيا وهو ثالث الأربعة

أخبرنا شيخنا قال عن أبو منصور محمد بن عبد الملك بن خيرون ، قال عن أبو الحسن بن علي الجوهري إجازة عن أبو عمرو محمد بن العباس . عن أبو محمد يحيى بن ساعدة ، عن الحسين بن الحسن المروزي عن عبد الله بن المبارك عن الميم بن جميل عن محمد بن سليمان عن عبد الله بن بريدة قال : قدم رسول الله ﷺ من سفر ، فبدأ بفاطمة رضي الله عنها فرأها قد أحدثت في القيت سترًا وزوائد في يديها ، فلما رأى ذلك رجع ولم يدخل . ثم جلس لمجل ينكت في الأرض ويقول : مالي والدنيا ، مالي والدنيا ، فرأت فاطمة أنه إنما رجع من أجل ذلك الستر والزوائد وأرسلت بهما مع بلال وقالت له : اذهب إلى النبي ﷺ فقل له : قد تصدقت به ، فضمه حيث شئت . فأتى بلال إلى النبي ﷺ فقال : قالت فاطمة قد تصدقت به فضمه حيث شئت . فقال النبي ﷺ : « بأبي وأمي قد فعلت ، بأبي وأمي قد فعلت ! اذهب فبمه »

وقيل في قوله تعالى ( إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملا ) قيل : الزهد في الدنيا سئل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن الزهد ؟ فقال : هو أن لا يلبى ابن أكل الدنيا من أكافر وسئل النبي عن الزهد فقال : ويلكم أي مقدار لجنّاح بهوضة أو يزهّد فيها ؟

وقال أبو بكر الراستي : إلى متى تصول بترك كثيف ، وإلى متى تصول بإعراضك عما لا وزن عند الله جنّاح بهوضه ؟ فإذا صبح زهد العبد صبح توكله أيضا . لأن توكله ممكن من زهده في الموجود . فن استقام في التوبة وزهد في الدنيا وحقق هذين المقامين استوفى سائر المقامات وتكون فيها وتحقق بها وترتيب التوبة مع المراقبة وارتباط إحدهما بالآخرى . أن يتوب العبد ، ثم يستقيم في التوبة حتى لا يكتب عليه صاحب الشمال شيئا ، ثم يرتقي من تطهير الجوارح عن المعاصي إلى تطهير الجوارح عما لا يفيق فلا يسمح بكلمة فضول

ولا حركة فضول ثم ينتقل للرعاية والمحاسبة من الظاهر إلى الباطن وتستولى المراقبة على الباطن : وهو التحقق بسلم القيام بمحو خواطر المعصية عن باطنهم خواطر الفضول فإذا تمكن من رعاية المحطرات عصم عن مخالفة الأركان والجوارح وتستقيم توبته . قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم « فاستقم كما أمرت ومن تاب معك » أمره الله تعالى بالاستقامة في التوبة أمراً هو لا يبايعوا أمته . وقيل : لا يسكون المريد مريداً حتى لا يكتب عليه صاحب الشئال شيئاً عشرين سنة ، ولا يلزم من هذا وجود العصمة ، ولكن الصادق الثابت في التأخر إذا ابتلى بذنب يتمشى أثر الذنب من باطنه في ألطف ساعة لوجود الندم في باطنه على ذلك والندم توبة فلا يكتب عليه صاحب الشئال شيئاً فإذا تاب توبة فصوحاً ثم زهد في الدنيا حتى لا يتم في غداً له عشائه لغداً ولا يرى الاذخار ، ولا يكون له تعلق هم بعد ، فقد جمع في هذا الزهد ، والفقر ، والزهد أفضل من الفقر ، وهو فقر وزيادة ، لأن الفقير عادم للشئ اضطراباً ، والزاهد تارك للشئ اختياراً ، زهده يحقق توكله ، وتوكله يحقق رضاه ، ورضاه يحقق الصبر ، وصبره يحقق حبس النفس وصدق المجاهدة وحسن النفس لله يحقق خوفه وخوفه يحقق رجاءه ويجمع بالتوبة والزهد كل المقامات . والزهد والتوبة إذا اجتماعا صحة الإيمان وعقوده وشرطه يعود هذا الثلاثة الرابع بهتماماً وهو دوام العمل ، لأن الأحوال السلبية يكشف بعضها بهذه الثلاثة ، ويسير بعضها متوقف على وجود الرابع وهو دوام العمل . وكثير من الزهاد المتحققين بالزهد المستقيمين في التوبة تخلفوا عن كثير من سنى الأحوال لتخلفهم عن هذا الرابع ، ولا يراد الزهد في الدنيا إلا لسكال الفراغ المستعان به على إدامة العمل لله تعالى : والعمل لله : أن يكون العبد لا يزال ذا كراً أو تالياً أو مصلحاً أو مرقباً ، لا يشغله عن هذه إلا واجب شرعي أو مهم لا بد منه طبعي فإذا استولى العمل القلبي على القلب مع وجود الشغل الذي آذاه إليه حكم لا يفتقر باطنه عن العمل فإذا كان مع الزهد والتقوى متمسكاً بدوام العمل فقد أكل الفضل وما آل الفضل وما آل جهداً في العبودية .

قال أبو بكر الرواق : من خروج من قالب العبودية صنع به ما يصنع بالآبق .

وسئل سهل بن عبد الله التستري أي منزلة إذا قام العبد بما قام مقام العبودية قال : إذا ترك التدبير والاختيار .

فإذا تحقق العبد بالتوبة والزهد ودوام العمل لله بشغله وقته الحاضر عن وقته الآتي ويصل إلى مقام ترك التدبير والاختيار ثم يصل إلى أن يملك الاختيار ، فيكون اختياره من اختيار الله تعالى لزوال هوله ووفور حله وانقطاع مادة الجهل عن باطنه .

وقال يحيى بن معاذ الرازي : مادام العبد يتعرف بقاله لا يتحرر ولا تكن مع اختيارك حتى تعرف فإذا عرف وصار عارفاً يقال له إن شئت اختر وإن شئت لا تختار لأنك إن اخترت فباختيارنا اخترت وإن تركت الاختيار فباختيارنا تركت الاختيار ، فإنك بنا في الاختيار وفي ترك الاختيار . والعبد لا يتحقق بهذا المقام العالي والحال العزيز — الذي هو الغاية والتمنياقوم — أن يملك الاختيار بعد ترك التدبير والخروج من الاختيار — إلا بإحكامه هذه الأربعة التي ذكرناها ، ترك التدبير فناء وتعميل التدبير والاختيار من الله تعالى لعبده ورده إلى الاختيار تصرف بالحق ، وهو مقام البقاء : وهو الانسلاخ عن وجود كان بالعبد إلى وجود يصير بالحق ، وهذا العبد ما بقي عليه من الأهواج ذرة ، واستقام ظاهره وباطنه في العبودية ، وعمره العلم والعمل ظاهره وباطنه ، وتوطن حضرة القرب بنفس بين يدي الله عز وجل متمسكاً بالاستسكان والافتقار متحقق بقول رسول الله ﷺ « لا تكن لي إلى نفسي طرفة عين فأملك ولا إلى أحد من خلقك فأصيح كلاً في كلامه الوليد ولا تخل عني » .

### الباب الستون : في ذكر إشارات المشايخ في اللقائات على الترتيب

#### قولهم في التوبة

قال روبرم معنى التوبة أن يتوب من التوبة قيل : معناه قول رابعة : استغفر الله العظيم من قلة صدقي قول استغفر الله

وسئل الحسن المغازلي عن التوبة ؟ فقال : تسألني عن توبة الإنابة أو عن توبة الاستجابة ؟ فقال السائل : ما توبة الإنابة ؟ فقال : أن تخاف من الله عز وجل من أجل قدرته عليك . قال : فالتوبة الاستجابة ؟ قال : أن تستحي من الله لقربه منك ، وهذا الذي ذكره من توبة الاستجابة إذا تحقق العبد بها ربما تاب في صلاة من كل خاطر يلزم سوى الله تعالى ويستغفر الله منه ، وهذه توبة الاستجابة لازمة لبواطن أهل القرب ، كما قيل :

« وجودك ذنب لا يقاس به ذنب »

قال ذو النون : توبة العوام من الذنوب ، وتوبة الخواص من الغفلة وتوبة الأنبياء من رؤية عجزهم عن بلوغ مآلهم غيرهم .

سئل أبو محمد سهل عن الرجل يتوب من الشيء ويتركه ثم يخطر ذلك الشيء بقلبه أو يراه أو يسمع به فيجد حلاوته فقال : الحلاوة طبع البشرية ولا بد من الطبع ، وليس له حيلة إلا أن يرفع قلبه إلى مولاه بالشكوى ، ويشكره بقلبه ويلزم نفسه الإنكار ولا يفارقه ، ويدعو الله أن ينسبه ذلك ويشغله بغيره من ذكره وطاعته . قال : وإن غفل عن الإنكار طرفة عين أخاف عليه أن لا يسلم وتعمل الحلاوة في قلبه ، ولكن مع وجدان الحلاوة يلزم قلبه الإنكار ويحزن ، فإنه لا يضره . وهذا الذي قاله سهل كاف بالغ لكل طالب صادق يريد صحة توبته . والمعارف القوى الحال تمكن من إزالة الحلاوة من باطنه ويسهل عليه ذلك . وأسباب سهولة ذلك متنوعة للمعارف ومن تمكن من قلبه حلاوة حب الله الخاص من صفاء مشاهدة وصرف يقين فأى حلاوة تبقى في قلبه ، وإنما حلاوة الهوى لصدم حلاوة حب الله .

وسئل الكوسى عن التوبة ؟ فقال التوبة من كل شيء ، فنه العلم إلى ما مدحه العلم ، وهذا وصف يعم الظاهر والباطن لمن كوشف بصريح العلم لأنه لا يفتقر للجعل مع العلم ، كما لا يفتقر الليل مع طلوع الشمس ، وهذا يستوعب جميع أقسام التوبة بالوصف الخاص والعام ، وهذا العلم يكون علم الظاهر والباطن بتجليه الظاهر والباطن بأخص أوصاف التوبة وأعم أوصافها . وقال أبو الحسن النوري : أن تتوب عن كل شيء سوى الله تعالى .

### قولهم في الورع

قال رسول الله ﷺ « ملاك دينكم الورع » عن أبو ذرعة إجازة عن أبي بكر بن خلف عن أبي عبد الرحمن السلمي إجازة ، عن أبو سعيد الخدري قال حدثنا عمر بن قتيبة قال حدثنا عمر بن عثمان قال حدثنا بقية عن أبي بكر بن مريم عن حبيب بن عبيد عن أبي الدرداء رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ تروضا على نهر فلما فرغ من وضوئه أفرغ فضله في النهر وقال : يلهن الله من وجل قوما يتفهم .

قال عمر بن الخطاب : لا ينبغي لمن أخذ بالقوى ووزن بالورع أن ينزل لصاحب دنيا . قال معروف الكرخي : احفظ لسانك من المنح كما تحفظه من الدم .

نقل عن الحرث بن أسد المحاسبي أنه كان على طرف أصبعه الوسطى عرق إذا مد يده إلى طعام فيه شبهة ضرب عليه ذلك العرق .

سئل الثعلبي عن الورع ؟ فقال : الورع أن تتورع أن يتشتت قلبك عن الله طرفة عين .

وقال أبو سليمان الداراني : الورع أول الزهد كأن القناعة طرف من الرضا .

وقال يحيى بن عمار : الورع الوقوف على حد العلم من غير تأويل .

سئل الخواص عن الورع ؟ فقال : أن لا يتكلم العبد إلا بالحق غضب أو رضى وأن يكون اعتناؤه بما يرضى الله تعالى .



أخبرنا أبو زرعة إجازة عن أبي بكر بن خلف إجازة عن السلي قال سمعت الحسن بن أحمد بن جعفر يقول : سمعت محمد بن داود الديلمى يقول : سمعت ابن الجلاء يقول : أحرف من أظم بحكة ثلاثين سنة ولم يشرب من ماء زمزم إلا من ماء استقاء بركوته ورشائه ولم يتناول من طعام جلب من مصر شيئاً . وقال الخواص : الورع دليل الخوف ، والخوف دليل المعرفة ، والمعرفة دليل القرية .

### قولهم في الزهد

قال الجنيد : الزهد غلو الأيدي من الأملاك والقلوب من التمتع . وسئل الشبلي عن الزهد ؟ فقال : لا زهد في الحقيقة ، لأنه إما أن يزهد فيما ليس له فليس ذلك زهد ، أو يزهد فيما هو له فكيف يزهد فيه وهو معه وعنده ، فليس إلا ظلف النفس وبذل مواساة : يشير إلى الأقسام التي سبقت بها الأتلام ، وهذا لو اطردهم قاعدة الاجتهاد والكسب ، ولكن مقصود الشبلي : أن يقلل الزهد في عين المعتد بالزهد ثلاثاً يشتر به .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إذا رأيتم الرجل قد أتى زهداً في الدنيا ومنطقاً فافربوا منه فإنه يلقى الحكمة » . وقد سعى الله عز وجل الزاهدين علماء في قصة قارون فقال تعالى ﴿ وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير ﴾ قيل لم الزاهدون .

وقال سهل بن عبد الله : لعقل ألف اسم ، ولكل اسم منه ألف اسم ، وأول كل اسم منه ترك الدنيا وقيل في قوله تعالى ﴿ وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا ﴾ قيل : عن الدنيا . وفي الخبر « العلماء أئمة الرسل مالم يدخلوا في الدنيا فاحذروهم على دينكم » . وجاء في الآخر : لا تزال « لا إله إلا الله » تدفع عن المبادىء التي هي ناقصة من دنياهم ، فإذا فعلوا ذلك وقالوا لا إله إلا الله قال الله تعالى : كذبتم لستم بها صادقين .

وقال سهل : أعمال البر كلها في موازين الزهاد وثواب زهدهم زيادة لهم وقيل : من سعى باسم الزهد في الدنيا فقد سعى بألف اسم محمود : ومن سعى باسم الرغبة في الدنيا فقد سعى بألف اسم مذموم .

وقال السري : الزهد ترك حظوظ النفس من جميع مافي الدنيا ويجمع هذا : الحظوظ المالية ، والجاهية ، وحب المنزلة عند الناس ، وحب المحمدة والثناء .

وسئل الشبلي عن الزهد فقال : الزهد غفلة : لأن الدنيا لا شيء ، والزهد في لا شيء غفلة . وقال بعضهم : لما رأوا حجارة الدنيا زهدوا في زهدهم في الدنيا لو أنها عندهم ، وعندي أن الزهد في الزهد غير هذا ، وإنما الزهد في الزهد بالخروج من الاختيار في الزهد ، لأن الزاهد اختار الزهد وأراد ، وإرادته تستند إلى علمه ، وعلمه قاصر ، فإذا أقبل في مقام ترك الإرادة وانسلخ من اختياره كشفه الله تعالى برأيه ، فترك الدنيا بمراد الحق لا بمراد نفسه ، فيكون زهد باق تعالى حيثئذ . أو يعلم أن مراد الله منه التلبس بشيء من الدنيا ، فإذا دخل باق في شيء من الدنيا لا ينقص عليه زهد ، فيكون دخوله في الشيء من الدنيا باق ، وبأن منه زهداً في الزهد ، والزاهد في الزهد استوى عنده وجود الدنيا وعدمها ، أن تركها تركها باق ، وأن أخذها أخذها باق ، وهذا هو الزهد في الزهد : وقد رأينا من الممارفين أقبل في هذا المقام . وفوق هذا مقام آخر في الزهد : وهو لمن يرد الحق الله اختياره لسعة علمه وطهارة نفسه في مقام البقاء ، فيزهد زهداً ثالثاً وترك الدنيا بعد أن مكن من ناصيتها وأعيدت عليه موهوبة ، ويكون تركه الدنيا في هذا المقام باختياره ، واختياره من اختيار الحق ، فقد مختار تركها حينئذ ناصية بالانقياد والصالحين ، ويرى أن أخذها في مقام الزهد في الزهد رفق أدخل عليه موضع ضعفه من ذلك شأن الأنبياء من الأنبياء . ( ملحق كتاب الإسماء ) ( ٣٠ - )

والصديقين ، فترك الرفق من الحق بالحق للحق ، وقد يتناوله باختياره رفقا بالنفس بتدبير يسوسه فيه صريح العلم ؛ وهذا مقام التصرف لأقوياء المعارفين ، زهدوا ثالثاً بالله . كما زهدوا ثانياً بالله ، كما زهدوا أولاً لله .

### قولهم في الصبر

قال سهل : الصبر انتظار الفرج من الله وهو أفضل الخصلة وأعلاها .

وقال بعضهم : الصبر أن تصبر : أي لا طالع فيه الفرج : قال الله تعالى ﴿ والصابرين في البأساء والضراء وحين البأس أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون ﴾ .

وقيل : لكل شيء جوهر ، وجوهر الإنسان العقل ، وجوهر العقل الصبر ، فالصبر عرك النفس ، وبالعرك تلبس ، والصبر جوار في الصابر يجري الأنفاس ، لأنه يحتاج إلى الصبر عن كل منتهى ومكروه ومنموم ظاهر وأباطنا ، والعلم يدل والصبر يقبل ، ولا تنفع دلالة العلم بغير قبول الصبر . ومن كان العلم سائس في الظاهر والباطن لا يتم ذلك له إلا إذا كان الصبر مستقره ومسكنه . والعلم والصبر متلازمان كالروح والجسد لا يستقل أحدهما بدون الآخر ، ومصدرهما القرينة العقلية ، وهما متضاربان اتحاد مصدرهما ، وبالصبر يتعامل على النفس ، وبالعلم يترقى الروح ، وهما البرزخ والعرفان بين الروح والنفس ليستقر كل واحد منهما في مستقره ، وفي ذلك صريح العدل وصحة الاعتدال ، وباتصال أحدهما عن الآخر أعني العلم والصبر ميل أحدهما على الآخر أعني النفس والروح ، ويبان ذلك بدق . وناهيك بشرف الصبر قوله تعالى ﴿ إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب ﴾ كل أجور أجوره بحساب وأجر الصابرين بغير حساب ، قال الله تعالى لئيبه : ﴿ وأصبر وما صبرك إلا بالله ﴾ أضاف الصبر إلى نفسه لشرف مكانه وتكمل النعمة به .

قيل : وقف رجل على الشبليل فقال ، أي صبر أشد على الصابرين فقال ، الصبر في الله فقال ، لا . فقال الصبر الله ، فقال : لا ، فقال : الصبر مع الله ؟ فقال : لا . فنضب الشبليل وقال : ويحك ، أي شيء هو . فقال الرجل الصبر عن الله . قال : فصرخ الشبليل صرخة كاد أن تلف روحه . وعندى في معنى الصبر عن الله وجه ، لكثرة من أشد الصبر على الصابرين وجه وذلك أن الصبر عن الله يكون في أخص مقامات المشاهدة يرجع المبدع إلى استحياء وإجلالاً ، وتطلق بصيرته خجلاً وذوباناً ، ويتفهب في مفارز استكانته وتخفيه لإحساسه بمظيم أمر الشبليل ، وهذا من أشد الصبر لأنه يود استدامة هذا الجمال قادية لحق الجلال ، والروح تود أن تتكحل بصيرتها باستباح نور الجلال ، وكما أن النفس تنازع لعموم حال الصبر . فالروح في هذا الصبر تنازعة . فاشتد الصبر عن الله تعالى لذلك .

وقال أبو الحسن بن سالم : هم ثلاثة : متصبر . وصابر . وصبار : فالمتصبر : من صبر في الله : فرة صبر ومرة يحرج . والصابر : من يصبر في الله وفي يحرج . ولكن توقع منه الشكوى وقد يمكن منه الجرح . وأما الصبار : فذلك الذي صبره في الله والله وبالله فهذا لو وقع عليه جميع البلايا لا ينزع ولا يتغير من جهة الوجود والحقيقة لأن جهة الرسم والخلق ، وإشارته في هذا ظهور حكم العلم فيه مع ظهور صفة الطبيعة .

وكان الشبليل يشتم يهذين البتين :

إن صوت المحب من ألم الشوق وغوف الفراق يورث ضرا

صابر الصبر فاستنثت به الصبر فصاح المحب للصبر صبرا

قال جعفر الصادق رحمه الله أمر الله تعالى أنبياءه بالصبر وجعل الحظ الأعلى للرسول ﷺ حيث جعل صبره

بأفه لا بنفسه فقال ﴿ وما صبرك إلا بالله ﴾

وسئل السري عن الصبر فتكلم فيه . فنب على رجله فقرب . فجعل يضربه بآبرته . فقيل له : لم لا تدفعه ؟ قال :

استحي من الله تعالى أن أتكلم في حال ثم أخالف ما أتكلم فيه

أعجبنا أبو زرعة اجازة عن أبي بكر بن خلف اجازة عن أبي عبد الرحمن قال سمعت محمد بن خالد يقول سمعت الفرغاني يقول سمعت الجنيد رحمه الله يقول : إن الله تعالى أكرم المؤمنين بالإيمان وأكرم الأيمان بالعقل

وأكرم العقل بالصبر ، فالإيمان زين المؤمن ، والعقل زين الإيمان ، والصبر زين العقل .  
وأشد عن إبراهيم الخواص رحمه الله :

صبرت هل بعض الأذى خوف كله      ودافعت عن نفسي لنفسي فمضت  
وجر عنها المكروه حتى تدبرت      ولو لم أجرعها لئن لاشأزت  
ألا رب ذل ساق النفس صرة      ويارب قس بالذل عزت  
إذا ما مددت الكف ألتبس النقي      إلى غير من قال أسألوني فضلت  
سأصبر جهدي إن في الصبر عزة      وأرضى بدنيايا وإن هي قلت

قال عمر بن عبد العزيز رحمه الله : ما أنعم الله على عبد من نعمة ثم انتزعها فاعاضه بما انتزع منه الصبر ، إلا كان ما عاضه خيراً مما انتزع منه . وأشد لسمون :

تجرعت من حاله نعمي وأبؤسا      زمانا إذا أجرى عزاليه احتسب  
فكم صرة قد جرحتي ككؤوسا      لجرعها من بحر صبري أكؤسا  
تدرعت صبري ، والتجفت صروقه      وقلت لنفسي الصبر أو فاهلكي أسمى  
خطوب لو أن الشم زاحن خطبها      لساخنت ولم تدرك لها الكفء ملبسا

### قولهم في الفقر

قال ابن الجلاء : الفقر أن لا يكون لك ، فإذا كان لك لا يكون لك حتى تؤثر .  
وقال الكتاني : إذا صح الافتقار إلى الله تعالى صح التقى بالله تعالى ، لأنهما حالان لا يتم أحدهما إلا بالآخر .  
وقال النوري : نعمت الفقراء السكون عند العدم ، والبذل عند الوجود . وقال غيره : والاضطراب عند الوجود .  
وقال الدراج : قضت كنف أستاذي أريد مكحلة ، فوجدت فيها قطعة فتصيرت ، فلما جاء قلت : إني وجدت في كنفك هذه القطعة . قال : رأيتهاردها ، ثم قال : خذها واشتر بها شيئاً ، فقلت : ما كان أمر هذه القطعة بحق معبودك ؟ فقال : ما رزقني الله تعالى من الدنيا صفراء ولا بيضاء غيرها ، فأردت أن أوصي أن تعد في كفي فأردها إلى الله .  
وقال إبراهيم الخواص : الفقر رداء الشرف ولباس المرسلين وجلياب الصالحين .  
وسئل سهل بن عبد الله عن الفقير الصادق ؟ فقال : لا يسأل ولا يرد ولا يحبس .  
وقال أبو علي الروذباري رحمه الله : سألت الزقاق فقال : يا أبا علي ، لم ترك الفقراء أخذ البنت في وقت الحاجة ؟ قال : قلت لأنهم مستغنون بالمعطي عن الصلابة . قال نعم ، ولكن وقع لي شيء آخر . قلت : هات أفدني ما وقع لك ؟ قال : لأنهم قوم لا يفهم الوجود ، إذ لا فاقهم ، ولا تضرهم الفاقة ، إذ لا وجودهم . قال بعضهم : والفقر وقوف الحاجة على القلب ومحوها عما سوى الرب .

وقال المسوحى : الفقير ، الذي لا تفتيه النعم ولا تفرقه المحن .  
وقال يحيى بن معاذ : حقيقة الفقر أن لا يستغنى إلا بالله ، ورمحه عدم الأسباب كلها .  
وقال أبو بكر الطوسى : بقيت مدة أسأل عن معنى اختيار أحمابنا لهذا الفقر هل سائر الأشياء ؟ فلم يجبنى أحد بجواب يقتضى ، حتى سألت نصر بن الحاشي فقال لي لأنه أول منزل من منازل التوحيد ، فقتنت بذلك .  
وسئل ابن الجلاء عن الفقر ، فسكت حتى صلب ، ثم ذهب ورجع ثم قال إني لم أسكت إلا لندم كان عندي فذهبت فاخرجه ، واستحييت من الله تعالى أن أتكلم في الفقر وعندي ذلك ، ثم جلس وتكلم .  
قال أبو بكر بن طاهر عن حكم الفقير أن لا يكون له رغبة ، فإن كان ولا بد لا تحاوز رغبته كفايته :  
قال فارس قلت لبعض الفقراء مرة — وعليه أثر الجوع والضرم لآسأل فيطمعوك ؟ فقال : إني أخاف أن

أسألهم فيمتنعون فلا يفعلون .  
وأندد لبعضهم :

قالوا غداً عيد ماذا أنت لا يسسه      فقلت خلعة ساق عبده المجرعا  
فقر وصبر ، هما ثوبان تحتها      قلب يرى ربه الأعياد والجمعا  
أحرى الملابس أن تلقى الحبيب به      يوم الزاور في الثوب الذي خلعا  
النهر لي مأمم إن غبت يا أملي      والعيد ما دمت لي مرأى ومستعما

### قولهم في الشكر

قال بعضهم : الشكر هو التوبة عن النعمة برؤية المنعم .  
وقال يحيى بن معاذ الرازي : لست بشاكر ما دمت تشكر وغاية الشكر التحير ، وذلك أن الشكر نعمة من الله يحب الشكر عليها .  
وفي أخبار داود عليه السلام : إلهي كيف أشكرك وأنا لا أستطيع أن أشكرك إلا بنعمة ثانية من نعمك ؛ فأوحى الله إليه : إذا عرفت هذا فقد شكرتني .  
ومعنى الشكر في اللغة هو الكشف والإظهار ، يقال : شكر وكشر إذا كشف عن غمره وأظهره ، فنشر النعم وذكرها وتدادها باللسان من الشكر ، وباطن الشكر أن تستعين بالنعم على الطاعة ولا يستعين بها على المعصية فهو شكر النعمة .  
وسمعت شيخنا رحمه الله يشهد لبعضهم :

أوليتي نعماً أبوح بشكركا وكفيتني كل الأمور بأسرها  
فلا شكر لك ما حبيت وإن أمت      فلتشكرك أعظمي في قبرها

قال رسول الله ﷺ « أول من يدعى إلى الجنة يوم القيامة الذين يحمدون الله في السراء والضراء » .  
وقال رسول الله ﷺ « من ابتلى فصر ، وأعطى فشكر ، وظلم فغفر ، وظلم فاستغفر » قيل : فإياه ؟  
قال « أولئك لهم الأمن وهم مهتدون » .

قال الجنيد : فرض الشكر الاعتراف بالنعم بالقلب واللسان .  
وفي الحديث « أفضل الذكر لا إله إلا الله ، وأفضل النعم الحمد لله » .  
وقال بعضهم في قوله تعالى ﴿ وأصبح عليهم نعمة ظاهرة وباطنة ﴾ قال : الظاهرة العوائف والنفى ، والباطنة : البلاوى والفقر ، فإن هذه نعم أخروية لما يستوجب بها من الجزاء .

وحقيقة الشكر : أن يرى جميع المقضى له به نعماً غير ما يضره في دينه ، لأن الله تعالى لا يقضى للعبد ما يؤمن شيئاً إلا وهو نعمة في حقه ، فلما عاجلة يعرفها ويضمها ، ولما بما يقضى له من المكافأة ، فلما أن تكون درجة له أو تمحيصاً أو تكفيراً ، فإذا علم أن مولاه أنصح له من نفسه وأعلم بمصالحه وأن كل ما منه نعم ، فقد شكر .

### قولهم في الخوف

قال رسول الله ﷺ « رأس الحكمة مخافة الله » وروى عنه ﷺ أنه قال « كان داود النبي عليه السلام يهود الناس يثلثون به مرضاً وما به مرض إلا خوف الله تعالى » .

قال أبو عمر الدمشقي : الخائف من يخاف من نفسه أكثر مما يخاف الشيطان .  
وقال بعضهم : ليس الخائف من يخاف ويمسح عينيه ، ولكن الخائف التارك ما يخاف أن يعذب فيه .  
وقيل : الخائف الذي لا يخاف غير الله ، قيل : أي لا يخاف لنفسه وإنما احتلالاً له ، والخوف النفس خوف العقوبة قال سهل الخوف ذكر الرجاء أي ومنها تولد حقائق الإيمان ، قال تعالى ﴿ لقد وصينا الذين آمنوا

الكتاب من قبلكم وإياكم أن اتقوا الله . قيل : هذه الآية قلب القرآن ، لأن مدار الأمر كله على هذا .  
وقيل : إن الله تعالى جمع للتواضعين ما فرقه على المؤمنين ، وهو الهدى والرحمة والعلم والرضوان ، فقال تعالى  
( هدى ورحمة للذين هم لربهم يرهبون ) وقال ( إنما يخشى الله من عباده العلماء ) وقال ( رضى الله عنهم  
ورضوه عنه ذلك لمن خشي ربه ) .

وقال سهل : كمال الإيمان بالعلم ، وكمال العلم بالخوف ، وقال أيضاً : العلم كسب الإيمان والخوف كسب المعرفة .  
وقال ذو النون : لا يستقى الغيب كأس الحجة إلا من بعد أن ينضح الخوف قلبه .  
وقال فضيل بن عياض : إذا قيل لك تخاف الله ؟ اسكت ، فإنك إن قلت لا ، كفرت ، وإن قلت نعم كذبت  
فليس وصفك وصف من يخاف .

### قولهم في الرجاء

قال رسول الله ﷺ « يقول الله عز وجل أخرجوا من النار من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان  
ثم يقول وعزى وجلالى من آمن بي من ساعة من ليل أو نهار كمن لا يؤمن بي » .

قيل : دخل أعرابي على رسول الله ﷺ فقال : من على حساب الخلق ؟ قال « الله تبارك وتعالى » قال : هو  
بنفسه ؟ قال « نعم » قديم الأعرابي ، فقال النبي ﷺ « مم ضحكك يا أعرابي ؟ » فقال : إن الكريم إذا قدر  
عفا ، وإذا حاسب سامح .

وقال شاه الكرمانى : علامة الرجاء حسن الطاعة ، وقيل : الرجاء رؤية الجلال بعين الجلال ، وقيل : قرب القلب  
من ملاطفة الرب .

قال أبو علي الروذبارى : الخوف والرجاء كجناسى الطائر إذا استويا استوى الطائر وتم في طيرانه .  
قال عبد الله بن خفيف : الرجاء أرتياح القلوب لرؤية كرم المرجو ، قال مطرف : لو وزن خوف المؤمن  
ورجاؤه لاعتدلا .

والخوف والرجاء للإيمان كالجناسين ، ولا يكون خائفاً إلا وهو راج ، ولا راجياً إلا وهو خائف ، لأن موجب  
الخوف الإيمان ، والإيمان رجاء ، وموجب الرجاء الإيمان ، ومن الإيمان خوف . ولهذا المعنى روى عن لقمان أنه قال  
لابنه : خف الله تعالى خوفاً لاتأمن فيه مكره ، وارجه أشد من خوفك ، قال : فكيف أستطيع ذلك وإنما قلب  
واحد ؟ قال : أما علمت أن المؤمن ذو قلبين يخاف بأحدهما ويرجو بالآخر ؟ وهذا لأنهما من حكم الإيمان .

### قولهم في التوكل

قال السرى : التوكل الانخلاع من الحول والقوة . وقال الجنيد : التوكل أن تكون لله كالم تكن ، فيكون الله  
لك كالم يزل .

وقال سهل : كل المقامات لها وجه وقفا ، غير التوكل فإنه وجه بلا قفا .  
وقال بعضهم : يريد توكل المتأية لا توكل الكفاية ، والله تعالى جعل التوكل مقروناً بالإيمان فقال ( وعلى  
الله توكلوا إن كنتم مؤمنين ) وقال ( وعلى الله فليتوكل المؤمنون ) وقال ( وتوكل على الحى الذى لا يموت )  
وقال ذو النون : التوكل ترك تدبير النفس والانخلاع من الحول والقوة .  
وقال أبو بكر الرقاق : التوكل رد العيش إلى يوم واحد وإسقاط هم غد .

وقال أبو بكر الواسطى : أصل التوكل صدق الفاقة والافتقار وأن لا يفارق التوكل في أمانيه ولا يفتضه بكرة  
إلى توكله لحظة في عمره .

وقال بعضهم : من أراد أن يقوم بحق التوكل فليحفر لنفسه قبراً يدفنها فيه وينسى الدنيا وأهلها ، لأن حقيقة  
التوكل لا يقوم لها أحد من الخلق على كماله .

وقال سهل : أول مقامات التوكل أن يكون العبد بين يدي الله تعالى كالميت بين يدي الغاسل يقلبه كيف أراد ولا يكون له حركة ولا تدبير . وقال حمدون القصار : التوكل هو الاعتصام بالله تعالى . وقال سهل أيضاً : العلم كله باب من التمدد ، والتعبد كله باب من الورع ، والورع كله باب من الزهد ، والزهد كله باب من التوكل . وقال النقيوي واليقيني مثل كفتي الميزان ، والتوكل لسانه به تعرف الزيادة والتقصان .

ويقع في أن التوكل على قدر العلم بالوكيل ، فكل من كان أتم معرفة كان أتم توكلاً ، ومن كدل توكله غاب في رؤية الوكيل عن رؤية توكله ، ثم إن قوة المعرفة فتفيد صرف العلم بالعدل في القسمة ، وإن الأقسام نصبت بإزاء المقسوم لم عدلاً وموازنة ، فإن النظر إلى غير الله لوجود الحمل في النفس ، وكلما أحس بشيء يقدر في توكله يراه من منبج نفسه ، فتقصان التوكل يظهر بظهور نفسه ، وكاله بثبت بنيتها ، وليس للاقوياء اعتداد بتصحيح توكلهم وإنما شغلهم في تفتيت نفوسهم بتقوية مواد قلوبهم . فإذا غابت النفس انحصمت مادة الجمل فصح التوكل والعبد غير ناظر إليه ، وكلما تحرك من نفوسهم بقية يرد على ضميرهم شر قوله تعالى ( إن الله يعلم ما يدعون من دونه من شيء ) فيغلب وجود الحق الأعيان والأكران ، ويرى السكون بالله من غير استقلال السكون في نفسه ، ويصير التوكل حيثما اضطرراً ، ولا يقدر في توكل مثل هذا التوكل ما يقدر في توكل الضعفاء في التوكل من وجود الأسباب والوساطة ، لأنه يرى الأسباب موانعاً لأحياء لها إلا بالتوكل ، وهذا توكل الخواص .

### قولهم في الرضا

قال الحارثي : الرضا سكون القلب تحت جريان الحكم . وقال ذو النون : الرضا سرور القلب بمر القضاء وقال سفيان عند رابعة : اللهم ارض عنا ، فقالت له أما ترضى أن تطلب رضا من لست عنه براض ، فسألها بعض الحاضرين : متى يكون العبد راضياً عن الله تعالى ؟ فقالت : إذا كان سروره بالمصيبة كسرورة بالنعمة .

وقال سهل : إذا اتصل الرضا بالرضوان اتصلت بالطمأنينة ( فطوى لم وحسن مأب ) .

وقال رسول الله ﷺ « ذاق طعم الإيمان من رضى بالله ربا » وقال عليه السلام « إن الله تعالى بمحكمة جمل الروح والفرح في الرضا واليقين ، وجعل لهم والحرور في الشك والسخط » .

وقال الجنيد : الرضا هو صحة العلم الواصل إلى القلوب ، فإذا باشر القلب حقيقة العلم آذاه إلى الرضا ، وليس الرضا والمحبة كالخوف والرجاء ، فإنهما حالان لا يفارقان العبد في الدنيا والآخرة لأنه في الجنة لا يستغنى عن الرضا والمحبة .

وقال ابن عطاء الله : الرضا سكون القلب إلى قديم اختيار الله للعبد ، لأنه اختاره له الأفضل فيرضى له وهو ترك السخط . وقال أبو تراب : لن ينال الرضا من الله من الدنيا في قلبه مقدار .

وقال المبري : خمسة من أخلاق المقربين ، الرضا عن الله فيما تحبه النفس وتمكره ، والمحبة له بالتحجب إليه ، والحياء من الله والآنس به ، والوحشة عما سواه .

وقال الفضيل : الراضي من لا يمتني فوق منزله شيئاً . وقال ابن شمعون : الرضا بالحق والرضا به والرضا عنه فالرضا به مدبراً وختاروا والرضا عنه قاسماً ومعطياً ، والرضا له إلها ورباً .

سئل أبو سعيد : هل يجوز أن يكون العبد راضياً سخطاً ؟ قال : نعم ، يجوز أن يكون راضياً عن ريسا سخطاً على نفسه وعلى كل قاطع يقطعه عن الله . وقيل للحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما : إن أباذر يقول الفقير أحب إلي من الغني ، والسقم من الصحة ؟ قال : رحم الله أباذر ، أما أنا فأقول : من أتكل على حن اختيار الله لم يمتن أنه في غير الحالة التي اختار الله له .

وقال علي رضي الله عنه : من قعد على بساط الرضا لم ينله من الله مكروه أبداً ، ومن قعد على بساط السؤال لم يرض عن الله في كل حال . وقال يحيى : يرجع الأمر كله إلى مدين الأصيلين : فعل منه لك ، وفعل لك منه ، فترضى بما عمل وتخلص فيما فعل .

وقال بعضهم : الراضى من لم يتدم على قائم من الدنيا ولم يتأسف عليها .  
وقيل ليحيى بن معاذ : متى يبلغ العبد إلى مقام الرضا . قال : إذا أقام نفسه على أربعة أصول فيما يعامل به ،  
يقول : إن أعطيتني قبلت ، وإن منعتني وضعت ، وإن تركتني عبت ، وإن دعوتني أجبت .  
وقال الثبلى رحمه الله بين يدي الجنيد : لأحول ولا قوة إلا بالله . قال الجنيد : فقلك ذا حقيق صدر ، فقال: صدقت  
قال : فضيق الصدر ترك الرضا بالقضاء ، وهذا إنما قاله الجليل رحمه الله تنبها منه على أصل الرضا ، وذلك أن الرضا  
يحصل لاشتراف القلب وانفساحه ، واشتراف القلب من نور اليقين . قال الله تعالى ﴿ أفن شرح الله صدره للإسلام فهو  
على نور من ربه ﴾ فإذا تمكن النور من الباطن اتسع الصدر وانفتحت عين البصيرة وعان حسن تدبير الله تعالى  
فيتنزه السخط والضجر ، لأن اتساع الصدر يتضمن حلالة الحب وفعل المحبوب بموقع الرضا عن المحب الصادق ؛ لأن  
المحب يرى أن الفعل من المحبوب مراده واختياره ، فيفنى في لذة رؤية اختيار المحبوب عن اختيار نفسه ، كما قيل :  
\* وكل ما يفعل المحبوب محبوب \*

### الباب الحادى والستون : فى ذكر الأحوال وشرحها

حدثنا شيخنا شيخ الإسلام أبو النجيب السهروردى رحمه الله ، قال أخبرنا أبو طالب الزينى ، عن كريمة  
المروزية ، قالت أخبرنا أبو الهيثم الكشمينى . عن أبو عبد الله القريرى ، عن أبو عبد الله البخارى ، عن ساجان  
ابن حرب ، عن شعبة عن قتادة عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « ثلاث من كن فيه وجد حلوة  
الإيمان . من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، ومن أحب عبدا لأحبه إلا الله : ومن يكره أن يسود فى الكفر  
بعد إذ أقنعه الله منه كما يكره أن أن يلقى فى النار » .

وأخبرنا شيخنا أبو زرعة طاهر بن أبي الفضل ، عن أبو بكر بن خاف ، عن أبو عبد الرحمن ، عن أبو هريرة  
حيوة ، عن أبو عبد بن مؤمل عن أبيه ، عن بشر بن محمد ، عن عبد الملك بن وهب عن إبراهيم بن أبي عتبة عن  
المر باض بن سارية قال : كان رسول الله ﷺ يدعو « اللهم اجعل حبك أحب إلى من نفسى » وتسمى وبصرى وأهل  
ومال ومن الماء البارد « فكان رسول الله ﷺ يطلب غائص الحب ، وشاخص الحب : هو أن يحب الله تعالى بكلية  
وذلك أن العبد قد يكون فى حال قائما بشروط حاله بحكم العلم ، والمجبة تقاضاه بعد العلم ، مثل أن يكون راضيا والمجبة  
قد تكسر ، ويكون النظر إلى الانقياد بالعلم لا إلى الاستصاء بالمجبة ، فقد يجب الله تعالى ورسوله بحكم الإيمان ،  
ويجب الأهل والولد بحكم الطبع .

والمحبة وجوه . وبواعت المحبة فى الإنسان متنوعة : فمحبة الروح ، ومحبة القلب ، ومحبة النفس ، ومحبة العقل  
فقول رسول الله ﷺ وقد ذكر الأهل والمال والماء البارد : معناه استئصال عروق المحبة بمحبة الله تعالى حتى يكون  
حب الله تعالى غالبا ، فيحب الله تعالى بقلبه وروحه وكلية ، حتى يكون حب الله تعالى أغلب فى الطبع أيضا والمجبة  
من حب الماء البارد ، وهذا يكون حبا صافيا لخواص تنفرد به ، وبثوره نار الطبع والمجبة ، وهذا يكون حب الذات  
عن مشاهدة بمكوف الروح وخلوصه إلى مواطن القرب .

قال الراستى فى قوله تعالى ( يحبه ويحبونه ) كما أنه بذاته يحبه كذلك يحبون ذاته ؛ فالله واجبه إلى الذات  
دون الثبوت والصفات .

وقال بعضهم : المحب شرطه أن تلحقه سكرات المحبة . فإذا لم يكن ذلك لم يكن حبه فيه حقيقة ، فإذا الحب  
حيان : حب عام ، وحب خاص ، فالحب العام مفسر بامثال الأمر ، وربما كان حبا من معدن العلم بالألاؤ والنماء .  
وهذا الحب مخزجه من الصفات . وقد ذكر جمع من المجايخ الحبيب المقامات : فيكون النظر إلى هذا الحب العام الذى  
يكون لكسب العبد فيه مدخل ..

وأما الحب الخاص بالذات من مطالعة الروح . وهو الحب الذي فيه السكرات . وهو الاصطناع من الله الكريم لعبده واصطفائه إياه . وهذا الحب يكون من الأحوال : لأنه محض موهبة ليس للكسب فيه مدخل . وهو مفهوم من قول النبي ﷺ « أحب إلى من الماء البارد » لأنه كلام من وجدان روح تلتذذ بحب الذات . وهذا الحب روح والحب الذي يظهر عن مطالعة الصفات ويطلع من مطالع الإيمان قالب هذا الروح . وبلا صحت محبتهم هذه أخبر الله تعالى عنهم بقوله ( آفة على المؤمنين ) لأن المحب يذل لمحبوبه ولحبيب محبوبة . وينشد :

لمن تقدي ألف عين ويتقى ويكرم ألف الحبيب المكرم

وهذا الحب الخاص هو أصل الأحوال السنية وموجها . وهو في الأحوال كالثوبة في المقامات ، فمن صحت ثوبته على الكمال تحقق بسائر المقامات من الزهد والرضا والتوكل على ما شرعنا أولا : ومن صحت محبته تحقق بسائر الأحوال من الفناء والبقاء والصحو والمحو وغير ذلك ، والثوبة لهذا الحب أيضا بمثابة الجسدان ، لأنها مشتملة على الحب العام الذي هو لهذا الحب كالجسد ، ومن أخذ في طريق المحبوبين وهو طريق خاص من طريق المحبة يتكامل فيه ويجمع له روح الحب الخاص مع قالب الحب العام الذي تشتمل عليه الثوبة النصوح ، وعند ذلك لا يتقلب في أطوار المقامات لأن التقلب في أطوار المقامات والترقي من شيء منها إلى شيء طريق المحبين ، ومن أخذ في طريق المجاهدة من قوله تعالى ( والذين جاهدوا فإني تكفيهم ربنا ) ومن قوله تعالى ( ويهدي إليهم غيب ) أثبت كون الإناسة سبيل البداية في حق المحب . وفي حق المحبوب صرح بالاجتناء غير ممل بالكسب فقال الله تعالى ( الله يحب إليه من يشاء ) فمن أخذ في طريق المحبوبين بطريق بسيط أطوار المقامات ويتدرج فيه صفوفها وخالصها بأهموصفها ، والمقامات لا تقيد ولا تحبس وهو يقيدنا ويحبسنا بترقيتها وارتداد صفوها وخالصها ، لأنه حيث أشرقت عليه أنوار الحب الخاص خلعت ملابس صفات النفس ونموتها . والمقامات كلها مصفية للنموت والصفات النفسانية ، فالزهد يصفيه عن الرغبة ، والتوكل يصفيه عن قلة الاعتماد المولود من جهل النفس ، والرضا يصفيه عن ضربان عرق المنازعة ، والمنازعة لبقاء جود في النفس ما أشرقت عليها شمس المحبة الخاصة فبقي ظلمتها وجودها ، فنحقق بالحب الخاص لانت نفسه وذهب جودها ، فإذا ينزع الزهد من الرغبة ورغبة الحب أحرقت رغبته ، وماذا يعني منه التوكل مطالعة الوكيل حشو بصيرته ! وماذا يسكن فيه الرضا من عروق المنازعة والمنازعة عن لم تسلم كليت

قال الروذباري ما لم تخرج من كليتك لا تدخل في حد المحبة . وقال أبو يزيد : من قتله فديته رؤيته ، ومن قتله عشقه فديته مادته .

أخبرنا بذلك أبو زرعة عن خلف عن أبي عبد الرحمن قال : سمعت أحمد بن علي بن جعفر يقول : سمعت الحسين ابن علوية يقول : قال أبو يزيد ذلك ، فإذا التقلب في أطوار المقامات لعموم المحبين ، وعلى بسيط الأطوار الخواص المحبين وهم المحبوبون : تخلف عن مهمهم المقامات وربما كانت المقامات على مدارج طبقات السموات وهي مواطن من يمتد في أذيال بقاياها .

قال بعض الكبار لإبراهيم الخواص : إلى ماذا أدى بك التصوف : فقال : إلى التوكل . فقال : نسى في حمران باطنك ! أين أنت من الفناء في التوكل برؤية الركيل !

فأنفس إذا تحركت بصفتها متقلة من دائرة الزهد يرد بها الزاهد إلى الفائرة بذهبه . والتوكل إذا تحركت نفسه يرد بها بتوكله . والراضي يرد بها برضاه . وهذه الحركات من النفس بقايا وجودية تقتصر إلى سياسة العلم ، وفي ذلك تنسم روح القرب من بعيد : وهو أداء حق العبودية مبلغ العلم وبجسه الاجتهاد والكسب . ومن أخذ في طريق الخاصة عرف طريق التخلص من البقايا بالترسي بأور فضل الحق . ومن اكتسب ملابس نور القرب بروح دائمة العكوف عمية عن الفوارق والصروف لا يزعجه طلب ولا يوحشه سلب : فالزهد والتوكل والرضا كائن فيه . وهو غير كائن فيها ، على معنى أنه كيف تقلب كان زاهدا وان رغب ، لأنه بالحق لا بنفسه ، وإن روى منه الالتفات إلى الأسباب



فهو متوكل ، وإن وجدته الكراهة فهو راض ، لأن كراهته لنفسه ونفسه للحق وكراهته للحق أعيد إليه نفسه بدواعيها وصفاتها مطهرة موهوبة بحموله ملطوف بها ، صار عين الداء دواءه وصار الإللال شفاؤه ، وغاب طلب الله له مناب كل طالب من زهد وتوكل ورضا وأوصار مطلوبه من الله ينوب عن كل مطلوب من زهد وتوكل ورضا .

قالت رابعة : محب الله لا يسكن أفئته حتى يسكن مع محبوبه .

وقال أبو عبيد الله القرشي : حقيقة المحبة أن تهبل لمن أحببت كذلك ولا يبق لك منك شيء .

وقال أبو الحسين الوراق : السرور بالله من شدة المحبة له ، والمحبة في القلب نار تحرق كل دنس .

وقال يحيى بن معاذ : صبر المحبين أشد من صبر الزاهدين ، وأعجب كيف يصبر الإنسان عن حبيبه !

وقال بعضهم : من ادعى محبة الله من غير ترويح عن محارمه فهو كذاب ، ومن ادعى محبة الجنة من غير إتصاف

بمسلكه فهو كذاب ، ومن ادعى حب رسول الله ﷺ من غير حب الفقراء فهو كذاب ، وكانت رابعة تنشد :

وتعصى الاله وأنت تظهر حبه هذا لعمرى فى الفعال يدعي

لو كان حبك صادقا لأطعته إن المحب لمن يحب مطيع

وإذا كان الحب للأحوال كالثوبة للقامات فمن ادعى حالا يعتبر حبه ، ومن ادعى محبة تعتبر ثوبته فإن الثوبة

قال روح الحب ، وهذا الروح قيامه بهذا القلب والحوال أعراض قوامها بجمهر الروح .

وقال ممنون : ذهب المحبون لله بشرف الدنيا والآخرة ، لأن النبي ﷺ قال « المرء مع من أحب » فهم مع الله تعالى .

وقال أبو يعقوب السوسى : لا تصح المحبة حتى تخرج من رؤية المحبة إلى رؤية المحبوب بفناء علم المحبة من حيث كان له المحبوب في الغيب ولم يكن هذا بالمحبة فإذا خرج المحب إلى هذه النسبة كان محبا من غير محبة .

سئل الجنيد عن المحبة ؟ قال : دخول صفات المحبوب على البطل من صفات المحب . قيل : هذا على معنى قوله تعالى « فإذا أحببته كنت له سمعا وبصرا » وذلك أن المحبة إذا صفت وكسدت لا تزال تجذب بوصفها إلى محبوبها فإذا انتهت إلى غاية جدها وقفت والرابطة متأصلة متأكدة وكال وصف المحبة أزال الموانع من المحب ، وبكالم وصف المحبة تجذب صفات المحبوب تعطف على المحب المخلص من موانع قادحه في صدق الحب ، ونظرا إلى قصوره بعد استنفاد جهده ، فيعود المحب بفرائد اكتساب الصفات من المحبوب ، فيقول عند ذلك .

أنا من أهوى ومن أهوى أنا نحن روحان حللنا بدنا

فإذا أبصرنى أبصرته وإذا أبصره أبصرتنا

وهذا الذى عبرنا عنه حقيقة قول رسول الله ﷺ « تخلقوا بأخلاق الله » لأنه بزاهة النفس وكالم التزكية

يستمد المحبة ، والمحبة موهبة غير معللة بالتزكية ، ولكن سنة الله جارية أن يركب قفوس أجنائه بمضرة توفيقه

وتأليده وإذا منع تزاهة النفس وطها داتها تم جذب روحه بمجاذب المحبة خلط الصفات والأخلاق ، ويكون ذلك

عنده رتبة في الوصول ، فتارة يمتد الشوق من باطنه إلى ما وراء ذلك ليكون عطايا الله غير متناهية ، وتارة يتسل

بما منع فيكون ذلك وصوله الذى يسكن نيران شوقه ، ويباعث الشوق تستمر الصفات الموهوبة المحققة رتبة

الوصول عند المحب ، ولولا باعث الشوق وجع القهقري وظهرت صفات نفسه الحائلة بين المرء وقلبه ومن ظن من

الوصول غير ما ذكرنا أو تخاليل غير هذا القدر ، فهو معرض للمذهب النصارى في اللاهوت والناسوت .

وإشارات الشيوخ في الاستتراف والفناء كلها مائدة إلى تحقيق مقام المحبة باستيلاء نور اليقين وخلصة الدكر على

القلب ، وتحقيق حق اليقين بزوال اعوجاج البقايا وأمنت اللوث الوجودى من بقاء صفات النفس وإذا صححت المحبة

ترتبت عليها الأحوال الوثيعة .

سئل السبيل عن المحبة ؟ فقال : كأس لها وضح إذا استقر في الحواس وسكن في النفوس تلاشت .

وقيل : المحبة ظاهر وباطن : ظاهرها اتباع رضا المحبوب ، وباطنها أن يكون مفتونا بالمحبب عن كل شيء . ولا يبقى فيه بقية لغيره ولا لنفسه فمن الأحوال السنية في المحبة الشوق ، ولا يكون المحب إلا مشتاقا أبدا لأن امر الحق تعالى لانهائية له فامن حال يلينها المحب إلا ويصل أن ما وراء ذلك أوفى منها وأتم :

حرق كحسبك لالذا أمد ينهي إليه ولا لذا أمد

ثم هذا الشوق الحادث عنده ليس من كسبه ، وإنما هو موهبة خص الله تعالى بها المحبين .

قال أحمد ابن أبي الحواري : دخلت على أبي سليمان الداراني فرأيت يبكى ، فقلت : ما يبكيك رحمك الله ؟ قال : ويحك يا أحمد ، إذا جن هذا الليل افترشت أهل المحبة أقدامهم وجرت دموعهم على خدودهم ، وأشرف الجليل جل جلاله عليهم يقول : يميني من تلذذ بكلاي واستراح إلى مناجاتي ، وإلى مطلع عليهم في خواتمهم أسمع أنينهم وأرى بكاهم يا بجريل ناد فيهم ما هذا البكاء الذي أراه فيكم هل خبركم خبر أن حبيبا يذبب أحبائه بالتأثر كيف يجعل في أن أعذب قوما إذا جن عليهم الليل فتلحقوا لي ؟ في حلفت إذا وردوا القيامة على أن أسفر لهم عن وجهي وأبيحهم رياضتي قدسي

وهذه أحوال قوم من المحبين أتبعوا مقام الشوق : والشوق من المحبة كالزهد من التوبة : إذا استقرت التوبة ظهر الزهد وإذا استقرت المحبة ظهر الشوق .

قال الواسطي في قوله تعالى ( وعجلت إليك رب لترضى ) قال شوقنا واستأبنا بمن وراءه ( قال م أولاد على أنرى ) من شوقه إلى مملكة القديسي بالأرواح لما فاته من وقته .

قال أبو عثمان الشوق ثمرة المحبة فمن أحب الله اشتاق إلى لقاءه . وقال أيضا في قوله تعالى ( فإن أجل الله لآت ) تقر به المشتاكين معناه : أي أعلم أن شوقكم إلى غالب وأنا أجلت للقائكم أجلا ، وعن قريب يكون وصولكم إلى من تشاقون إليه .

وقال ذو النون : الشوق أعلى الدرجات وأعلى المقامات فإذا بلغها الإنسان استبطأ الموت شوقا إلى ربه ووجها .

وعندي : أن الشوق الكائن في المحبين إلى رب يتوقعونها في الدنيا غير الشوق الذي يتوقعون به ما بعد الموت ، والله تعالى يكشف أهل وده بطايا يمدونها علما ويطلبونها ذوقا ؛ فكذلك يكون شوقهم ليصير العلم ذوقا وليس من ضرورة مقام الشوق استبطاء الموت ودعا الأصحاء من المحبين يتلذذون بالحياة لله تعالى ، كما قال الجليل لرسوله عليه الصلاة والسلام ( قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين ) فمن كانت حياته لله ، منحه الكريم للذة المناجاة والمحبة ، فتشغل عينه من التقدير ، ثم يكشفه من المنح والعطايا في الدنيا ما يتحقق بمقام الشوق من غير الشوق إلى ما بعد الموت .

وأنكر بعضهم مقام الشوق وقال إنما يكون الشوق لغائب ، ومتى غيب المحبيب عن الحبيب حتى يشتاق ؟ ولهذا سئل الأنطاكى عن الشوق ؟ فقال : إنما يشتاق إلى الغائب وما غيب عنه منذ وجدته . وإنكار الشوق على الإطلاق لا أرى له وجهاً لأن رتب العطايا والمنح من أنصبه القرب إذا كانت غير متناهية كيف ينكر الشوق من المحب ؟ فهو غير غائب وغير مشتاق بالنسبة إلى ما وجد . ولكن يكون مشتاقا إلى ما لم يجد من أنصبه القرب . فكيف يمنع جلال الشوق الأمر هكذا ؟ ووجه آخر : أن الإنسان لا يلبث من أمور يردها حكم الحال لموضع بشرته وطبيعته وعدم وقوفه على حد العلم الذي يقتضيه حكم الحال ووجود هذه الأمور مثير لتأثر الشوق . ولا ننفي بالشوق إلا مطالبة تنبث من الباطن إلى الأولى والأعلى من أنصبه القرب . وهذه المطالبة كاتبة في المحبين فالشوق إذا كائن لدرجة لا تكثره .

وقد قال قوم : شوق المشاهدة واللقاء أشد من شوق البعد والغيبوبة ، فيكون في حال الغيبوبة مشتاقا إلى اللقاء .  
ويكون في حال اللقاء والمشاهدة مشتاقا إلى زوائده ومبار من الحبيب وإفضاله ، وهذا هو الذي أراه وأختاره .  
وقال فارس : قلوب المشتاقين منورة بنور الله ، فإذا تحركت اشتياقا أضاء النور ما بين المشرق والمغرب ، فيعبرهم الله على الملائكة فيقول : هؤلاء المشتاقون إلا أشهدكم أنني إليهم أشواق .

وقال أبو زيد : لو أن الله حجب أهل الجنة عن رؤيته لاستغاثوا من الجنة كما يستغيث أهل النار من النار .  
سئل ابن عطاء الله عن الشوق فقال : هو احتراق الحشا وتلبيب القلوب ، وتقطع الأرباب من البعد بعد القرب .  
سئل بعضهم : هل الشوق أعلى أم المحبة ؟ فقال : المحبة ، لأن الشوق يتولد منها ، فلا مشتاق إلا من غلبه الحب فالحب أصل والشوق فرع .

وقال النصراني باني : فخلق كلهم مقام الشوق لمقام الاشتياق : ومن دخل في حال الاشتياق هام فيه حتى لا يرى له أثر ولا قرار .

ومنها الأنس : وقد سئل الجنيد عن الأنس ؟ فقال : ارتفاع الحشمة مع وجود الهيبة .  
وسئل ذو النون عن الأنس ؟ فقال : هو انبساط المحب إلى المحبوب . قيل : معناه قول الخليل ( أرني كيف تحبني الموتى ) وقوله موسى ( أرني أنظر إليك ) . وأشد لرويم :

شغلت قلبي بما لديك فلا يفك طول الحياة عن فكر  
آستنى منك بالوداد فقد أوحشتني من جميع ذا البشر  
ذكرك لي مؤنس بمارضئى يوعدنى عنك منك بالظفر  
وحينما كنت يامدى همى فأنت منى بموضع النظر

وروي أن مطرف بن الشخير كتب إلى عمر بن عبد العزيز : ليكن أنسك بالله واقطعك إليه ، فإن الله عبادا استأنسوا بالله وكانوا في وحدتهم أشد استئناسا من الناس في كثرتهم ، وأوحش ما يكون الناس آنس ما يكونون .  
وآنس ما يكون الناس أوحش ما يكونون :

قال الراسبي : لا يصل إلى محل الأنس من لم يتوحش من الأكوان كلها .

وقال أبو الحسين الوراق : لا يكون الأنس بالله إلا ومعه التعظيم ، لأن كل من استأنست به سقط عن قلبه تعظيمه إلا الله تعالى ، فإنك لا تزايد به أنسا إلا ازدادت منه هيبة وتنظي .  
قالت رابعة : كل مطيع مستأنس ، وأشدت :

ولقد جعلت في الفؤاد محدثا وأبحت جسمى من أراد جلوسى  
فأجلست منى للجلوس مؤانس وجيب قلبي للفؤاد أنيسى

وقال مالك بن دينار : من لم يأنس بمحادثة الله عن محادثة المخلوقين فقد قل علمه وضيع عى قلبه وضيع عمره  
قيل لبعضهم من ممل في الدار ؟ قال : الله تعالى منى ولا يستوحش من أنس بره  
وقال الحراري : الأنس محادثة الأرواح مع المحبوب في مجالس القرب

ووصف بعض المعارفين صفة أهل المحبة الواصلين فقال : جدد لهم الود في كل طريقة بدوام الاتصال ، وآواهم في كنفه بمحافق السكون إليه حتى أنت قلوبهم وحشت أرواحهم شوقا ، وكان الحب والشوق منهم إشارة من الحق إليهم عن حقيقة التوحيد وهو الوجود بالله ، فذهبت متاهم واقطعت آمالهم عنده لما بان منه لهم . ولو أن الحق تعالى أمر جميع الأنبياء يسألونهم ما سألوه بعض ما أعد لهم من قديم وحدانيته ودوام أدليته وسابق علمه ، وكان تصيهم معرفتهم به وفراغ همهم عليه واجتماع أهواتهم فيه ، فصار يحسد من عبيده الموم : أن رفع عن قلوبهم جميع الموم وأنشد في معناه :

كانت لقلبي أهواء مفردة فاستجمت إذ رأتك النفس أهوائى  
فصار يحسنى من كنت أحسنه وصرت مولى الورى منذرت مولائى  
تركك لئلا دنياهم ودينهم شغلا بذكرك يادبنى ودينائى

وقد يكون من الأنس : الأنس بطاعة الله وذكره وتلاوة كلامه وسائر أبواب القربات . وهذا التقدم من الأنس نعمة من الله تعالى ومنحة منه ، ولكن ليس هو حال الأنس الذى يكون للمحبين ، والأنس حال شريف يكون عند طهارة الباطن وكمنه بصدق الزهد وكال التقوى وقطع الأسباب والعلاقات ونحو الخواطر والهواجس ، وحقيقته عندى : كنس الوجود بقتل لائح المظلمة وانتشار الروح فى ميادين الفتوح ، وله استقلال بنفسه يشتمل على القلب فيجمعه به عن الهيبة ، وفى الهيبة اجتياح الروح ورسوبه إلى عمل النفس ، وهذا الذى وصفناه من أنس الذات وهيبة الذات يكون فى مقام البقاء بعد العبور على بحر الفناء ، وهما غير الأنس والهيبة اللذين ينهيان بوجود الفناء ، لأن الهيبة والأنس قبل الفناء ظهرا من مطالعة الصفات من الجلال والجمال وذلك مقام التلويح ، وما ذكرناه بعد الفناء فى مقام التكمين والبقاء من مطالعة الذات .

ومن الأنس : خضوع النفس المملئة ، ومن الهيبة : خضوعها ، والخضوع والخشوع يتقاربان ويفترقان بفرق لطيف يدرك بإيعاء الروح .

ومنها : القرب ، قال الله تعالى لئنبيه عليه الصلاة والسلام ( واسجد واقترب ) وقد ورد « أقرب ما يكون العبد من ربه فى سجوده » فالساجد إذا أدبى حلم السجود يقرب لأنه يسجد ويطوى بسجوده بساط الكون ما كان وما يكون ، ويسجد على طرف رداء العظمة فيقرب . قال بعضهم : لئى لأجد الحضور فأقول : يا الله ، أو يارب ، فأجد ذلك على أنقل من الجبال . قيل : ولم ؟ قال : لأن النداء يكون من وراء حجاب ، وهل رأيت جلوسا ينادى جلوسه ، وإنما هى إشارات وملاحظات ومنافع وملفات ، وهذا الذى وصفه مقام عزيز مشحون فيه القرب ، ولكنه مشعر بمحو ، ومؤذن بسكر ، يكون ذلك لمن غابت نفسه فى نور روحه لتلبية سكره وقوة محوره . فإذا عما وأفاق تتخلص الروح من النفس والنفس من الروح ، ويعود كل من العبد إلى محله ومقامه ، فيقول : يا اقتر يارب ، بلسان النفس المملئة المائدة إلى مقام حاجتها ومحل عبوديتها ، والروح تستقل بفتوحه وبكامل الحال عن الأقوال ، وهذا أتم وأقرب من الأول ، لأنه وفى حتى القرب باستقلال الروح بالفتوح ، وأقام رسم العبودية بمودحكم النفس إلى محل الالتفات ، وحظ القرب لا يزال يتوفر نصيب الروح بإقامة رسم العبودية من النفس .

وقال الجنيد : إن الله تعالى يقرب من قلوب عباده على حسب ما يرى من قرب قلوب عباده منه ، فانظر ماذا يقرب من قلبك .

وقال أبو يعقوب السوسى : ما دام العبد يكون بالقرب لم يكن قريبا حتى ينسب عن رؤية القرب بالقرب فإذا ذهب عن رؤية القرب بالقرب فذلك قرب . وقد قال فاعلم :

قد تحققت فى السرر فتاجاك لسانى  
فاجتمعا لمسان وأفرقتا لمسان  
إن يكن غيبك التمسك من لطف عيانى  
فلقد صيرك الوجد من الأحشاء داني

قال ذو النون : ما ازداد أحد من الله قربه إلا ازداد هيبه . وقال سهل . أدنى مقام من مقامات القرب الحياء . وقال النعماني : ما أتبع السنة تال المعرفة ، وبدأء الفرائض تال القربة ، وبالمواظبة على التواضع تال المحبة . ومنها : الحياء ، والحياء على الوصف العام والوصف الخاص ، فأما الوصف العام فلا أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قوله « استحيوا من الله حق الحياء » قالوا : إنا نستحي يا رسول الله . قال « ليس ذلك ، ولكن من

استحي من الله حق الحياء فليحفظ الرأس وما وهى واليد وما حسى وليذكر الموت والبلى ، ومن أراد الآخرة ترك زينة الدنيا ، فمن فعل ذلك فقد استحي من الله حق الحياء « وهذا الحياء من المقامات .  
وأما الحياء الخاص فمن الأحوال وهو ما تقل عن عثمان رضى الله عنه أنه قال : إني لأغتسل في البيت المظلم فأطوى حياء من الله .

أخبرنا أبو زرعة عن ابن خلف عن أبي عبد الرحمن عن أبي العباس البندادى عن أحمد السقطى بن صالح عن محمد بن عبدون عن أبي العباس المؤدب عن سري يقول : احفظ عني ما أقول لك إن الحياء والأنس يطرفان بالقلب ، فإذا وجدا فيه الزهد والورع حلا ، وإلا رحلا . والحياء لإطراق الروح إجلالا لعظيم الجلال والأنس التذاذ الروح بكال الجمال ، فإذا اجتمعا فهو الغاية في الخى والنهاية في العطاء . وأنشد شيخ الإسلام :

أشأنه فإذا بدا أطرق من إجلاله لا يخفى بل هيبه وصيانة بجماله

الموت في إدباره والميث في إقباله وأصد عنه إذا بدا وأروم طيف خياله

قال بعض الحكماء : من تكلم في الحياء ولا يستحي من الله فيما يتكلم به فهو مستدرج .

وقال ذو النون : الحياء وجود الهيبة في القلب مع حزمة ماسبق منك الى ربك .

وقال ابن عطاء الله : العلم الأكبر الهيبة والحياء فإذا ذهب عنه الهيبة والحياء فلا خير فيه .

وقال أبو سليمان : إن العباد عملوا على أربع درجات : على الخوف ، والرجاء ، والتعظيم والحياء وأشرفهم منزلة : من عمل على الحياء ، بما أيقن أن الله تعالى يراه على كل حال استحي من حشاته أكثر عما استحي العاصون من سيئاتهم . وقال بعضهم : الغالب على قلوب المستحيين الإجلال والتنظيم دائما عند نظر الله إليهم .

ومنها : الاتصال : قال النووي : الاتصال مكاشفات القلوب ومشاهدات الأسرار . وقال بعضهم : الاتصال وصول السر الى مقام الذهول . وقال بعضهم : الاتصال أن لا يشهد العبد غير خالقه ولا يتصل بربه خاطر لغير صانه وقال سهل بن عبد الله : حركوا بالبلاء فتحركوا ، ولو سكنوا اتصلوا . وقال يحيى بن معاذ الرازي : المال أربعة : نائب ، وزاهد ومشتاق وواصل فالنائب محجوب بتوبته ، والزاهد محجوب بزهده ، والمشتاق محجوب بحاله والواصل لا يحجبه عن الحق شيء .

وقال أبو سعيد القرشي : الواصل الذي يصله الله فلا يخشى عليه التقطع أبدا والمتصل الذي يجهده يتصل . وكلما دنا اتقطع . وكان هذا الذي ذكره حال المريد والمراد ، لكون أحدهما مبادأ بالكشف وكون الآخر مردودا الى الاجتهاد .

وقال أبو يزيد : الواصلون في ثلاثة أحرف : همهم لله ، وشغلهم في الله ، ورجوعهم الى الله . وقال السيارى : الوصول مقام جليل ، وذلك ان الله تعالى إذا أحب عبدا أن يوصله اختصر عليه الطريق وقرب اليه البعيد .

وقال : الجنيد : الواصل هو الحاصل عند ربه وقال رويم : أهل الوصول أوصل الله إليهم فلو فهم محضوا القوى ، ممنوعون من الخلق أبدا .

وقال ذو النون : مارجع من رجع الا من الطريق ، وما وصل اليه أحد . فرجع عنه وأعلم ان الاتصال والمواصلة اشار اليه الشيوخ ، وكل من وصل الى صفو اليقين بطريق الذوق والوجدان فهو من رتبة الوصول ثم يضافون فمتهم من يجد الله بطريق الأفعال : وهو رتبة في التجلي فيبقى قلبه وقمل غيره لو توفقه مع فعل الله ويخرج في هذه الحالة من التدبير والاختيار وهذه رتبة في الوصول ومنهم من يوقف في مقام الهيبة والأنس بما يكشف قلبه به ، ومالمة الجمال والجلال وهذا تهيئ طريق الصفات وهو رتبة في الوصول . ومنهم

من ترقى لمقام الفناء مشتملا على باطنه أنوار اليقين والمجاهدة مغنيا في شهوده عن وجوده ، وهذا ضرب من تهمل الذات لخواص المقربين ، وهذا المقام رتبة في الوصول ، وفوق هذا حق اليقين ، ويكون من ذلك في الدنيا لخواص لمح : وهو سريان نور المشاهدة في كلية البدن حتى يحظى به روحه وقلبه ونفسه حتى قاله ، وهذا من أعلى رتب الوصول ، فإذا تحققت الحقائق علم المبدأ مع هذه الأحوال الشريفة أنه بعد في أول المنزل فأين الوصول هيئات منازل طريق الوصول لا تقطع أبد الآباد في عمر الآخرة الأبدى ، فكيف في العمر القصير الدنيوى ؟

ومنها القبض والبسط : وهما حالان شريفان ، قال الله تعالى : (واقه قبض وبسط) وقد تكلم فيهما الشيوخ وأشاروا بإشارات هي علامات القبض والبسط ، ولم أجد كشافا عن حقيقتهما لأنهم اكتفوا بالإشارة ، والإشارة تفتق الأهل ، وأحببت أن أشيع السلام فيهما لعله يشوق إلى ذلك طالب ويجب بسط القول فيه والله أعلم .

واعلم أن القبض والبسط لها موسم معلوم ووقت محتم لا يكونان قبله ولا يكونان بعده ، ووقتهما وموسمهما في أوائل حال المحبة الخاصة لا في نياتها ، ولا قبل حال المحبة الخاصة . فمن هو في مقام المحبة العامة الثانية يحكم الإيمان لا يكون له قبض ولا بسط ، وإذا لم يكن له خوف ورجاء ، وقد يجد شبه حال القبض وشبه حال البسط ، وبطن ذلك قبضا وبسطا ، وليس هو ذلك ، وإنما هو م يعتر به فيضة قبضا ، واهتزاز نفسي ونشاط طبيعي يظنه بسطا ، والهم والنشاط يصدران من محل النفس ومن جوهرها لبقاء صفاتها ، وما دامت صفة الأمانة فيها بقية على النفس يكون منها الاهتزاز والنشاط . والهم : وهج ساجور النفس ، والنشاط : ارتقاء موج النفس عند تلاطم بحر الطبع ، فإذا ارتقى من حال المحبة العامة إلى أوائل المحبة الخاصة يصير ذاهلا وذو قلب وذو نفس لومة ، ويتناوب القبض والبسط فيه عند ذلك ، لأنه ارتقى من رتبة الإيمان إلى رتبة الإيقان وحال المحبة الخاصة ، فيقبضه الحق تاروق بسطه أخرى .

قال الواصل : يقبضك عما لك ويبسطك فما له . وقال النووي : يقبضك بإياك ، وببسطك لإيائه . واعلم أن وجود القبض لظهور صفة النفس وغلبتها ، وظهور البسط لظهور صفة القلب وغلبته ، والنفس مادامت لومة فارة مغلوطة وتارة غالبة والقبض والبسط باعتبار ذلك منها . وصاحب القلب تحت حجاب نوراني لوجود قلبه كأن صاحب النفس تحت حجاب ظلامي لوجود نفسه . فإذا ارتقى من القلب وخرج من حجاب لا يقيد الحال ولا يصرف فيه . فيخرج من تصرف القبض والبسط حينئذ ، فلا يقبض ولا يبسط مادام متخلصا من الوجود النوراني الذي هو القلب ومتحققا بالقرب من غير حجاب النفس والقلب ؛ فإذا عاد إلى الوجود من الفناء والبقاء يعود إلى الوجود النوراني الذي هو القلب ، فيعود القبض والبسط إليه عند ذلك ومهما تخلص إلى الفناء والبقاء فلا قبض ولا بسط .

قال قارص : أولا القبض ثم البسط ثم لا قبض ولا بسط ، لأن القبض والبسط يقع في الوجود فاما مع الفناء والبقاء فلا ثم إن القبض قد يكون عقوبة الإفراط في البسط . وذلك أن الوارد من الله تعالى يرد على القلب فيشتغل القلب منه روحا وفرحا واستبشارا ؛ فتسرق النفس السمع عند ذلك وتأخذ نصيبها ؛ فإذا وصل أثر الوارد إلى النفس طغت بطبها وأفرطت في البسط حتى تشاكل البسط نشاطا فتقابل بالقبض عقوبة . وكل القبض إذا فاقش لا يكون إلا من حركة النفس وظهورها بصفتها ولو تأديت النفس وعدلت ولم تجر بالطين تارة وبالطين أخرى ما وجد صاحب القلب القبض ومادام روحه وأسه ورعاية الاعتدال الذي يسد باب القبض متلق من قوله تعالى (لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم) فوارد الفرح مادام موقوفا على الروح والقلب لا يكشف ولا يستوجب صاحب القبض سجالا لطف بالفرح بالوارد بالإيواء إلى الله وإذا لم يتجنى بالإيواء إلى الله تعالى طغلت النفس وأخذت حظها من الفرح وهو الفرح بما أوتي الممنوع منه . فمن ذلك القبض في بعض الأحيان وهذا من ألقف الذنوب الموجبة للقبض وفي النفس من حركاتها وصفاتها وبات متعددة موجبة للقبض ثم الخوف والرجاء لا يمد بها صاحب القبض والبسط ولا صاحب الانس والهمية لانهما من ضرورة الإيمان فلا يندمان وأما القبض والبسط فيندمان عند صاحب الإيمان لتقصان الحظ من القلب وعند صاحب الفناء والبقاء والقرب لتخلسه من القلب وقد يرد على الباطن قبض ويسطو ولا يعرف

سببها ، ولا يخفى سبب القبض والبسط إلا على قليل الحظ من العلم الذي لم يحكم علم الحال ولا علم المقام ومن أحكم علم الحال والمقام لا يخفى عليه سبب القبض والبسط ، وربما يشبهه عليه سبب القبض والبسط كما يشبهه عليه العلم بالقبض والنفاسط بالبسط ، وإنما علم ذلك لمن استقام قلبه ، ومن عدم القلب والبسط وارتقى منهما فنفسه مطمئنة لا تنتقدح من جوهرها نار توجب القبض ، ولا يلاطم بحر طبعها من أهوية الهوى حتى يظهر منه البسط وربما صار مثل هذا القبض والبسط في نفسه لا من نفسه ، فتكون نفسه مطمئنة بطبع القلب فيجربى القبض والبسط في نفسه مطمئنة ، وما لقلبه قبض ولا بسط لأن القلب متحصن بشعاع نور الروح مستقر في دعة القرب فلا قبض ولا بسط ومنها : الفناء والبقاء وقد قيل : الفناء أن يفنى عن الحظوظ فلا يكون له في شيء حظ ، بل يفنى عن الأشياء كلها شغلا بمن فنى فيه . وقد قال عامر بن عبد الله : لا أبالي امرأة رأيت أم حاطة ، ويكون محفوظا فيما لله عليه مصروفان جميع المخالفات والبقاء بعقبه وهو أن يفنى عماله ويقتى بما لله تعالى .

وقيل الباقي أن تصير الأشياء كلها له شيئا واحدا ، فيكون كل حركاته في موافقة الحق دون مخالفته ، فكان فانيا من المخالفات باقيا في الموفقات

وعندي أن هذا الذي ذكره هذا القائل هو مقام صحة التوبة النصوح ، وليس من الفناء والبقاء في شيء . ومن الإشارة إلى الفناء ما روى عن عبد الله بن عمر أنه سلم عليه إنسان وهو في الطواف فلم يرد عليه ففكاه إلى بعض أصحابه ، فقال له كننا نرامى الله في ذلك المكان .

وقيل الفناء هو النبية عن الأشياء كما كان فناء موسى حين تملى ربه للجبل .

وقال الخراز الفناء هو الثلاثي بالحق ، والبقاء هو الحضور مع الحق

وقال المجتهد الفناء استعجام الكل عن أوصافك واشتغال الكل منك بكتبه .

وقال إبراهيم بن شيخان : علم الفناء والبقاء يدور على إخلاص الوجدانية وصحة العبودية ، وما كان غير هاتين من المغالط والزندقه .

وسئل الخراز ما علامة الفناء ؟ قال : علامة من ادعى الفناء ذهب حظه من الدنيا والآخرة إلا من الله تعالى .

وقال أبو سعيد الخراز . أهل الفناء في الفناء صحتهم أن يصحهم علم البقاء وأهل البقاء في البقاء صحتهم أن يصحهم علم الفناء .

واعلم أن أقاويل الصيوخ في الفناء والبقاء كثيرة فبعضها إشارة إلى فناء المخالفات وبقاء والموافقات وهذا يقتضيه التوبة النصوح ، فهو ثابت بوصف التوبة وبعضها يشير إلى ذوال الرغبة والحرص والامل وهذا يقتضيه الزهد وبعضها إشارة إلى فناء الأوصاف الذمومة وبقاء الأوصاف الحمودة وهذا يقتضيه تزكية النفس وبعضها إشارة إلى حقيقة الفناء المطلق وكل هذه الإشارات فيها معنى الفناء من وجه ولكن الفناء المطلق هو ما يستولى من أمر الحق سبحانه وتعالى على كون العبد فيقلب كون الحق سبحانه وتعالى على كون العبد ، وهو ينقسم إلى فناء ظاهر وفناء باطن ، فأما الفناء الظاهر : فهو أن يتجلى الحق سبحانه وتعالى بطريق الافعال ويسلب عن العبد اختياره وإرادته فلا يرى لنفسه ولا لغيره فعلا إلا بالحق ثم يأخذ في المعاملة مع الله بحسبة حتى سميت أن بعض من أقيم في هذا المقام من كان يبق أياما لا يتناول الطعام والشراب حتى يتجرده له فعل الحق فيه ويقض الله له من علمه ويسقيه كيف شاء وأحب وهذا لعمري فناء . لأنه فنى عن نفسه وعن التغير نظرًا إلى فعل الله تعالى بفناء فعل غير الله . والفناء الباطن أن يكشف تارة بالصفات وتارة لمشاهدة آثار عظيمة الذات . فيستولى على باطنه أمر الحق حتى لا يبقى له هاجس ولا وسواس وليس من ضرورة الفناء أن يغيث احساسه وقد يتفق غيبة الإحساس لبعض الأشخاص وليس ذلك من ضرورة الفناء على الإطلاق .

وقد سألت الشيخ أبا محمد بن عبد الله البصري وقلت له : هل يكون بقاء التخيلات في البر ووجود الوساوس

من الشرك الخفي ؟ - وكان عندي أن ذلك من الشرك الخفي - فقال لي : هذا يكون في مقام الفناء . ولم يذكر أنه مل هو من الشرك الخفي أم لا ؟ ثم ذكر حكاية مسلم بن يسار أنه كان في الصلاة فوجدت أسطوانة في الجامع فأنزعج لحدثها أهل السوق ، فدخلوا المسجد قراءه في الصلاة ولم يحس بالأسطوانة وورقوها ، فهذا هو الاستغراق والفناء باطنا ، ثم قد يتسع وعاءه حتى يكون متشققا بالفناء وممتاء روحا وقلبا . ولا ينبغي عن كل ما يجري عليه من قول وفعل ، ويكون من أقسام الفناء : أن يكون في كل فعل وقول ومرجعه إلى الله وينتظر الإذن في كليات أموره ليسكون في الأشياء بالله لا بنفسه ، فتارك الاختيار منتظرا لفعل الحق فإن وصاحب الانتظار لإذن الحق في كليات أموره واجمع إلى الله بباطنه في جرياتها فإن ، ومن ملكه الله تعالى اختياره وأطلقه في التصرف يختار كيف شاء وأراد لا منتظرا للفعل ولا منتظرا للإذن هو باق وبالقوى في مقام لا يصحبه عن الحق عن الخلق ولا الخلق عن الحق والقائ محجوب بالحق عن الخلق والفناء الظاهر لأرباب القلوب والأحوال والفناء الباطن لمن أطلق عن وثائق الأحوال وصار بالله لا بالأحوال وخرج من القلب فصار مع قلبه لأمع قلبه .

### الباب الثاني والستون

#### في شرح كلمات مشيرة إلى بعض الأحوال في اصطلاح الصوفية

أخبرنا الشيخ الثقة أبو الفتح محمد بن عبد الباقي بن سليمان إجازة عن أبي الفضل حمد بن أحمد عن الحافظ أبو نعيم الأصبهاني عن محمد بن إبراهيم عن أبو مسلم الكشي عن مسور بن عيسى عن القاسم بن يحيى عن ياسين الزيات عن أبي الزبير عن جابر عن النبي ﷺ قال « إن من معادن التقوى تملك إلى ما قد طبت علم ما تعلم ، والتقص فيما علبت قلة الزيادة فيه ، وإنما يرعد الرجل في علم ما لم يعلم قلة الانتفاع بما قد علم » فشايخ الصوفية أحكموا أساس التقوى ، وتعلموا العلم لله تعالى وعملوا بما علوا لموضع تقواهم ، فعلمهم الله تعالى ما لم يعلموا من الغرائب العلوم دقيق الإشارات واستنبطوا من كلام الله تعالى غرائب العلوم وعجائب الأسرار ويرسخ قدمهم في العلم . قال أبو سعيد الخراز أول الفهم لكلام الله العمل به لأن فيه العلم والفهم والاستنباط . وأول الفهم إلقاء السمع والمشاهدة لقوله تعالى ( إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد ) وقال أبو بكر الواسطي : الراسخون في العلم هم الذين رسخوا بأرواحهم في غيب الغيب وفي سر السر ، فعرفهم ، وأراد منهم من مقتضى الآيات ما لم يرد من غيرهم وعاضوا بحر العلم بالفهم لطلب الزيادات فأنكشف لهم مدخور الخرائن وانخروا تحت كل حروف وآية من الفهم وعجائب النص فاستخرجوا الدور والجواهر ونطقوا بالحكمة .

وقد ورد في الخبر عن رسول الله ﷺ فيما رواه سفيان بن عيينة عن أبي جريح عن عطاء عن هريرة أنه قال إن من العلم كيسة المسكون لا يعلمه إلا العلماء بالله فإذا نطقوا به ينكره إلا أهل العزة بالله .

أخبرنا أبو زرعة عن أبو بكر بن خلف عن أبو عبد الرحمن عن الصرياني عن ابن عائشة عن القرشي يقول : هي أسرار الله تعالى يبينها إلى أمتائه أوليائه وسادات النبلاء من غير سماع ولا دراسة وهي الأسرار التي لم يطلع عليها إلا الخواص .

وقال أبو سعيد الخراز : للمارفين خزائن أودعها علوم ما عرفت وأنياء عجيبية يتكلمون فيها بلسان الأدبية ويخبرون عنها بعبارة الآذلية وهي من العلم المجهول ، فقوله : بلسان الأدبية وعبارة الآذلية ، إشارة إلى أنهم بالله يتنطقون وقد تعالى على لسان نبيه ﷺ ( ن يتنطق ) وهو العلم الذي قال الله تعالى فيه في حق الخضر ( آتيناها رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علما ) فمما تداولته ألسنتهم من الكلمات تقييما من بعضهم لبعض ، وإشارة منهم إلى أحوال يحدونها ومعاملات قلبية يعرفونها قولهم الجمع والتفرقة ، قيل أصل الجمع والتفرقة قوله تعالى ( شهد الله أنه لا إله إلا هو ) فهذا جمع ثم فرق فقال ( والملائكة وأولو العلم ) وقوله تعالى ( آمنا بالله ) جمع ثم فرق بقوله



(وما أنزل إلينا) والجمع أصل والتفرقة فرع ، فكل جمع بلا تفرقة زندقه ، وكل تفرقة بلا جمع تعطيل .  
وقال الجنيد : القرب بالوجد جمع ، وغيبته في البشرية تفرقة . وقيل : جميعهم في المرة وفرقهم في الأحوال ،  
والجمع اتصال لا يصاحبه صاحبه إلا الحق ، فحق شاهد غيره فما جمع ، والتفرقة شهود لمن شاء بالمباينة ، وعباراتهم في  
ذلك كثيرة ، والمقصود أنهم أشاروا بالجمع إلى تجريد التوحيد ، وأشاروا بالتفرقة إلى الاكتساب ، فعلى هذا  
لا جمع إلا بتفرقة ، ويقولون فلان في عين الجمع ، يعنون استيلاء مراقبة الحق على باطنه ، فإذا عاد إلى شيء من أعماله  
عاد إلى التفرقة ، فصحة الجمع بالتفرقة ، وصحة التفرقة بالجمع ، فهذا يرجع حاصله إلى أن الجمع من العلم بالله ، والتفرقة  
من العلم بأمر الله ، ولا بد منهما جميعا .

قال المزني : الجمع بين الفناء بالله ، والتفرقة العبودية متصل ببعضها ببعض ، وقد غلط قوم وادعوا أنهم في عين  
الجمع ، وأشاروا إلى صرف التوحيد وعلوا الاكتساب فتردقوا ، وإنما الجمع حكم الروح ، والتفرقة حكم القالب  
وما دام هذا التركيب باقيا فلا بد من الجمع والتفرقة .

وقال الواسطي : إذا نظرت إلى نفسك فرقت وإذا نظرت إلى ربك جمعت ، وإذا كنت قائما بنفوك فأنت فان  
بلا جمع ولا تفرقة . وقيل : جميعهم بذاته ، وفرقهم في صفاته ، وقد يربدون بالجمع والتفرقة : أنه إذا أثبت لنفسه  
كسبا ونظراً إلى أعماله فهو في التفرقة ، وإذا أثبت الأشياء بالحق فهو في الجمع ، وبحجج الإشارات يبنى أن الكون  
يفرق والمكون يجمع ، فمن أفرد المكون جمع ، ومن نظر إلى الكون فرق ، فالتفرقة عبودية والجمع توحيد ، فإذا  
أثبت طاعته نظراً إلى كسبه فرق ، وإذا أثبتا بالله جمع ، وإذا تحقق بالفناء فهو جمع الجمع ، ويمكن أن يقال رؤية  
الأفعال تفرقة ، ورؤية الصفات جمع ، ورؤية الذات جمع الجمع .

سئل بعضهم عن حال موسى عليه السلام في وقت الكلام فقال : أفنى موسى عن موسى فلم يكن لموسى خبر من  
موسى ، ثم كلم ، فكان المكلم والمكلم هو ، وكيف كان يطبق موسى محل الخطاب ورد الجواب لولا إياها سمع ،  
ومعنى هذا أن الله تعالى منحه قوة بتلك القوة سمع ، ولولا تلك القوة ما قدر على السمع ، ثم أنشد القائل :

وبدا له من بعد ما اندمل الهوى برق تألق موهنا لمصاته  
يسد كعاشية الرداء ودونه صعب الذرى متنع أركانه  
فيذا لينظر كيف لاح ظم يطلق نظراً إليه وردده أشجانه  
فانثار ما اشتملت عليه ضلوعه والماء ما صححت به أحفانه

ومنها قولهم : التجلي والاستتار . قال الجنيد : إنما هو تأديب وتهذيب وتذويب ، فالتأديب محل الاستتار  
وهو للعوام ، والتهذيب للعواص وهو التجلي ، والتذويب للاولياء وهو المشاهدة .  
وحاصل الإشارات في الاستتار والتجلي راجع إلى ظهور صفات النفس .

ومنها الاستتار : وهو إشارة إلى غيبة صفات النفس بكمال قوة صفات القلب . ومنها التجلي ، وقد يكون بطريق  
الأفعال ، أو بطريق الصفات ، أو بطريق الذات ، والحق تعالى أبقى على الخواص موضع الاستتار رحمة منه لهم  
ولغيرهم ، أما لهم فلاهم به يرجعون إلى مصالح النفوس ، وأما لغيرهم فلاهم لولا مواضع الاستتار لم ينتفع بهم  
لاستغراقهم في جمع الجمع ويروزمه الله الواحد القهار .

قال بعضهم : علامة تجلي الحق للاسرار هو أن لا يشهد السر ما يتسلط عليه التعبير ويحويه الفهم ، فمن عبر أو  
فهم فهو صاحب استدلال لا ناظر اجلال .

وقيل : التجلي : رفع حجب البشرية لا أن يتلون ذات الحق عز وجل . والاستتار : أن تكون البشرية حائلة  
بينك وبين شهود الغيب .

ومتها : التجريد والتفريد ، الإشارة منهم في التجريد والتفريد أن العبد يتجرد عن الأغراض فيما يفعله ، لا يأتي

بما يأتي به نظراً إلى الأغراض في الدنيا والآخرة ، بل ما كوشف به من حق المظلمه يؤديه حسب جهده عبودية وانقياداً والتفريد : أن لا يرى نفسه فيما يأتي به بل يرى منه الله عليه ، فالتفريد بنى الأغيار ، والتفريد بنى نفسه واستغراه في رؤية نعمه الله عليه وعييته عن كسبه ، ومنها الوجد والتواجد والوجود ، فالوجد ما يرد على الباطن من الله يكسبه فرحاً أو حزناً وبغيره عن هيئته ويتطلع إلى الله تعالى ، وهو فرحة يجدها المغلوب عليه بصفات نفسه ينظر منها لله تعالى . والتواجد استجلاب الوجد بالذكر والتفكير ، والوجود : اتساع فرجة الوجد بانفراج الوجد إلى فضاء الوجدان ، فلا وجد مع الوجدان ، ولا خبر مع العيان ، فالوجد بصرية الزوال والوجود ثابت بثبوت الجبال ، وقد قيل قد كان يطربني وجدي فأقدمني عن رؤية الوجد من في الوجد موجود والوجد يطرب من في الوجد راحته والوجد عند حضور الحق مفقود

ومنها : الغلبة ؛ الغلبة وجد متلاحق ، فالوجد كالبرق يبدن ، الغلبة كتلاحق البرق وتوارده يصيب عن التغيير ، فالوجد يتعلم سريراً ، والغلبة تبقى للأسرار حرزاً متيناً .  
ومنها الماسمة : وهي تفرد الأرواح بجنى مناجاتها ولطيف مناجاتها في سر السر بلطيف إدراكها للقلب ليفرد الروح بها فتلد بها دون القلب .

ومنها السكر والصحو : فالسكر استيلاء سلطان الحال ، والصحو العود إلى ترتيب الأفعال وتهذيب الأقوال ، قال محمد بن خفيف : السكر غليان القلب عند معارضات ذكر المحبوب ، وقال الواسطي : مقامات الوجد أربعة الدهول ، ثم الحيرة ، ثم السكر ثم الصحو . كن سميع بالبحر ، ثم دنائته ، ثم دخل فيه ، ثم أخذته الأمواج ، فعلى هذا : من بقي عليه أثر من سريان الحال فيه فعليه أثر من السكر ، ومن عاد كل شيء منه إلى مستقره فهو صاح ، فالسكر لأرباب القلوب ، والصحو للكاشفين بمحاذات الغريب .

ومنها : الخو والإثبات ، المحو : بإزالة أوصاف النفوس ، والإثبات : بما أدير عليهم من آثار الحب كؤوس أو المحو هو رسوم الأعمال بنظر الفناء إلى نفسه ومأمته ، والإثبات : إثباتها بما أنشأ الحق له من الوجود به ، فهو بالحق لا بنفسه بإثبات الحق إياه مستأنفا بعد أن عمه عن أوصافه .  
قال ابن عطاء الله : يحو أوصافهم ويثبت أسرارهم .

ومنها : علم اليقين وعين اليقين ، فعمل اليقين وحق اليقين ما كان من طريق النظر والاستدلال . وعين اليقين ما كان من طريق الكشف والتوالي . وحق اليقين : ما كان بتحقيق الانفصال عن لوث الصلصال بورود رائد الوصال قال فارس : علم اليقين لا اضطراب فيه ، وعين اليقين : هو العلم الذي أودعه الله الأسرار والعمم إذا انقرد عن نعمت اليقين كان علماً يشبهه ، فإذا انغمس إليه اليقين كان علماً بلا شبهة . وحق اليقين : هو حقيقة ما أشار إليه علم اليقين وعين اليقين .

وقال الجنيد : حق اليقين ما يتحقق العبد بذلك ، وهو أن يشاهد الغيوب كما يشاهد المراتب مشاهدة عيان ، ويصمك على الغيب فيخبر عنه بالصدق ، كما أخبر الصديق حين قال لما كان رسول الله ﷺ « ماذا أيقنت لميائت؟ » قال الله ورسوله . وقال بعضهم علم اليقين حال التفرقة وعين اليقين حال الجمع وحق اليقين جمع الجمع لسان التوحيد .  
وقيل لليقين اسم ورسوم وعين وحق فالاسم والرسم للموام ، وعلم اليقين للأولياء ، وعين اليقين لحواص الأولياء . وحق اليقين للأنياء عليهم الصلاة والسلام ، وحقيقة وحق اليقين اخضع بها نبينا محمد ﷺ  
ومنها الوقت : والمراد بالوقت ما هو غالب على العبد ، وأغلب ماعلى العبد وقته ، فإنه كالسيف بمعنى الوقت يحكمه ويقطع . وقد يراد بالوقت ما يهجم على العبد لا يكسبه ، فتصرف فيه فيكون بحكمه . يقال فلان بحكم الوقت ، يعني ما عوداً عما منه بما الحق .

ومنها: الغيبة والشهود ، فالشهود هو الحضور وقتا بنعت المراقبة وقتا بوصف المشاهدة ؛ فما دام العبد وصوفا بالشهود والرياسة فهو حاضر فإذا فقد حال المشاهدة والمراقبة خرج من دائرة الحضور فهو غائب وقد يشتمون بالغيبة عن الأشياء بالحق، فيكون على هذا المعنى حاصل ذلك واجعا إلى مقام القضاء .

ومنها : الذوق والشرب والرى فالذوق : إيمان والشرب : علم والرى حال فالذوق لأرباب البوادة والشرب لأرباب الطوابع والواقع والرى لأرباب الأحوال وذلك أن الأحوال هي التي تستقر فما لم يستقر فليس بحال وإعما هي لواقع وطوابع وقيل الحال لا تستقر لأنها تحول فإذا استقرت تكون مقاما .

ومنها المحاضرة والمكاشفة والمشاهدة : فالمحاضرة لأرباب التلويح ، والمشاهدة لأرباب التمكين والمكاشفة بينهما إلى أن تستقر فالمشاهدة والمحاضرة لاهل العلم والمكاشفة لاهل العين والمشاهدة لاهل الحق أى حق اليقين .

ومنها: الطوارق والبواهي والباده والواقع والقادح والطوابع والواعم والوالمخ : وهذه كلها ألفاظ متقاربة المعنى ويمكن بسط القول فيها ويكون حاصل ذلك راجعا إلى معنى واحد يكثر بالعبارة فلا فائدة فيه ، والمقصود أن هذه الاسماء كلها مبادئ الحال ومقدماته وإذا صح الحال استوعب هذه الاسماء كلها ومعانيها .

ومنها التلويح والتمكين : فالتلويح لأرباب القلوب لانهم تحت حجب القلوب، والقلوب تخلص إلى الصفات والصفات تعدد بتعدد جهاتها ؛ فظهر لأرباب القلوب بحسب تعدد الصفات تلويحات ولا تجاوز للقلوب وأربابها عن عالم الصفات وأما أرباب التمكين فخرجوا عن مشائم الأحوال وخرجوا خجيب القلوب وباشرت أرواحهم سطوع نور القدرات فارفع التلويح لعدم الثغور في الذات إذ جعلت ذاته عن حلول الحوادث والتغيرات فلا خلوها إلى مواطن القرب من أنصبة تجل الذات ارتفع عنهم التلويح ، فالتلويح حيثئذ يكون في نفوسهم لأنها في محل القلوب لموضع طهارتها وقدا والتلويح واقع في النفوس لا يخرج صاحبه عن حال التمكين لأن جريان التلويح في النفس لبقاء رسم الإنسانية ، وبوت القسم في التمكين كشف حق الحقيقة وليس المعنى بالتمكين أن يكون العبد تغير فإنه بشر وإعما المعنى به: أن ما كوشف به من حقيقة لا يتوارى عنه أبدا ولا يتناقص بل يزيد وصاحب التلويح قد يتناقص الشيء في حقه عند ظهور صفات نفسه وتغيب عنه الحقيقة في بعض الأحوال، ويكون ثبوته على مستقر الإيمان وتلويحه في زوايد الأحوال .

ومنها النفس : ويقال النفس للتهي ، والوقت المبتدئ والحال المتوسط فكأنه إشارة منهم إلى أن المبتدئ يطره من الله تعالى طارق لا يستقر والمتوسط صاحب حال غالب حاله عليه والمنتهى صاحب نفس متمكن من الحال لا يتناوب عليه الحال بالغيبة والحضور ، بل تكون المواجد مقرونة بأقسامه مقيمة لا تتناوب عليه . وهذه كلها أحوال لأربابها ولهم منها ذوق وشرب والله ينفع ببركتهم . آمين

### الباب الثالث والستون : في ذكر شيء من البدايات والنهايات وصحتها

حدثنا شيخنا شيخ الإسلام أبو الحبيب السهروردي عن الشريف أبو طالب الحسين بن محمد الزيني عن كريمة المروزي عن أبو الميثم محمد بن مكي الكشمي عن أبو عبد الله محمد بن يوسف الفريري عن أبو عبد الله محمد بن اسماعيل بن إبراهيم البخاري عن الحيدري عن سفيان بن عيينة عن يحيى بن سعيد الأنصاري عن محمد بن إبراهيم التيمي عن علقمة بن وقاص عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول على المنبر سمعت رسول الله ﷺ يقول « إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو إلى امرأة يتكلمها فهجرته إلى ما هاجر إليه » التية أول العمل وأم المالمريد في ابتداء أمره طريق القوم : أن يدخل طريق الصوفية ويتزيا بزيهم ويجالس طائفتهم فله تعالى فإن دخوله في طريقهم هجرة حاله

ورقة ، وقد ورد « المهاجر من هجر ما نهاه الله » وقد قال الله تعالى ﴿ ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله لم يجزئ له ذلك ﴾ فالمراد بالخروج من هجر ما نهاه الله تعالى ، فإنه إن وصل إلى نهايات القوم فقد لحق بالقوم بالخذل ، وإن أدركه الموت قبل الوصول إلى نهايات القوم فأجره على الله ، وكل من كانت بدايته أحكم كانت نهايته أتم .

أخبرنا أبو زرعة إجازة عن ابن خلف عن أبي الرحمن عن أبي العباس البغدادى عن جعفر الخلى قال : سمعت الجنيد يقول : أكثر العوائق والحوائل والموانع من فساد الابتداء ، فالمراد في أول سلوك هذا الطريق يحتاج إلى إحكام النية ، وإحكام النية : تنزيلها من دواعي الهوى وكل ما كان للنفس فيه حظ عاجل حتى يكون خروجه خالصا لله تعالى .

وكتب سالم بن عبد الله إلى عمر بن العز : اعمل يا عمر أن عون الله للعبد بقدر النية ، فمن تمت نيته تم عون الله له ، ومن قصرت عنه نيته قصرت عنه عون الله بقدر ذلك .

وكتب بعض الصالحين إلى أخيه : أخلص النية في أعمالك يكفك قليل من العمل ، ومن لم يبتدئ إلى النية بنفسه يصعب من بعده حسن النية .

قال سهل بن عبد الله التستري أول ما يؤمر به المريد المبتدئ : التبري من الحركات الممنومة ، ثم النقل إلى الحركات الممودة ثم التفرّد لأمر الله تعالى ، ثم التوقف في الرشد ثم الثبات ، ثم اليان ، ثم التقرب ، ثم المناجاة ثم المصافاة ثم الموالاتة ويكون الرضا والتسليم مراده ، والتفويض والتوكل حاله ثم يمن الله تعالى بهداه بالمعرفة ، فيكون مقامه عند الله مقام المبرئين من الحول والقوة وهذا مقام حلة العرش وليس بعده مقام هذا من كلام سهل جمع فيه ما في البدايات والنهاية .

ومنى تملك المريد بالصدق والإخلاص بلغ مبلغ الرجال ، ولا يحقق صدقة وإخلاصه شيء مثل متابعة أمر الشرع وقطع النظر عن الحلق ، فكل الآفات التي دخلت على أهل البدايات لموضع نظرم إلى الحق . وبلغنا عن رسول الله ﷺ أنه قال ولا يكل إيمان المرء حتى يكون الناس عنده كالأباعر ثم يرجع إلى نفسه فيراها أصغر صاغرة إشارة إلى قطع النظر عن الحلق والخروج منهم وترك التقيد بعاداتهم .

قال أحمد بن حنبل : من أحب أن يكون الله تعالى معه على كل حال فيلزم الصدق ، فإن الله تعالى مع الصادقين ، وقد ورد في الخبر عن رسول الله ﷺ « الصدق يهدي إلى البر » ولا بد للمريد من الخروج من المال والجاه والخروج عن الحلق بقطع النظر عنهم إلى أن يحكم أساسه فيعلم دقائق الهوى وغياها شهوات النفس ، وأقبح شيء للمريد معرفة النفس ، ولا يقوم بواجب حق معرفة النفس من له في الدنيا حاجة من طلب الفضول والزيادات أو عليه من الهوى بقية .

قال زبد بن أسلم خصلتان هما كمال أملك تصبح لانيهم لله بمعصية وتمس ولا تهم لله بمعصية فإذا أحكم الزهد والتقوى انكشف له النفس وخرجت عن حجبها وعلم طريق حركاتها وغنى شهواتها ودساقتها وتلبساتها . ومن تملك الصدق فقد تملك بالعروة الوثقى . قال ذو النون : لله تعالى في أرضه سيف ما وضع على شيء الا قطع وهو الصدق .

وقتل في معنى الصدق أن عابدا من بني اسرائيل راوده ملسكة عن نفسه ، فقال : اجعلوا لي ماء في الخلاه أنتظف به ثم ضم عدل موضع في القصر فرى بنفسه فأوحى الله تعالى إلى ملك الهواء أن أزم عبيدي ، فازمهم ووضع على الأرض وضعا رفيقا ، فليل لا يلبس إلا أغويته فقال ليس لي سلطان على من خالف هواه وبذل نفسه لله تعالى .

وينبغي للمريد أن تكون له في كل شيء نية لله تعالى حتى في أكله وشربه وملبوسه ، فلا يلبس إلا لله ولا يأكل إلا لله ولا يشرب إلا لله ولا ينام إلا لله ، لأن هذه كلها أرفاق أدخلها على النفس إذا كانت لا تستعصى النفس وتجيّب إلى ما يراود منها من المعاملة والاخلاص ، وإذا دخل في شيء من رفق النفس لآفة بعير نية صالحة صار ذلك وبالا

عليه . وقد ورد في الخبر : من تطيب الله تعالى جاء يوم القيامة وريحه أطيب من المسك الأذفر ، ومن تطيب لغير الله عز وجل جاء يوم القيامة وريحه أثنى من الجيفة .

وقيل : كان أنس يقول : طيبوا كني بمسك ، فإن ثابتاً بصاغتي وقيل بدي . وقد كانوا يحسبون اللباس للصلاة مقترناً بين بذلك إلى الله بنيتهم . فالمريد ينبغي أن يتفقد جميع أحواله وأعماله وأقواله ولا يساغ نفسه أن تتحرك بحركة أو تتكلم بكلمة إلا الله تعالى ، وقد رأينا من أصحاب شيخنا من كان ينوي عند كل لقمة ويقول بلسانه أيضاً : أكل هذه اللقمة لله تعالى ، ولا ينفع القول إذا لم تكن الثانية في القلب ، لأن الثانية عمل القلب ، وإنما اللسان ترجمان ، فما لم تشمل عليه عزيمة القلب لله لا تكون نية .

ونادى رجل امرأته وكان يسرح شره فقال : هاتي المدري ، أراد الميل ليفرق شره ، فقالت له امرأته : أجيء بالمدري والمرأة ، فسكت ثم قال : نعم ، فقال له من سمعه ، سكوت وتوقف عن المرأة ثم قلت نعم ، فقال : إن قلت لها هاتي المدري بنية ، فلما قالت ، والمرأة ، لم يكن لي في المرأة نية ، فتوقفت حتى هيا الله تعالى نية ، فقلت نعم ، وكل مبتدئ لا يحكم أساس بدايته بمهاجرة الآلاف والاصدقاء والمعارف وبمسك بالوحدة لاستزدياته . وقد قيل ، من قلة الصدق كثرة الخطأ ، وأنفع ماله لزوم الصمت وأن لا يطرئ سمعه كلام الناس ، فإن باطله يتغير ويتأثر بالآفوال المختلفة ، وكل من يعلم كمال زهده في الدنيا وتمسكه بمحافق التقوى لا يعرفه أبداً ، فإن عدم معرفته لا يشغ عليه خيراً ، وبو اطن أهل الابداء كالشمع يقبل كل نقش ، وربما استعثر المبتدئ بمجرد النظر إلى الناس ، ويستعثر بفصول النظر أيضاً وفصول المشي ، فيقف من الأشياء كلها على الضرورة ، فينظر ضرورة ، حتى لو مشى في بعض الطريق يجتهد أن يكون نظره إلى الطريق الذي يسلكه لا يلتفت يمينه ويساره ، ثم يفتي موضع فطر الناس اليه وإحساسهم منه بالرعاية والاحتراس ، فإن علم الناس منه بذلك أضر عليه من فعله ، ولا يستعقر فصول المشي ، فإن كل شيء من قول وفعل ونظر وسبحا خرج من حد الضرورة بحر إلى الفضول ، ثم يجر إلى قضيب الأصول .

قال سفيان : إنما حرموا الوصول بتضييع الأصول ، فسلك من لا يتمسك بالضرورة في القول والفعل لا يقدر أن يقف على قدر الحاجة من الطعام والشرب والنوم ، ومتى تمدى الضرورة تداعت عزائم قلبه واضلعت شيئاً بدنيته . قال سهل بن عبد الله : من لم يعبد الله اختياراً يعبد الخلق اضطراراً ، ويفتح على العبد أبواب الرخص والانحسار ويحكم مع المالكين .

ولا ينبغي للمبتدئ أن يعرف أحداً من أبواب الدنيا ، فإن معرفته لهم سم قاتل . وقد ورد : الدنيا موقوفة الله فمن تمسك بحبل منها قاده إلى النار . وما حبل من حبالها إلا أكابنائها ، والعالمين لها والجهنم ، فمن عرفهم اغتذب اليها شاء أو أبى .

ويتميز المبتدئ عن مجالسة الفقراء الذين لا يقولون بقيام الليل وصيام النهار ، فإنه يدخل عليه منهم أشرف ما يدخل عليه بمجالسة أبناء الدنيا ، وربما يفررون إلى أن الأعمال شغل المتعبدين ، وأن أبواب الأحوال ارتقوا عن ذلك ، ينبغي للفقير أن يقتصر على الفرائض وصوم رمضان غيباً ولا ينبغي أن يدخل هذا الكلام سمه رأساً . فإنما اختيارنا وما وسنا الأمور كلها ومجالستنا المقراء والصالحين . ورأينا أن الذين يقولون هذا القول ويرون الفرائض دون الزيادات والثوافل تصد القصور مع كوتهم أصحاب في أحوالهم . فعلى العبد التمسك بكل فرض وقضية . فبذلك يثبت قدمه في بدايته : ويراضى يوم الجمعة ويجعله لله تعالى خالصاً لا يمزجه بشيء من أحوال نفسه ومآربها . ويكر إلى الجامع قبل طلوع الشمس بعد غسل الجمعة . وإن اغتسل قريباً من وقت الصلاة إذا أمكنه ذلك لحسن . قال رسول الله ﷺ : يا أبا هريرة اغتسل للجمعة ولو اشترت الماء بمشائك . وما من نبي إلا وقد أمره الله تعالى أن يغتسل للجمعة . فإن غسل الجمعة كفارة للذنوب ما بين الجمعةين . ويشغل بالصلاة والتضرع والدعاء والتلاوة وأنواع الأذكار من غير قنود إلى أن يصل للجمعة . ويجلس متكفاً في الجامع إلى أن يصل فرض العصر وبقيّة النهار

يشغله بالتسبيح والاستغفار والصلاة على النبي ﷺ ، فانه يرى بركة ذلك في جميع الاسبوع حتى يرى ثمرة ذلك يوم الجمعة .

وقد كان من الصادقين من يضبط أحواله وأقواله وأفعاله جميع الاسبوع لانه يوم المزيد لكل صادق ، ويكون ما يجده يوم الجمعة معيارا يعتبر به سائر الاسبوع الذي مضى ، فانه إذا كان الاسبوع سليما يكون يوم الجمعة فيه مزيد الأنوار والبركات ، وما يجد في يوم الجمعة من الظلة وسامة النفس وقلة الانسراح ، فلما ضيع في الاسبوع يعرف ذلك ويعتبر .

ويبقى جدا أن لبس الناس : إما المرتفع من الثياب أو ثياب المتقشفين ليرى بين الزهد ، وفي لبس المرتفع للناس هوى ، وفي لبس الخشن رياء ، فلا يلبس إلا الله .

بلغنا أن سفيان لبس القميص مقلوبا ولم يعلم بذلك حتى ارتفع النهار ونهه على ذلك بعض الناس ، فهم أن يخلع ويغير ثم أسلك وقال . ليست بنية لله ، فلا أخيره فألبسه بنية للناس ، فليعلم العبد ذلك وليعتبره .

ولا بد للبتيدي أن يكون له حظ من تلاوة القرآن ومن حفظه ، فيحفظ من القرآن من السبع إلى الجميع إلى أقل أو أكثر كيف أمكن ، ولا يصني إلى قول من يقول : ملازمة ذكر واحد أفضل من تلاوة القرآن ، فانه يجد بتلاوة القرآن في الصلاة وفي غير الصلاة جميع ما ينبغي بتوفيق الله تعالى : وإنما اختار بعض المشايخ أن يديم المرید ذكرا واحدا ليجتمع المهم فيه ، ومن لازم التلاوة في الخلوة وتمسك بالوحدة تقيده للتلاوة والصلاة أوفى ما يفيد الذکر الواحد ، فإذا سمع في بعض الأحايين يصانع النفس على الذكر مصالحة ، ويؤثر من التلاوة إلى الذکر فانه أخف على النفس .

وينبغي أن يعلم أن الاعتبار بالقلب ، فكل عمل من تلاوة وصلاة وذكر لا يجمع فيه بين القلب واللسان لا يعتد به كل الاحتداد ، فانه عمل ناقص .

ولا يحقر الوسوس وحديث النفس فانه مضر وداء عضال ، فيطالب نفسه أن تصير في تلاوته معنى القرآن مكان حديث النفس من باطله ، فكان التلاوة على اللسان هو مشغول بها ولا يمزجها بكلام آخر ، هكذا يكون معنى القرآن في القلب لا يمزج به حديث النفس ، وإن كان أعجميا لا يعلم معنى القرآن يكون مراقبة حلية باطله ، فيشغل باطله بطلاعة نظر الله إليه لانه مكان حديث النفس : فإن بالدوام على ذلك يصير من أرباب المشاهدة .

قال مالك : قلوب الصديقين إذا سمعت القرآن طربت إلى الآخرة : فليتمسك المرید بهذه الأصول ، وليستعن بدوام الافتقار إلى الله . فيلك ثبات قومه .

قال سهل : على قدر لزوم الانفعال والافتقار إلى الله تعالى يعرف البلاء : وعلى قدر معرفته بالبلاء يكون افتقاره إلى الله : فدوام الافتقار إلى الله أصل كل خير ومفتاح كل علم دقيق في طريق القوم . وهذا الافتقار مع كل الانقاس لا يشقى بمركة ولا يستقل بكلمة دون الافتقار إلى الله فيها . وكل كلمة وحركة خلعت عن مراجعة الله والافتقار فيها لا تعذب غيرا قطعا . علمنا ذلك وتحققناه .

وقال سهل : من انتقل من قس إلى نفس من غير ذكر فقد ضيع حاله : وأدى ما يدخل على من ضيع حاله دخوله فيما لا يعنيه وتركه ما يعنيه .

وبلغنا أن حسان بن سنان قال ذات يوم . لمن هذه الدار ؟ ثم رجع إلى نفسه وقال . مالي وهذا السؤال ؟ وهل هذه إلا كلفة لا تمنني ! وهل هذا إلا لاستيلاء نفسي وقلة أدبها أو إلى على نفسه أن يصوم سنة كفارة لهذه الكلمة فيألفضق نالوا ما نالوا وبقوة العزائم - عزائم الرجال - بلغوا ما بلغوا .

أخبرنا أبو ذرعة بإجازة . قال أخبرنا أبو بكر بن خلف . قال أخبرنا أبو عبد الرحمن . قال سمعت منصورا يقول سمعت أبا عمرو النخعي يقول . سمعت الجنيدي يقول لو أقبل صادق على الله ألف سنة ثم أعرض عنه لحظة لكان

ما فاته من الله أكثر مما ناله ، وهذه الجملة يحتاج المبتدئ أن يحكمها ، والمنتهى عالم بحقائقها ، فالمبتدئ صادق والمنتهى صديق .

قال أبو سعيد القرشي : الصادق الذي ظاهره مستقيم وباطنه يميل أحيانا إلى حظ النفس ، وعلامته أن يحد الحلاوة في بعض الطاعة ولا يجمدا في بعض ، وإذا اشتغل بالذكر نور الروح ، وإذا اشتغل بمحوظ النفس يجب عن الأذكار . والصديق : الذي استقام ظاهره وباطنه يمد الله تعالى بتلويح الأحوال ، لا يصحبه عن الله عن الأذكار أكل ولا نوم ولا شرب ولا طعام ، والصديق يريد نفسه لله . وأقرب الأحوال إلى النبوة الصديقية . وقال أبو يزيد : آخر نهايات الصديقين أول درجة الأنبياء .

واعلم أن أبواب النهايات استقامت بواطنهم وظواهرهم ، وأرواحهم خلصت عن ظلمات النفوس ووطئت بساط القرب ، ونفوسهم متفاداة مطوعة صالحة مع القلوب بجمية إلى كل تحييب القلوب ، أرواحهم متعلقة بالمقام الأعلى ، انطفاة فيهم نيران الهوى ، ونفس في بواطنهم صريح العلم وانكشف لهم الآخرة ، كما قال رسول الله ﷺ في حق أبي بكر رضي الله عنه « من أراد أن ينظر إلى ميت يمضي على وجه الأرض فيلنظر إلى أبي بكر » إشارة منه عليه الصلاة والسلام ما كوشف به من صريح العلم الذي لا يصل إليه عوام المؤمنين إلا بمداموت حيث يقال « فكشفنا عنك غطاءك فبصر لك اليوم حديد » فأبواب النهايات ما تمت أهويتهم وخلصت أرواحهم .

قال يحيى بن معاذ - وقد سئل عن وصف المعارف ، فقال : رجل معهم بائن منهم . وقال مرة : عبد كان فيان فأرباب النهايات هم عند الله بحقيقتهم معوقين بتوقيف الأجل ، يعلمهم الله تعالى من جوده في خلقه ، هم يهدي بهم يرشد بهم يعذب أهل الإرادة ، كلامهم دواء ونظرهم دواء ظاهرهم محفوظ بالحكم وبواطنهم معمور بالعلم . قال ذو النون : علامة المعارف ثلاثة لا يخطئ . نور معرفته نور ورعه ، ولا يستغنى بطلان من العلم بنقض عليه ظاهرا من الحكم ، ولا يجمعه كثرة نعم الله وكرامته على تلك أستاذ محارم الله ، فأرباب النهايات كلما ازدادوا نعمة ازدادوا عبودية ، وكلما ازدادوا دنيا ازدادوا قربا وكلما ازدادوا سجاها ورفعة ازدادوا تواضعا وذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين وكلما تناولوا شهوة من شهوات النفوس استخرجت منها شكرا صافيا يتناولون الشهوات نارة وفقا بالنفوس لأنها معهم كالأطفال الذي يلطف بالشيء ويهدي له شيء . لأنه مقهور تحت السياسة مرحوم ملطوف به . وتارة يمنون نفوسهم الشهوات تأسيسا بالأنبياء واختيارهم الثقل من الشهوات الدنيوية .

قال يحيى بن معاذ : الدنيا عروس تطلبها ماضطرتها والزهديها يستخم وجهها وينتف شمرها ويفرق ثوبها والمعارف بالله مشتغل بسيده ولا يلتفت إليها .

واعلم أن المنتهى مع كمال حاله لا يستغنى أضعاف سياسة النفس ومنعها الشهوات وأخذ الحظ من زيادة الصيام والقيام وأنواع البر ، وقد غلط في هذا خلق ، وظنوا أن المنتهى استغنى عن الزيادات والنوافل ولا حل قلبه من الأسترال في تناول الملاذل الشهوات وهذا خطأ لا من حيث إنه يجب المعارف عن معرفته ، ولكن يوقف عن مقام المزيد وقوم لما رأوا أن هذه الأشياء لا تؤثر فيهم قسوة ولا تورثهم حجة ركنوا إليها واسترسلوا فيها وقتعوا بأداء الفرائض واتسعروا في المأكل والمشرب ، وهذا الانبساط منهم بقية من سكر الأحوال ، وتقيد بنور الحال ، وعندهم التخلص بالكلية إلى نور الحق ، ومن تخلص من نور الحال إلى نور الحق يذهب عنه بقايا السكر ويوقف نفسه مقام العبيد ، كأحد عوام المؤمنين يتقرب بالصلاة والصوم وأنواع البر حتى يأماته الأدنى عن الطريق ، ولا يستكبر ولا يستنكف أن يعود في عوام المؤمنين من إظهار الإرادة بكل بر وصلة ، فيتناول الشهوات وقتا رققا بالنفس الملهمة الزكاة المتفاداة المعارة لا أنها أسيرة ، وبمنعها الشهوات وقتا لأن ذلك سلاحها واعتبر هذا سواء بحال الصبي فانه إن جازر حد الاعتدال من إعطاء المراد وقتا ومنه وقيا نفس طبعه لأن الجملة لا بد من قضا بسياسة العلم وما دامت الجملة باقية لا بد من سياسة العلم ، وهذا باب غامض دخل في النهايات على المنتهى من ذلك دواخل ووقع الركن وانسد

به باب المزيد ، فالمتبهي ملك قاضية الاختيار في الأخذ والتترك ، ولا بد من أخذ وترك في الأعمال والمخطوط ، ففي الأعمال لابد له من أخذ وترك فارة يأتي بالأعمال كأحد الصادقين ، وتارة يترك زيادة الأعمال وقبالات النفس وتارة يأخذ المخطوط والشهوات دفقا بالنفس ، وتارة يتركها افتقار للنفس بحسن السياسة فيكون في ذلك كله مختارا ، فمن ساكن ترك المخطوط بالسكينة ، فهو زاهد تارك بالسكينة ، ومن استرسل في أعفها فهو راغب بالسكينة والمتبهي شمل الطرفين فانه على غاية الاعتدال واقف على الصراط بين الإفراط والتفريط فمن ردت إليه الأقسام في النهاية فأخذها زاهدا في الزهد فهو تحت قبر الحال من ترك الاختيار وتارك الاختيار الوقت مع فعل الله تعالى مقيد بالحال ، وكما أن الزاهد مقيد بالترك تارك الاختيار فكذلك الزاهد في الزهد الأخذ من الدنيا ماسبق إليه لرويته فعل الله مقيدا بالأخذ وإذا استمرت النهاية لا يتقيد بالأخذ ولا بالترك بل يترك وقتا واختيار من اختيار الله ويأخذ وقتا واختياره من اختيار الله . وهكذا صومه النافذة وصلاته النافذة يأتي بهما وقتا ويسمح لنفس وقتا لانه مختار صحيح في الاختيار في الحال وهذا هو الصحيح ونهاية النهاية وكل حال يستمر ويستقيم بشا كل حال رسول الله ﷺ وهكذا كان رسول الله ﷺ يقوم من الليل ولا يقوم القليل كله . ويصوم من الشهر ولا يصوم الشهر كله غير رمضان ويتناول الشهوات . ولما قال الرجل إني عزم أن لا أكل اللحم . قال فإني أكل اللحم وأحبوه سألت ربي أن يطعمني كل يوم لأطعمني . وذلك بذلك على أن رسول الله ﷺ كان مختارا في ذلك ، وإن شاء أكل وإن شاء لم يأكل ، وكان يترك الأكل اختيارا ، وقد دخلت الفتنة على قوم كلما قيل لهم : إن رسول الله ﷺ فعل كذا يقولون : كان رسول الله ﷺ مشرعا ، وهذا إذا قالوه على معنى أنه لا يلزمهم التأسي به جهل محض فان الرخصة الوقوف على حد قوله ، والمزيمة التأسي بفعله . وقول رسول الله ﷺ لأرباب الرخص وقوله لأرباب المزامم ، ثم إن المتبهي يحاكى حالة حال رسول الله عليه الصلاة والسلام في دعا الخلق إلى الحق ، فكل ما كان يعتمد رسول الله ﷺ ينبغي أن يعتمد . فكان قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم وصيامه الزائد لا يخلو : إما أنه كان يعتمد به وإما أنه كان يزيد كان يحده بذلك . فإن كان يعتمد به فالمتبهي أيضا مقتدى يلبي أن يأتي بمثل ذلك والصحيح الحق أن رسول الله ﷺ لم يفعل ذلك بمجرد الاقتداء . بل كان يحده بذلك زيادة . وهو ما ذكرناه من تهذيب الجلبة : قال الله تعالى خطابا له ( واعبد ربك حتى يأتيك اليقين ) لانه بذلك ازداد استمداد من الحضرة العلية وقرع باب الكرم . والتي عليه الصلاة والسلام مفتقر الى الويادة من الله تعالى غير مستغن عن ذلك . ثم في ذلك سر غريب وذلك أن رسول الله ﷺ برأية جنسية النفس كان يدهو الخلق إلى الحق ولولا رابطة الجنسية ما وصلوا اليه ولا انتفعوا به وبين نفسه الطاهرة ونفوس الايتاع رابطة التأليف كما بين روحه وأرواحهم رابطة التأليف ورابطة التأليف أن النفوس ألقت ألقا . كما أن الارواح ألقت أولا ولكل روح مع نفسه تأليف خاص والسكون والتأليف والامتزاج واقع بين الارواح والنفوس وكان رسول الله ﷺ يقدم العمل لتعفية نفسه ونفوس الايتاع . فإحتاج اليه نفسه من ذلك ناله . وما فضل من ذلك وصل إلى نفوس الأمة . وهكذا انتهى مع الأصحاب والايتاع على هذا المعنى . فلا يتخلف عن الويادات والتواقل . ولا يسترسل في الشهوات والذات إلا بدلالة تخضع النفس . ولا يعطى الاعتدال حق من ذلك إلا بتأييد الله تعالى نور الحكمة وكل من يحتاج إلى صفة الجلوة الغير لابد له من خلوة صحيحة بالحق . حتى تكون جلوته في حاية خلوته . ومن يترامى له أن أوقاته كلها خلوة وأنه لا يصحبه شيء . وأن أوقاته بالله وقه ولا يرى نقصا لأن الله ماضنه لمحققة المراد فهو صحيح في حاله ، غير أنه تحصى قصور ، لانه مانبه لسياسة الجلبة . وما عرف سر تمليك الاختيار . وما وقف من البيان على البيضاء الثنية . وقد نقلت عن المشايخ كلمات فيها موضع الانتباه . فقد يسممها الإنسان ويبني عليها . والاولى أن يفترق إلى الله تعالى في أي كلمة يسممها حتى يسمعه الله من ذلك الصواب .

نقل عن بعضهم أنه سئل عن كمال المعرفة فقال إذا اجتمعت المتفرقات . واستوت الاحوال والامكان . وسقطت



رؤية التمييز ومثل هذا القول يوم أن لا يبقى تمييز بين الخلوة والخلوة وبين القيام بصور الاعمال وبين تركها ولم يفهم منه أن القائل أراد بذلك معنى خاصا، يعنى أن حظ المعرفة لا يتغير بحال من الاحوال، وهذا صحيح، لأن حظ المعرفة لا يتغير ولا يفترق إلى التمييز وتستوى الاحوال فيه، ولكن حظ المرید يتغير ويحتاج إلى التمييز، وليس في هذا الكلام أمثاله ما ينافي ما ذكرناه .

فيسأل محمد بن الفضل حاجة العارفين إلى ماذا ؟ قال حاجتهم إلى الحصلة التي كلكت بها المحاسن كلها الا وهي الاستقامة، وكل من كان أتم معرفة كان أتم استقامة ، فاستقامة أرباب النهاية على التام، والعبد في الابتداء مأخوذ في الاعمال محجوب بها عن الاحوال وفي التوسط محفوظ بالاحوال فقد يجب عن الاعمال وفي النهاية لا تحجب الاعمال عن الاحوال ولا الاحوال عن الاعمال، وذلك هو الفضل العظيم

سئل الجنيد عن النهاية فقال هي الرجوع إلى البداية ، وقد فسر بعضهم قول الجنيد فقال معناه أنه كان في ابتداء أمره في جهل ، ثم وصل إلى المعرفة ، ثم رد إلى الجهل والجهل ، وهو كالتفولية يكون جهل ثم علم ثم جهل قال الله تعالى ﴿ لكيلا يعلم بعد علم شيئا ﴾

وقال بعضهم أعرف الخلق بالله أشدهم تحيرا فيه ويجوز أن يكون معنى ذلك ما ذكرناه أنه يبادئ الاعمال ، ثم يرقى إلى الاحوال ثم يجمع له بين الاعمال والاحوال ، وهذا يكون للمنتهى المراد المأخوذ في طريق المحبوبين تنجذب روحه إلى الحضرة الإلهية وتستبج القلب ، والقلب يستبج القالب فيكون بكنيته قائما بالله ساجدا بين يدي الله تعالى ، كما قال رسول الله ﷺ « سجد لك سوادى وخيالى » وقال الله تعالى ﴿ ولله يسجد من فى السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والآصال ﴾ والظلال القوابل تسجد بسجود الارواح وعند ذلك تسرى روح المحبة في جميع أجزائهم وأعضائهم ، فيتلذذون بذكر الله وتلاوة كلامه بحبه وودا ، فيحبهم الله تعالى ويحبهم إلى خلقه نعمة منه عليهم وفضلا ، على ما أخبرنا شيخنا ضياء الدين أبو النجيب السهروردى رحمه الله عن أبوطالب الزينى عن كريمة المرزوية عن أبو الميثم الكشميرى عن أبو عبد الله الفريرى عن أبو عبد الله البخارى عن إسحق عن عبد الصمد عن عبد الرحمن بن دينار عن أبيه عن أبي صالح عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إن الله تعالى إذا أحب عبدا نادى جبريل إن الله تعالى قد أحب فلانا فأحبه ، فيحبه جبريل ثم ينادى جبريل فى السماء إن الله قد أحب فلانا فأحبه ، فيحبه أهل السماء ، ويوضع له القبول فى الارض » وبالله العون والعصمة والتوفيق

تم بحمد الله المعيد المبدي

كتاب عوارف المعارف للإمام السهروردى

والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين

## فهرس

### ملحق كتاب إحياء علوم الدين

صفحة	صفحة
٢٦	كتاب تعريف الأحياء بفضائل الإحياء
٢٧	٢ خطبة الكتاب
	٢ المقدمة في عنوان الكتاب
٢٧	٣ المقدمة في فضل الكتاب وبعض المدائح
المقربين	والتناء من الأكابر عليه والجواب عما
٣٠	استشكل منه وطعن بسببه فيه
٣١	٤ فصل فيمن أثنى على الإحياء من العلماء
وغير ذلك	الأعلام
٣٣	٧ فصل في بيان المواضع التي استشكل فيها على
	الإحياء والجواب عنها
٣٥	٨ خاتمة في الإشارة إلى ترجمة الإمام الغزالي
٣٥	وسبب رجوعه إلى طريقة الصوفية رضي
وصوله إلى ذلك الرقيق الأعلى	الله عنهم
٣٥	كتاب الإملاء في إشكالات الإحياء
فصل في معنى ليس في الإيمان أبدع من	١٣ خطبة الكتاب
صورة هذا العالم الخ	١٤ ذكر مراسم الأسئلة في المثل
٣٦	١٥ مقدمة في الألفاظ المستعملة
غير مستنكر	١٨ وصية لطالب العلوم والتأطر في التصانيف
٣٨	والمستشرق على كلام الناس وكتب
٣٨	الحكمة
٣٨	١٩ ابتداء الأجوبة عن مراسم الأسئلة
٣٩	٢١ بيان مقالة أهل التعلق المجرد وتمييز فرقهم
للالية سر لو انكشف لبطلت النبوات	٢٢ فصل في بيان اللفظ المنبي عن التوحيد
والتبوات سر لو انكشف لبطل العلم ،	٢٢ فصل فإن قلت فما الذي صد هؤلاء الأصناف
وللعلم سر لو انكشف بطلت الأحكام	الثلاثة من أهل التعلق عن النظر ، والبحث
٤٩	حتى تعلموا ، أو عن الاعتقاد حتى تخلصوا
فصل في حكم هذه العلوم المكتوبة في الطلب ،	من عذاب الله الخ
وسلوك هذه المقامات ، ووفق هذه الدرجات ،	٢٤ بيان أصناف أهل الاعتقاد المجرد
واستفهام هذه المخاطبات .	

مصحفة

٤٠ فصل لآى شئ ذكرت هذه العلوم بالإشارات  
دون العبارات وبالمؤدود الصريح بما يشابه  
من الألفاظ دون المحكمات

كتاب حوارف المعارف

٤٢ خطبة الكتاب

٤٤ الباب الأول في ذكر منشأ علوم الصوفية  
٤٧ الباب الثاني في تخصيص الصوفية بحسن الاستماع  
٥٢ الباب الثالث في بيان فضيلة علوم الصوفية  
والإشارات إلى أنموذج منها  
٥٩ الباب الرابع في شرح حال الصوفية واختلاف  
طريقهم

٦٢ الباب الخامس في ماهية التصوف

٦٤ الباب السادس في ذكر تسميتهم بهذا الاسم  
٦٧ الباب السابع في ذكر المتصوف والمتشبه به  
٦٩ الباب الثامن في ذكر الملاحق وشرح حاله  
٧١ الباب التاسع في ذكر من انتهى إلى الصوفية وليس  
منهم

٧٣ الباب العاشر في شرح رتبة المشيخة

٨٦ الباب الحادى عشر في شرح حال الخادم ومن  
يشبه به

٧٨ الباب الثاني عشر في شرح غرقة الصوفية

٨١ الباب الثالث عشر في فضيلة سكان الرباط  
٨٢ الباب الرابع عشر في مشابة أهل الرباط بأهل  
الصفة

٨٤ الباب الخامس عشر في خصائص أهل الرباط والصوفية  
فما يتعاهدونه ويحتضنون به

٨٧ الباب السادس عشر في ذكر اختلاف أحوال  
مشائخهم في السفر والمقام

٩١ الباب السابع عشر في ما يحتاج إليه الصوفى في سفره  
من الفرائض والفضائل

٩٤ الباب الثامن عشر في القدوم من السفر ودخول  
الرباط والآداب فيه

مصحفة

٩٧ الباب التاسع عشر في حال الصوفى المتسبب  
١٠٠ الباب العشرون في ذكر من يأكل من  
الفتوح

١٠٤ الباب الحادى والعشرون في شرح احوال  
المتجرد والمتأهل من الصوفية وصحة مقاصدهم

١٠٨ الباب الثاني والعشرون في القول في السماع

١١٤ الباب الثالث والعشرون في القول في السماع  
ودا وإنكارا

١١٥ الباب الرابع والعشرون في القول في السماع  
ترغها واستغناء

١١٨ الباب الخامس والعشرون في القول في السماع  
تأديا واعتناء

١٢١ الباب السادس والعشرون في خاصية الأربعينية  
التي يتعاهدها الصوفية

١٢٣ الباب السابع والعشرون في ذكر فروع  
الأربعينية

١٢٧ الباب الثامن والعشرون في كيفية الدخول في  
الأربعينية

١٣٠ الباب التاسع والعشرون في أخلاق الصوفية

١٣٤ الباب الثلاثون في تفاصيل أخلاق الصوفية

١٤٩ الباب الحادى والثلاثون في ذكر الأدب  
ومكانه من التصوف

١٥١ الباب الثاني والثلاثون في آداب الحضرة  
الإلهية لأهل القرب

١٥٤ الباب الثالث والثلاثون في آداب الطهارة  
ومقدماتها

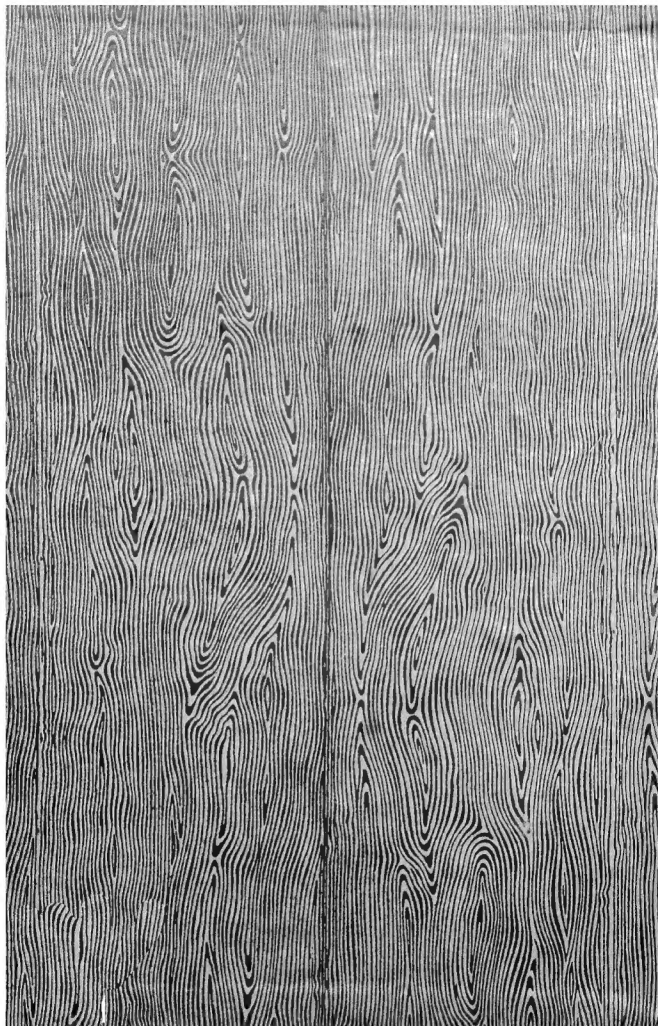
١٥٥ الباب الرابع والثلاثون في آداب الوضوء  
وأمراره

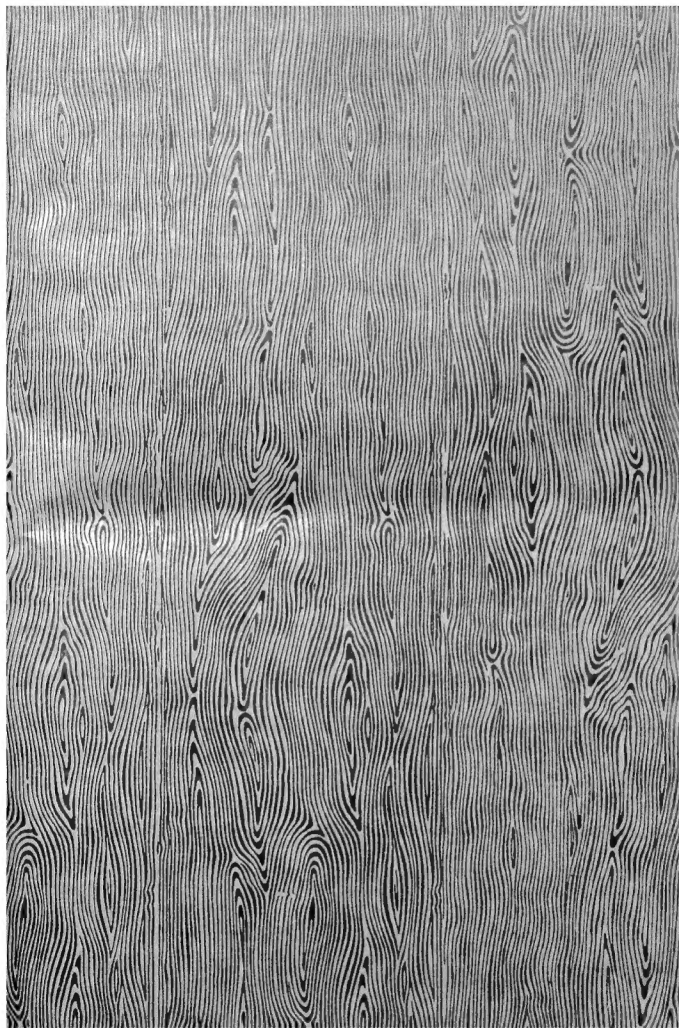
١٥٧ سنن الوضوء ثلاثة عشر

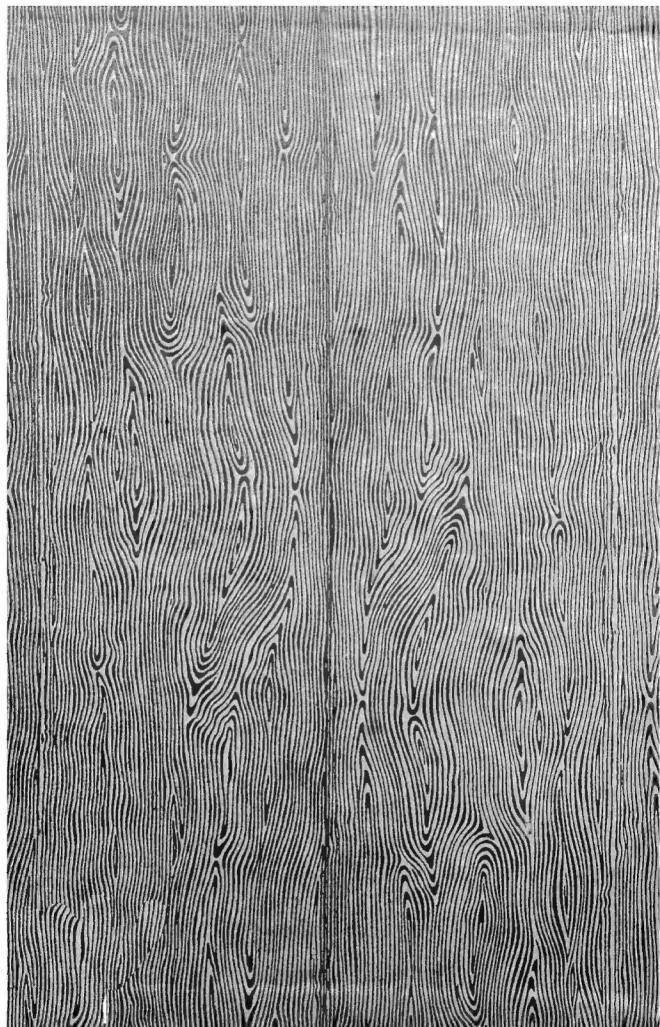
١٥٨ الباب الخامس والثلاثون في آداب أهل الخصوص  
والصوفية في الوضوء

١٥٩ الباب السادس والثلاثون في فضيلة الصلاة  
وكبر شأنها

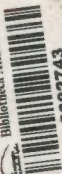
صحيفة	صحيفة
١٩٨ الباب الحادى والخسون فى آداب المريد مع الشيخ	١٦١ الباب السابع والثلاثون فى وصف صلاة أهل القرب
٢٠٣ الباب الثانى والخسون فى آداب الشيخ وما يستمد منه مع الأصحاب والتلامذة	١٦٦ الباب الثامن والثلاثون فى ذكر آداب الصلاة وأسرارها
٢٠٦ الباب الثالث والخسون فى حقيقة الصعبة وما فيها من الحير والشر	١٦٩ الباب التاسع والثلاثون فى فضل الصوم وحسن أثره
٢٠٩ الباب الرابع والخسون فى أداء حقوق الصعبة والأخوة فى الله تعالى	١٧٠ الباب الأربعون فى اختلاف أحوال الصوفية بالصوم والإفطار
٢١٢ الباب الخامس والخسون فى آداب الصعبة والأخوة	١٧٢ الباب الحادى والأربعون فى آداب الصوم ومهامه
٢١٤ الباب السادس والخسون فى معرفة الإنسان نفسه ومكاشفات الصوفية من ذلك	١٧٤ الباب الثانى والأربعون فى ذكر الطعام وما فيه من المصلحة والمفسدة
٢٢١ الباب السابع والخسون فى معرفة الخواطر وتفصيلها وتمييزها	١٧٦ الباب الثالث والأربعون فى آداب الأكل
٢٢٥ الباب الثامن والخسون فى شرح الحال والمقام والفرق بينهما	١٧٨ الباب الرابع والأربعون فى ذكر أدهم فى لباس ونياهم ومقاصد فيه
٢٢٧ الباب التاسع والخسون فى الإشارات إلى المقامات والاختصار والإيجاز	١٨٢ الباب الخامس والأربعون فى ذكر فضل قيام الليل
٢٣١ الباب الستون فى ذكر إشارات المشايخ فى المقامات على الترتيب	١٨٣ الباب السادس والأربعون فى ذكر الأسباب المعينة على قيام الليل وأدب النوم
٢٣٩ الباب الحادى والستون فى ذكر الأحوال وشرحها	١٨٥ الباب السابع والأربعون فى أدب الانتباه من النوم والعمل بالليل
٢٤٨ الباب الثانى والستون فى شرح كلمات مشهورة إلى بعض الأحوال فى اصطلاح الصوفية	١٨٧ الباب الثامن والأربعون فى تقسيم قيام الليل
٢٥١ الباب الثالث والستون فى ذكر شئ من البدايات والنهايات ومعتها	١٨٩ الباب التاسع والأربعون فى استقبال النهار والادب فيه والعمل
	١٩٣ الباب الحسون فى ذكر العمل فى جميع النهار وتوزيع الاوقات







Bibliotheca Alexandrina



0382743